

**РЕЛИГИОЗНАЯ ОРГАНИЗАЦИЯ –  
ДУХОВНАЯ ОБРАЗОВАТЕЛЬНАЯ ОРГАНИЗАЦИЯ  
ВЫСШЕГО ОБРАЗОВАНИЯ  
РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ  
«ОБЩЕЦЕРКОВНАЯ АСПИРАНТУРА И ДОКТОРАНТУРА ИМЕНИ  
СВЯТЫХ РАВНОАПОСТОЛЬНЫХ КИРИЛЛА И МЕФОДИЯ»**

*на правах рукописи*

**иеродиакон Алексей (Очканов Святослав Анатольевич)**

**ДИАЛОГ РУССКОЙ И АНГЛИКАНСКОЙ ЦЕРКВЕЙ В XIX–XX ВЕКА:  
БОГОСЛОВСКИЙ, ОБЩЕСТВЕННО-ПОЛИТИЧЕСКИЙ И КУЛЬТУРНЫЙ  
АСПЕКТЫ**

Диссертация на соискание ученой степени  
доктора церковной истории

Научный консультант:  
доктор богословия  
протоиерей Владимир Хулап

Москва — 2023

## ОГЛАВЛЕНИЕ

<b>ВВЕДЕНИЕ</b> .....	5
<b>ГЛАВА I. ИСТОЧНИКИ И ИСТОРИОГРАФИЯ</b> .....	15
Раздел 1.1. Источники.....	15
Раздел 1.2. Историография.....	34
<b>ГЛАВА 2. ПРЕДЫСТОРИЯ ВЗАИМООТНОШЕНИЙ АНГЛИКАНСКОЙ И РУССКОЙ ЦЕРКВЕЙ В XVI –XVIII ВЕКАХ</b> .....	86
Раздел 2.1. Зарождение и становление англиканства в XVI–XVII веках.....	86
2.1.1. Предпосылки возникновения англиканства и церковная реформа Генриха VIII.....	86
2.1.2. Дальнейший ход Английской Реформации во второй половине XVI–XVII веках .....	94
2.1.3. Краткий обзор вероучения Англиканской Церкви.....	103
2.1.4. Особенности богослужения и административного устройства Англиканской Церкви.....	111
Раздел 2.2. Предыстория русско-англиканских взаимоотношений во второй половине XVI–XVII веков.....	115
2.2.1. Экономическая и политическая составляющие русско-английских отношений (вторая половина XVI–XVII вв.) .....	115
2.2.2. Краткий обзор культурных взаимоотношений между Россией и Англией во второй половине XVI–XVII веков.....	122
2.2.3. Первые контакты между православными русскими и англиканами во второй половине XVI–XVII веках .....	124
Раздел 2.3. Русско-англиканские церковные связи в XVIII веке. ....	138
2.3.1. Экономическая, политическая и культурная составляющие русско-английского взаимодействия в XVIII веке. ....	138
2.3.2. Знакомство Петра I с Англиканской Церковью и ее иерархами.....	145
2.3.3. Участие Русской Церкви в англикано-православном диалоге 1716–1724 гг.....	148
2.3.4. Основание Успенской греко-российской церкви в Лондоне и англиканской церкви Иисуса Христа в Санкт-Петербурге. ....	159
<b>ГЛАВА 3. ВЗАИМООТНОШЕНИЯ МЕЖДУ РУССКОЙ И АНГЛИКАНСКОЙ ЦЕРКВАМИ В ПЕРВОЙ ПОЛОВИНЕ XIX ВЕКА</b> .....	165
Раздел 3.1. Роль Российского Библейского Общества в развитии взаимосвязей между представителями двух конфессий.....	165
3.1.1. Роль Британского и Иностранного Библейского Общества в создании Российского Библейского Общества.....	165
3.1.2. Взаимоотношения между английскими и русскими церковными деятелями в рамках деятельности Российского Библейского Общества.....	170
Раздел 3.2. Роль Оксфордского движения в англикано-православном диалоге	178
3.2.1. Ситуация в Церкви Англии в первой трети XIX века.....	178
3.2.2. Сущность Оксфордского движения и усилия его деятелей по сближению с православием .....	181

Раздел 3.3. Деятельность Уильяма Пальмера по сближению Англиканской и Русской Церквей.....	197
3.3.1. Приезд Пальмера в Россию и богословские беседы с русскими церковными деятелями.....	197
3.3.2. Дальнейшая деятельность Пальмера по сближению Англиканской и Православной Церквей. ....	216
Раздел 3.4. Вклад в укрепление англикано-православных взаимосвязей отдельных представителей Русской и Англиканской Церквей в 40–50-е гг. XIX в. ....	222
3.4.1. Роль протоиерея Евгения Попова в укреплении англикано-православного взаимодействия.....	222
3.4.2. Усилия отдельных представителей Церкви Англии по сближению с Русской Церковью.....	229
<b>ГЛАВА 4. Взаимоотношения Русской Церкви с Англиканской и Американской Епископальными Церквями во второй половине XIX века.</b>	<b>237</b>
Раздел 4.1. Начало движения за единение с Русской Церковью в Американской Епископальной Церкви.....	237
4.1.1. История становления и развития англиканства на североамериканском континенте. ....	237
4.1.2. Значение Русской духовной миссии на Аляске для сближения епископалов и православных. ....	247
4.1.3. Взаимоотношения между Русской и Американской Епископальными Церквями в первой половине 60-х гг. XIX века.....	255
Раздел 4.2. Развитие англо–американского движения по сближению с Русской Церковью в рамках Русско-Греческого комитета и Ассоциации Восточных Церквей в 1860–1870-е гг. ....	270
4.2.1. Деятельность Русско-Греческого комитета и Ассоциации Восточных Церквей на английской земле в середине 60-х гг. XIX века ....	270
4.2.2. Совместная деятельность Английской и Американской Епископальной Церквей по налаживанию взаимоотношений с Русской Церковью в 1868- 1871 гг. ....	282
4.2.3. Развитие взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквями в 1870-е гг. ....	294
Раздел 4.3. Особенности взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквями в конце XIX века ....	304
4.3.1. Состояние англикано-православного диалога в 1880-е годы.....	304
4.3.2. Продолжение межцерковного взаимодействия в 90-е гг. XIX в. ....	312
4.3.3. Вопрос об англиканском священстве в свете англикано-православных взаимосвязей.....	322
<b>ГЛАВА 5. ВЗАИМООТНОШЕНИЯ МЕЖДУ РУССКОЙ И АНГЛИКАНСКОЙ ЦЕРКВЯМИ В ПЕРВОЙ ПОЛОВИНЕ XX ВЕКА.</b>	<b>332</b>
Раздел 5.1. Интенсификация межконфессионального взаимодействия в период с 1900 по 1917 гг. ....	332

5.1.1. Создание Синодальной Комиссии по старокатолическому и англиканскому вопросам и учреждение Англикано-Восточно-Православного союза.....	332
5.1.2. Деятельность епископа Тихона (Беллавина) в развитии и углублении англикано-православных взаимосвязей.....	343
5.1.3. Развитие межцерковных взаимоотношений с 1912 по 1916 гг. ....	352
Раздел 5.2. Состояние англикано-православных взаимосвязей в период с 1917 по 1943 гг.....	360
5.2.1. Англиканская помощь гонимой Русской Церкви в годы большевистского террора и Великой Отечественной войны.....	360
5.2.2. Переговоры между Англиканской и некоторыми Поместными Православными Церквями в 1920–1930-е гг.....	365
5.2.3. Роль русской православной диаспоры в укреплении англикано-православного взаимодействия. ....	371
Раздел 5.3. Восстановление взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквями в период с 1943 по 1956 гг. ....	385
5.3.1. Взаимные визиты представителей двух Церквей в 1943 и 1945 гг. и решение вопроса о легитимности англиканских хиротоний на Московском совещании 1948 г.....	385
5.3.2. Первые богословские собеседования 1955 года в Лондоне и 1956 года в Москве. ....	395
<b>ГЛАВА 6. Развитие межцерковных связей Русской Православной и Англиканской Церквей после 1956 г. ....</b>	<b>412</b>
Раздел 6.1 Двусторонние взаимоотношения до 1990 г. ....	412
6.1.1. Развитие диалога в конце 1950-х — 1960 –е гг.....	412
6.1.2. Укрепление межцерковных взаимоотношений в 1970–1980-е гг.....	429
Раздел 6.2. Динамика взаимодействия между Русской Православной и Англиканской Церквями в рамках Смешанной православно-англиканской богословской комиссии ....	441
6.2.1. Предварительные мероприятия по созданию Смешанной православно-англиканской богословской комиссии.....	441
6.2.2. Работа СПАБК в 1970–80-е гг. ....	448
Раздел 6.3. Возникновение и углубление разногласий между Русской Православной и Англиканской Церквями в 90-е гг. XX века.....	466
6.3.1. Развитие межцерковного диалога в начале 1990-х годов.....	466
6.3.2. Ухудшение взаимоотношений между Русской Православной и Англиканской Церквями после 1993 года. ....	477
<b>ЗАКЛЮЧЕНИЕ</b> .....	<b>487</b>
<b>СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ</b> .....	<b>496</b>
Источники .....	496
Литература .....	520

## ВВЕДЕНИЕ

**Актуальность темы исследования.** Проблема межконфессионального разделения всегда была актуальной и очень чувствительной для христианского сознания. Начиная с XIII в. предпринимались неоднократные попытки заключения церковных уний, однако подавляющее большинство из них оказывались неудачными и рано или поздно распадались. Распространение униатства зачастую сопровождалось насилием против верующих и длительным противостоянием, что оборачивалось настоящей трагедией, прежде всего для православных, насильно загоняемых в унию римо-католиками. В XX в. широкий размах получило экуменическое движение, инициированное протестантами и провозгласившее достижение межхристианского единства посредством мирных переговоров, прежде всего в сферах вероучения и церковного устройства.

В данном контексте особое место занимают униональные устремления Англиканской Церкви, которая с начала XVIII века предпринимала неоднократные попытки единения с Православной Церковью. Православно-англиканский диалог, значимую роль в котором играла Русская Церковь, является уникальным примером того, как иерархи и богословы двух конфессий на протяжении нескольких веков проделали огромную работу, чтобы преодолеть имеющиеся разногласия и постараться достичь межконфессионального единства. Тот факт, что в конечном итоге усилия многочисленных представителей обеих Церквей не привели к желаемому результату, свидетельствует о глубине догматических противоречий, лежащих в основе христианского разделения.

История диалога между Русской и Англиканской Церквами, насыщенного событиями и интенсивного по своей динамике, позволяет лучше осмыслить проблему христианского разделения, высветить ее ключевые моменты и ответить на самый главный вопрос: почему так и не удастся договориться. Анализ взаимоотношений между Англиканской и Русской Церквами помогает понять, имеется ли будущее у идеи всехристианского единства или этот проект изначально был обречен на поражение. Ответ на этот вопрос чрезвычайно важен

для всего христианского мира, и именно этим обуславливается актуальность темы данного диссертационного исследования.

**Степень разработанности темы.** Заявленная тема еще не являлась предметом комплексного исторического исследования. В работах российских и зарубежных историков рассматривались отдельные аспекты данной проблемы в конкретные исторические периоды. Подробный анализ историографии и источников дается в первой главе диссертации.

**Цель и задачи исследования.** Целью данного диссертационного исследования является комплексный анализ динамики взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами на протяжении XIX–XX вв., а также предыстории этих взаимоотношений, начиная со второй половины XVI века.

Для достижения указанной цели в диссертационной работе были определены следующие задачи:

- рассмотреть в исторической ретроспективе процесс становления взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами;
- выявить воздействие объективных и субъективных факторов на формирование специфики межцерковного диалога;
- изучить роль Русской Церкви в процессе общеправославно-англиканского взаимодействия;
- выделить приоритетные направления сотрудничества Англиканской и Русской Церквей;
- проанализировать и сравнить специфику подхода к проблеме межконфессионального единения со стороны как Русской Церкви, так и Англиканской;
- проследить динамику отношений между двумя Церквами на протяжении последних столетий;
- сделать выводы о результативности диалога между Русской и Англиканской Церквами.

В соответствии с намеченными целью и задачами диссертационное исследование разделено на главы по хронологическому принципу (со второй по

шестую). Первая глава посвящена анализу историографии и источников. Использование хронологического принципа деления на главы представляется наиболее целесообразным в связи с большими временными рамками рассматриваемого периода, а также спецификой изменения динамики изучаемых событий в зависимости от конкретного исторического периода. Выделение историографии и источников в отдельную главу обусловлено, в первую очередь, их значительным объемом, а также целесообразностью их детального рассмотрения в связи с поставленными целью и задачами.

**Объектом исследования** является, во-первых, Русская Церковь со всеми церковными учреждениями, духовенством и активно участвующими в церковной жизни мирянами. Во-вторых, объектом исследования является Англиканская Церковь, понимаемая как Англиканское сообщество – совокупность национальных поместных англиканских Церквей, связанных между собой каноническим единством, со всеми структурными подразделениями, духовенством и активными мирянами.

**Предметом исследования** является весь спектр взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами в рассматриваемый период.

**Хронологические рамки исследования** охватывают период с начала открытия английскими купцами Северного морского пути в Россию в 1553 г. и по конец XX века. Несмотря на то, что точкой отсчета непосредственных взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами является начало XIX века, в целях лучшего осмысления специфики межцерковного диалога представляется целесообразным кратко осветить процесс знакомства двух Церквей друг с другом на протяжении второй половины XVI–XVIII вв., поскольку данный период в определенной степени оказал влияние на динамику их последующего взаимодействия. Диссертационное исследование завершается концом XX в., так как к этому времени уже стало ясно, что главная цель диалога — межконфессиональное единение — является недостижимой, в связи с чем взаимоотношения между двумя Церквами значительно ослабли, потеряли свое наполнение и специфику.

**Научная новизна** диссертации обусловлена, во-первых, выбранными хронологическими рамками, охватывающими весь период взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквями. Во-вторых, впервые сделана попытка системно и комплексно обобщить весь опыт межцерковного сотрудничества, направленного на достижение межконфессионального единения. В-третьих, в диссертационном исследовании проанализированы вопросы, ранее не изученные в исторических исследованиях:

- влияние первых контактов между православными русскими и англиканами во второй половине XVI-XVII вв. на процесс их дальнейшего взаимодействия в последующие века;

- впервые рассмотрена роль англикан — сотрудников Британского и Иностранного Библейского общества (БИБО) и его отделения в России — Российского Библейского Общества (РБО) в деле сближения между представителями Русской и Англиканской Церквей;

- впервые проанализирована огромная работа, проделанная настоятелем Успенской церкви в Лондоне протоиереем Евгением Поповым в налаживании диалога между Церковью Англии и Русской Церковью во второй половине XIX века;

- рассмотрены основные направления взаимоотношений между Русской Церковью и Епископальной Церковью в США за весь период их взаимодействия;

- проанализирован вклад Русской православной диаспоры в Англии в дело единения между двумя Церквями в 30–50-е гг. XX в.;

- впервые в научный оборот введено большое число неопубликованных источников, прежде всего из архива Отдела Внешних Церковных Связей Московского Патриархата, а также из государственных архивов РГАДА, РГИА, РГАСПИ и НИОР РГБ;

- дан комплексный анализ результативности богословской составляющей диалога между Русской и Англиканской Церквями за последние три столетия.

**Научно-практическая значимость работы.** На основании выводов представленной работы появляется возможность научной оценки перспектив

продолжающихся в наше время униатских и экуменических попыток отдельных церквей и деноминаций к христианскому единению без опоры на вероучительную базу. Результаты диссертационного исследования могут быть использованы в преподавании общих и специальных курсов по истории христианской Церкви и при подготовке трудов по данной тематике.

**Методология исследования.** В основу диссертационного исследования положены принципы историзма, системности и научной объективности при оценке изучаемых событий. Одним из основных способов исследования стал проблемно-хронологический метод, позволивший выделить основные этапы межцерковного диалога и проследить динамику его развития в хронологическом порядке. При написании работы использовался историко-генетический метод, в рамках которого рассматривалась история становления и развития взаимоотношений между Русской Церковью и Церковью Англии, Русской и Американской Епископальной Церквами, а также процессы возникновения и утверждения англиканства на английской и американской земле. Для выявления изменений в отношениях между Англиканской и Русской Церквами в разные периоды их взаимодействия использовался сравнительно-исторический метод. В работе широко использовался диахронный метод научного исследования, в том числе при анализе различных этапов в истории становления англиканско-православного диалога. Синхронный метод исторического исследования использовался при параллельном рассмотрении динамики сотрудничества между Русской Церковью и Церковью Англии с одной стороны, и Русской Церковью и Епископальной Церковью в США — с другой. Из общенаучных методов был использован системный подход, позволивший рассматривать взаимоотношения между Русской и Англиканской Церквами как органическую составляющую общеправославно-англиканского диалога. На основании причинно-следственного анализа были сделаны выводы, объясняющие отрицательный итоговый результат двухвековых переговоров между двумя Церквами. Применение данных методов исторического исследования позволило наиболее полно осветить и детально

проанализировать динамику взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами в рассматриваемый период.

**Основные положения, выносимые на защиту:**

1. Впервые формат и проблематика англикано-православного взаимодействия, активным участником которого являлась Русская Церковь, были обозначены «неприсягнувшими» епископами в начале XVIII века. Именно они перечислили основные догматические разногласия между двумя Церквами, которые в несколько измененном виде присутствовали в переговорном процессе на протяжении последующих веков. «Неприсягнувшие» епископы впервые сформулировали и «теорию ветвей», ставшую впоследствии краеугольным камнем в богословских дискуссиях с православными. Несмотря на то, что в исторической литературе присутствует мнение, что «теория ветвей» была разработана лидерами Оксфордского движения, впервые эта идея была высказана именно «неприсягнувшими» епископами, а оксфордцы ее доработали и сделали базовой при обсуждении условий англикано-православного единения.

2. Политические отношения между Англией и США, с одной стороны, и Россией (СССР) — с другой, накладывали свой отпечаток на характер и интенсивность взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами. Периоды потепления отношений между странами сопровождались усилением межцерковных контактов, что способствовало лучшему взаимопониманию и сближению между деятелями двух Церквей. В то же время этот фактор никак не сказывался на богословской составляющей диалога, который полностью протекал вне политической плоскости.

3. Несмотря на то, что основной заявленной целью англикано-православного диалога было литургическое единение, не менее важное значение имели и другие его аспекты. Начиная со времен Ивана Грозного, межконфессиональное взаимодействие, прежде всего с Церковью Англии, сопровождалось мощным культурным и цивилизационным обменом, в котором светская и религиозная составляющие были переплетены и взаимно дополняли

друг друга. Этот процесс оказал определенное влияние на общественно-культурное развитие обеих стран и не прошел бесследно в истории двух народов.

4. Межцерковный диалог, инициированный англиканами, поставил перед его участниками целый ряд вопросов философского, мировоззренческого и религиозного характера. Он послужил стимулом для новых прозрений и открытий, новых научных изысканий, вдохновил целый ряд богословов, историков и философов на поиски решений возникших в ходе этого диалога проблем.

5. Непосредственной причиной прекращения поиска пути межцерковного единения стали процессы либерализации в Англиканской Церкви, в первую очередь введение практики ординации женщин. В то же время, независимо от этого, богословский диалог между двумя Церквами был обречен на угасание. Это обусловлено, прежде всего, нежеланием англикан признать ошибочность своего религиозного выбора. Чувство национальной гордости не позволило имперской нации поступиться своими религиозными принципами, отказаться от того исторического выбора, который был сделан в ходе английской Реформации.

6. Несмотря на то, что в Англиканской Церкви было много деятелей, искренне стремящихся посредством единения с православием обрести истинную веру и покончить с заблуждениями англиканства, ведущим мотивом англиканских инициатив к сближению с православными была легимитизация своей Церкви, признание ее законной наследницей Древней Вселенской Церкви. Не имея возможности получить такое признание со стороны Римско-Католической Церкви, англикане обратили свои взоры к православию. Русская Церковь всегда твердо настаивала на необходимости догматического единства как главном условии при ведении переговоров о литургическом общении, на что так и не пошли англикане. Прежде всего, по этой причине богословский диалог к концу XX века зашел в тупик, перспектив у него больше не было.

**Степень достоверности и апробаций результатов.** Достоверность результатов работы обусловлена привлечением широкого круга исторических источников, а также использованием научных методов, основанных на принципах

историзма, объективности и системности. Основные положения диссертационного исследования прошли обсуждение на заседании кафедры истории ОЦАД.

Результаты исследования представлены автором в шестнадцати статьях, опубликованных в научных изданиях, рекомендованных ВАК РФ: Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Взаимоотношения между Русской Православной Церковью и Епископальной Церковью в США в первой половине 1860-х годов // Вопросы теологии. 2020. Т. 2, № 2. С. 271–283; Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Роль Российского Библейского общества в укреплении взаимосвязей между представителями Англиканской и Русской Православной Церквей // Вестник церковной истории. 2021. № 1–2 (61–62). С. 236–248; Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Роль протоиерея Евгения Попова в укреплении англикано-православного диалога // Богословский вестник. 2020. № 3 (38). С. 71–84; Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Деятельность епископа Тихона (Беллавина) в развитии и углублении англикано-православных взаимосвязей // Вестник Оренбургской духовной семинарии. 2020. № 2 (15). С. 75–83; Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Сущность Оксфордского движения и его усилия по сближению с православием. // Богословский сборник Новосибирской духовной семинарии. 2021. № 14. С. 160–172; Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Первые контакты между православными русскими и англиканами во второй половине XVI-XVII веках // Вестник Омской Православной Духовной Семинарии. 2020. №1 (8). С. 190–200; Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Совместная деятельность Англиканской и Американской Епископальной Церквей по налаживанию взаимоотношений с Русской Православной Церковью в 1868–1871 гг. // Труды Коломенской духовной семинарии. 2021. №14; Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Участие Русской Православной Церкви в англикано-православном диалоге 1716–1724 гг. // Богословско-исторический сборник Калужской Духовной семинарии. 2020. № 3 (18). С. 141–152; Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав

Анатольевич). Интенсификация взаимосвязей между Русской Православной и Англиканской Церквами во второй половине 1890-х годов // Вопросы теологии. 2020. Т. 2. № 3. С. 457–470; Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Развитие взаимоотношений между Русской Православной и Англиканской Церквами в период с 1912 по 1916 гг. // Вестник Оренбургской духовной семинарии. 2020. №3(16). С. 56–67; Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Взаимоотношения между Русской Православной и Англиканской Церквами в первое десятилетие XX в. Богословский вестник. 2021. №2 (41). С. 88–101; Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Деятельность Русско-греческого комитета и Ассоциации Восточных Церквей в Англии в середине 60-х гг. XIX века. (В процессе публикации в журнале «Труды Коломенской православной духовной семинарии»); Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Восстановление взаимоотношений между Русской Православной и Англиканской Церквами во второй половине 40-х гг. XX века. (В процессе публикации в журнале «Богословско-исторический сборник Калужской Духовной семинарии»); Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Роль русской православной диаспоры в Англии в укреплении англикано-православного взаимодействия в 1920–1940-е гг. (В процессе публикации в журнале «Богословский вестник»); Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Визит англиканского богослова Уильяма Пальмера в Россию и богословские беседы с русскими церковными деятелями в 1840–1841 гг. (В процессе публикации в журнале «Вопросы теологии»); Иеродиакон Ярослав (Очканов Святослав Анатольевич). Богословские собеседования между представителями Русской Православной и Англиканской Церквей 1955 года в Лондоне и 1956 года в Москве. (В процессе публикации в журнале «Вестник Омской Православной Духовной Семинарии»).

Кроме того, основные тезисы диссертационного исследования апробированы автором в виде докладов на двух международных конференциях:

- Конференция «Проблемы межрелигиозного диалога в истории взаимоотношений культур Востока и Запада» (Астана, 25 марта 2021 г.) Доклад на

тему «Опыт межконфессионального взаимодействия в рамках Боннских конференций 1874 и 1875 гг.»

- Конференция «Государство, общество, церковь в истории России XX–XXI веков» (Иваново, 31 марта — 1 апреля 2021 г.) Доклад а тему «Помощь со стороны англикан Русской Православной Церкви в годы большевистского террора и Великой отечественной войны».

**Структура диссертации** в соответствии с поставленными задачами состоит из введения, шести глав, заключения, списка условных обозначений, списка использованных источников и литературы.

## ГЛАВА I. ИСТОЧНИКИ И ИСТОРИОГРАФИЯ

### Раздел 1.1. Источники

Диссертационное исследование построено на тщательном анализе целого комплекса как опубликованных, так и неопубликованных источников. Опубликованные русскоязычные источники, которые были использованы при написании данной работы, можно разделить на несколько групп. Прежде всего, это сборники документов — своды дипломатических актов, многочисленные нормативно-правовые и делопроизводственные документы архивов отдельных государственных деятелей, различных учреждений, а также органов законодательной и исполнительной власти за период с конца XVI по XX вв.

К особо важным сборникам данной группы следует отнести Сборник Императорского Российского Исторического Общества (СИРИО), состоящий из 148 томов, который издавался с 1867 по 1916 гг. Для темы нашего диссертационного исследования представляет интерес том 38, целиком посвященный истории дипломатических отношений между Московским государством и Англией в период с 1581 по 1604 гг.<sup>1</sup> Кроме того, тома 12, 19, 39, 50, 61, 66, 76, 80, 85, 91, 99, 102, 103, 110 и 148 содержат дипломатическую переписку английских посланников при русском дворе за период с 1708 по 1762 гг. Так, в томе 50 содержится информация о предоставлении англичанам привилегии свободного отправления обрядов Англиканской Церкви в России.<sup>2</sup>

Огромный пласт законодательных актов дореволюционной России за 1649–1913 гг., размещенных в хронологическом порядке, содержится в Полном собрании законодательных актов Российской империи (ПСЗРИ), состоящем из 133 томов, сгруппированных в три собрания. В частности, в четвертом томе сборника помещен манифест «О вызове иностранцев в Россию, с обещанием им

---

1 СИРИО. Т. 38. Памятники дипломатических сношений Московского государства с Англиею. С 1581 по 1604 год. СПб., 1883. 504 с.

2 Вмешательство русского духовенства в дела англиканской церкви в Москве // СИРИО. Т. 50. СПб. 1886. С. 269.

свободы вероисповедания»,<sup>3</sup> а в семнадцатом томе — Тракта́т о дружбе и коммерции между Российской империей и Корона́й Великобританской.<sup>4</sup> Определенный интерес представляет сборник «Юрнала́ы и походные журналы Петра Великого», в котором собраны различные по содержанию источники (записки, или журналы), который вёл сам Петр I и его ближайшие помощники — дипломаты, военачальники, руководители экспедиций, строители и придворные врачи.<sup>5</sup> В третьем томе данного сборника содержится информация о беседах русского царя с англиканскими иерархами во время пребывания его в Англии в 1698 г.

Большую ценность для диссертационного исследования представляют отчеты Обер-прокурора, издававшиеся синодальной типографией с 1886 по 1916 гг. в виде сборника из девятнадцати томов.<sup>6</sup> Кроме того, с 1837 по 1879 гг. издавались Извлечения из всеподданнейшего отчета обер-прокурора Святейшего Синода по Ведомству духовных дел православного исповедания. В Отчетах Обер-прокурора содержались также сведения о контактах между представителями Англиканской и Русской Церквей, в частности, о переписке между епископами Американской Епископальной Церкви и российским Синодом.<sup>7</sup>

Важными источниками являются отчеты религиозных организаций и конференций. В 1912 г. Общество ревнителей единения Восточно-Православной и Англиканской Церквей опубликовало отчет о своей деятельности в период с 1906 по 1910 гг., в котором содержатся сведения об учреждении Общества, его уставе, взаимных визитах представителей Русской и Англиканской Церквей и совместных мероприятиях. В частности, дается достаточно подробная информация о выступлении на собрании Общества в марте 1908 г. епископа Аляскинского Иннокентия (Пустынского), который рассказал о взаимопомощи,

3 Манифест «О вызове иностранцев в Россию, с обещанием им свободы вероисповедания» от 16.04.1702 г. // ПСЗРИ. Т. 4. 1702 г. № 1910.

4 Тракта́т о дружбе и коммерции между Российской империей и Корона́й Великобританской, заключенный в Санкт-Петербурге // ПСЗРИ. Т. 17. 1766 г. № 12682. Арт. 14. С. 820–827.

5 Юрнала́ы и походные журналы Петра Великого, с 1695 по 1725 гг. [в 24 томах] СПб., 1853–1855.

6 Всеподданнейший отчет Обер-прокурора Святейшего синода по ведомству православного исповедания... [по годам]. СПб. ; Пг., 1886–1916.

7 Извлечение из всеподданнейшего отчета Обер-прокурора Святейшего Синода графа Д. Толстого по ведомству православного исповедания за 1870 г. СПб., 1871 г. С. 221–222.

оказываемой друг другу священнослужителями Американской Епископальной и Русской Церквей на территории США.<sup>8</sup> Другая общественная религиозная организация — Общество любителей духовного просвещения опубликовало отчет о прошедшей Боннской конференции, на которой обсуждались спорные догматические вопросы, препятствующие единению между Англиканской и Православной Церквями.<sup>9</sup>

В XIX веке российский историк Ю.В. Толстой издал объемный труд, содержащий большой пласт исторических документов, касающихся взаимоотношений между Англией и Россией во второй половине XVI в., которые сопровождал собственными комментариями.<sup>10</sup> В течение нескольких лет Ю.В. Толстой работал в Лондонском королевском архиве, что позволило ему опубликовать целый ряд отсутствующих в российских архивах документов. Также в сборник вошла часть материалов фонда «Духовные дела иностранных исповеданий» и некоторые документы из Московского главного архива Министерства иностранных дел.

В XX веке был издан ряд сборников документов, содержащих не опубликованные ранее документы из различных архивов. В 1999 г. Отдел внешних церковных связей Московского Патриархата опубликовал сборник «Православие и экуменизм: документы и материалы 1902–1998», в состав которого вошли различные документы, отражающие участие Русской Церкви в экуменическом движении. Сборник содержит материалы Поместного Собора 1917–1918 гг., некоторые тексты Всемирного Совета Церквей, послания Российского Синода и Вселенской Патриархии, резолюции, доклады и другие значимые документы.<sup>11</sup> В 1980 г. был издан объемный сборник документов, отражающих дипломатические, торговые, культурные и научные взаимоотношения между Россией и Соединенными Штатами за период с 1765 по

---

8 Общество ревнителей единения Восточно-Православной и Англиканской Церквей : Материалы из отчетов. 1906–1910 гг. СПб., 1912. 56 с.

9 Отчет о Боннской конференции 1874 г. Протокол Общества любителей духовного просвещения. 1874–1875 гг. 68 с.

10 Толстой Ю.В. Первые сорок лет сношений между Россией и Англией. 1553–1593. СПб. Нью-Йорк. 1875. 563 с.

11 Православие и экуменизм: документы и материалы 1902–1998. М., 1999. 495 с.

1815 гг.<sup>12</sup> Сборник составлен совместными усилиями американских и советских ученых, и среди прочего содержит информацию о попытках американских священнослужителей завязать отношения с представителями Русской Церкви и их желании максимально приблизить свое богослужение и ритуалы к таковым в Православной Церкви.<sup>13</sup> Отдельные документы, имеющие отношение к англикано-православному диалогу, опубликованы в сборнике «Православие и католичество: от конфронтации к диалогу».<sup>14</sup>

Вторую группу опубликованных источников составляют документы личного происхождения: мемуары, дневники, путевые записки, неофициальные доклады. Прежде всего следует отметить сочинения английских путешественников и дипломатов XVI–XVIII вв., длительное время находившихся на территории России. В своих записках они, в числе прочего, описывали религиозную жизнь русского народа, отношение англичан к православной вере и все перипетии зарождения отношений между англиканами и православными в этот период. Так, английский дипломат XVI века Джильс Флетчер в своем сочинении «О государстве русском» (*Of the Russe Common Wealth*), впервые изданном в 1591 г., несколько глав посвящает описанию православных обрядов, праздников, постов, а также церковного устройства на Руси.<sup>15</sup> Другой английский дипломат и торговый агент Джером Горсей, почти непрерывно проживавший в России в 1573–1591 гг., в своих дневниковых записях достаточно детально описывает русскую религиозную жизнь. В частности, он отмечает роль Ивана Грозного в укреплении православной веры, построении новых монастырей и храмов, а также в установлении единого богослужения.<sup>16</sup>

Достаточно ценным источником является описание немецким историком и путешественником Адамом Олеарием его путешествия по Московскому государству в 1634 и 1636 гг. Описывая различные стороны русской жизни, Олеарий уделял внимание, в том числе, и вопросам взаимоотношений русских

---

12 Россия и США: становление отношений. 1765–1815. М., 1980. 752 с.

13 Документ № 141 «Письмо от (14) 25 мая 1792 г. // Россия и США: становление отношений. 1765–1815. М., 1980. С. 189–190.

14 Православие и католичество: от конфронтации к диалогу. М., 2001. 596 с.

15 Флетчер Дж. О государстве Русском. М., 1990. 156 с.

православных людей с представителями других христианских конфессий, прежде всего — протестантами. Он указывает количество протестантских кирх, имевшихся в то время в Москве, число проживавших в ней протестантов, и сообщает об усилиях московских властей по ограждению русских людей от иноземного влияния.<sup>17</sup> Определенный интерес для темы нашего диссертационного исследования имеют дневники шотландца Патрика Гордона, состоявшего на русской военной службе и бывшего приближенным царя Петра I.<sup>18</sup>

История освоения русскими купцами и путешественниками Алеутских островов и побережья Аляски отражена в сочинении промышленника и мореплавателя XVIII века Григория Шелихова.<sup>19</sup> В книге собраны сведения очевидца об открытии новых островов, об образе жизни обитавших на них народах, а также результаты исследований его командой побережья Аляски и Алеутских островов. В частности, Г. Шелихов описывает, как русские первопроходцы, на кораблях которых имелись богослужебные книги и иконы, крестили алеутов, знакомили их с основами христианской веры и совершали для них богослужения. В дневнике епископа Алеутского и Аляскинского (1891–1898 гг.) Николая (Зиорова) содержатся сведения о многочисленных крещениях коренных жителей и о русской миссионерской церкви в Нью-Йорке, настоятелем которой был священник Николай Беринг. Епископ Николай (Зиоров) сообщает, что эту церковь часто посещали миряне и священнослужители Американской Епископальной Церкви, которые проявляли большой интерес к вероучению и богослужению Русской Церкви.<sup>20</sup>

Третью группу опубликованных источников составляет официальная и личная переписка, из которой можно почерпнуть ряд ценных сведений, касающихся темы диссертационного исследования. Так, на основании изучения переписки великой княгини Екатерины (будущей императрицы Екатерины II) и

---

16 Горсей Дж. Записки о России. XVI — начало XVII вв. М., 1990. 288 с.

17 Олеарий А. Описание путешествия в Московию и через Московию в Персию и обратно. СПб., 1906. 582 с.

18 Гордон П. Дневник 1684–1689. М., 2009. 339 с.

19 Шелихов Г.И. Российского купца Григория Шелихова странствования из Охотска по Восточному океану к американским берегам. Хабаровск, 1971. 172 с.

20 Николай (Зиоров), еп. Из моего дневника. Впечатления и заметки во время пребывания на Всемирной выставке в г. Чикаго и путешествие по Американским Соединенным Штатам. СПб., 1894. 96 с.

английского посла Чарльза Уильямса видно, что великая княгиня стремилась к улучшению отношений между Россией и Великобританией, что и смогла осуществить после своего восшествия на престол.<sup>21</sup>

Важным источником информации о взаимоотношениях между Русской и Англиканской Церквями являются письма митрополита Московского Филарета, а также письма, адресованные ему. По роду своей деятельности митрополит Филарет неоднократно принимал участие в англикано-православном диалоге, что нашло отражение в его переписке.<sup>22</sup> Большую ценность для темы диссертационного исследования имеет переписка между русским богословом Алексеем Хомяковым и англиканским архидиаконом Уильямом Пальмером, длившаяся с 1843 по 1854 гг. Переписка содержит обсуждение обоими богословами тех проблем, которые препятствовали единению Англиканской и Православной Церквей и поиск ими путей разрешения этих проблем. Несмотря на то, что Хомяков поддерживал все усилия англиканина, направленные на межконфессиональное воссоединение, он, в то же время, указывал Пальмеру на его заблуждения и старался разъяснить ему православную точку зрения на обсуждаемые вопросы.<sup>23</sup>

Четвертую группу русскоязычных источников составляет периодическая печать, в которой опубликовано большое количество документов разнообразного характера: официальные указы, заявления, послания, резолюции и другие. Прежде всего, это официальные органы Св. Синода и Московской Патриархии, такие как журналы «Церковный вестник», «Церковные ведомости» и «Журнал Московской Патриархии»<sup>24</sup>. Также ряд источников опубликован в журналах «Христианское чтение», «Русский архив», «Православное обозрение», «Труды Киевской

21 Переписка великой княгини Екатерины Алексеевны и английского посла сэра Чарльза Х. Уильямса в 1756 и 1757 гг. М., 1909. 360 с.

22 Письма Филарета, Митрополита Московского и Коломенского к высочайшим особам и разным другим лицам. Тверь, 1888. 563 с. ; Письма духовных и светских лиц к митрополиту Московскому Филарету (с 1812 по 1867 гг.) СПб., 1900. 724 с.

23 Письма В. Пальмера к А.С. Хомякову 1843–53г. // Хомяков А.С. Сочинения богословские. СПб., 1995. С. 375–430. ; Письма к Пальмеру (1844–1854) // Хомяков А.С. Сочинения богословские. СПб., 1995. С. 281–346. 430 ; Письма

24 См., например: Коммюнике Православно-англиканского собеседование в Москве (26 июля — 2 августа 1976 года) // Журнал Московской Патриархии. № 11. 1976. С. 45–46; Коммюнике заседания Смешанной англикано-православной комиссии по доктринальным вопросам // Журнал Московской Патриархии. №3 1984. С. 67–68.

Духовной Академии». Некоторые источники, необходимые для нашего исследования, имеются в сети интернет.<sup>25</sup>

При работе над диссертационным исследованием также использовался целый комплекс неопубликованных источников, преимущественно из российских архивных фондов РГИА, РГАДА, РГАСПИ, Архива ОВЦС МП, АВПРФ, ГАРФ, РГАНИ и других. Находящиеся в данных фондах доклады различных ведомств, делопроизводственная документация, дипломатическая переписка, многочисленные отчеты и донесения содержат сведения о разных аспектах взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквями за последние три столетия.

Одной из важных групп источников являются материалы фондов Российского государственного исторического архива (РГИА), в которых находятся документы синодального периода в истории Русской Церкви, в том числе касающиеся ее взаимодействия с Англиканской Церковью. Это, прежде всего, фонд 796 (Канцелярии Св. Синода), фонд 797 (Канцелярия Обер-прокурора Синода) и фонд 821 (Духовные дела ин о странных исповеданий). Фонд 796 содержит, в частности, протоколы Синода, журналы заседаний комиссий Синода, документы, касающиеся инославных церквей на территории России и русских церквях за границей, материалы о зарубежных духовных миссиях, а также делопроизводственную документацию по англикано-православному диалогу в период с 1721 по 1917 гг. В описи 445 этого фонда помещены «Журналы заседаний Комиссии по старо — католическому и англиканскому вопросам» (21 января 1904–22 января 1916), а опись 183 содержит послания Вселенского патриарха Иоакима III Св. Синоду.<sup>26</sup> а в описи 90 находится информация о создании и деятельности Северо-Американской и Алеутской епархии.<sup>27</sup>

В фонде 797 собрана документация из канцелярии Обер-прокурора Синода, содержащая различные приказы, резолюции, обращения, а также документы о

25 Лев XIII, Папа Римский. Энциклика «Apostolicae Curae». Ватикан. 1896 г. // Una Voce Russia : информационный портал. URL: [http://www.unavoce.ru/library/apostolicae\\_curae.html](http://www.unavoce.ru/library/apostolicae_curae.html) (дата обращения: 21.12.2021); Определения Поместного собора 1620 г. // "Дышу православием" : электронный портал. URL: <http://dishupravoslaviem.ru/pomestnyj-sobor-1620-g-moskovskij/> (дата обращения: 21.12.2021).

26 РГИА Ф. 796. Оп. 445. Д. 39, 40; РГИА. Ф. 796. Оп. 183. Д. 4589.

взаимоотношениях российских государственных и церковных деятелей с представителями Англиканской Церкви. Особый интерес представляет опись 87, в которой находятся документы о посещении англиканским архидиаконом У. Пальмером России в 1840–1841 гг.<sup>28</sup> Опись 45 этого фонда содержит сведения о взаимоотношениях между Англиканской и Русской Церквями в 1875 году,<sup>29</sup> а опись 40 — в 1870 году.<sup>30</sup> Для темы нашей диссертации представляет интерес опись 331 (1841–1917 гг.) фонда 821, содержащая сведения об открытии 17 января 1912 г. русского отдела Англикано-Восточно-Православного союза.<sup>31</sup> Документы о создании и деятельности Российского Библейского Общества помещены в фонде 808 (Российское библейское общество), в котором, в частности, содержится «Переписка о принятии Государем Императором звания члена РБО».<sup>32</sup> В фонде личного происхождения 832 (Филарет (до монашества Дроздов Василий Михайлович) (1783–1867), член Синода, ректор Петербургской духовной академии, Митрополит Московский и Коломенский) имеется ценная информация об участии митрополита Филарета в англикано-православном диалоге.<sup>33</sup>

Большой массив документов по теме диссертационного исследования, в том числе часть синодальных материалов, находится в Российском государственном архиве древних актов (РГАДА). Это фонд 35 (Сношения России с Англией)<sup>34</sup>, фонд 152 (Духовные дела иностранных исповеданий), фонд 364, содержащий рукописи научных трудов профессора Цветаева Д.В., его переписку и копии документов<sup>35</sup>, а также фонд 369, в который входят копии торговых и союзных договоров между иностранными государствами. В фонде 35, в частности, содержатся государственные указы, касающиеся торгующих в России англичан, сведения об отправке в Англию российских посланников, а также о приезде в Россию английских послов, и других документов, проливающих свет на русско-

27 РГИА. Ф. 796. Оп. 90. Д. 273.

28 РГИА. Ф. 797. Оп. 87. Д. 64.

29 РГИА. Ф. 797. Оп. 45. II отд. III стол. Ед. хр. 223.

30 РГИА. Ф. 797. Оп. 40. Отд. II., ст. III. Д. 77.

31 РГИА. Ф. 821. Оп. 133. Д. 1017.

32 РГИА. Ф. 808. Оп. 1. Д. 6/109; Д. 311.

33 РГИА. Ф. 832. Оп. 1. Ед. хр. 69.

34 РГАДА. Ф. 35. Ед. хр. 1; 8; 22; 30; 36; 154; 171.

35 РГАДА. Ф. 364. Оп. 1. Д. 120.

английские отношения во второй половине XVI–XVIII веках. В описи 1 фонда 369 имеется Указ о запрещении некрещеным иностранцам иметь православных холопов и прислугу,<sup>36</sup> а в фонде 152 содержится резолюция от 3 марта 1684г. на дело по прошению генерал — поручика Петра Гордона с другими иноземцами католического вероисповедания о молитвенном доме и пастыре.<sup>37</sup>

Большой пласт документов о взаимоотношениях между Русской и Англиканской Церквями во второй половине XX века находится в Архиве Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата (Архив ОВЦС МП). В их числе переписка между высшими иерархами обеих Церквей,<sup>38</sup> документы, касающиеся подготовки взаимных визитов и конференций, а также подробные отчеты о различных совместных мероприятиях. Так, дело № 7 содержит ряд документов о пребывании в Англии делегации Русской Православной Церкви летом 1955 г.,<sup>39</sup> о православно — англиканских богословских беседах 1956 г. в Москве.<sup>40</sup> В деле № 42 в находятся документы, отражающие состояние англикано-православного богословского диалога в 1970–1980 е гг.<sup>41</sup> В архиве ОВЦС также хранятся коммюнике и меморандумы о многочисленных встречах между представителями Англиканской и Русской Православной Церквей.<sup>42</sup>

Документальные материалы о роли Русской Церкви в международной деятельности Советского Союза содержатся в Российском государственном архиве социально-политической истории (РГАСПИ). В частности, там находятся документы об отношении деятелей Англиканской Церкви к ситуации в СССР в

36 РГАДА. Ф. 396. Оружейная палата. Оп 1. № 40283.

37 РГАДА. Ф. 152. Ед. хр. № I.

38 См., например: Письмо Джоффри Фишера, Архиепископа Кентерберийского, Примаса всей Англии и Митрополита, высокопреосвященнейшему Николаю, Митрополиту Крутицкому и Коломенскому // Архив ОВЦС МП. Д. 7. ; Письмо д-ру Ричарду Харрису, епископу Оксфордскому от Председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла от 6 марта 1990 г. // Архив ОВЦС. Д. 6 н/д. 1990.

39 Делегация Русской Православной Церкви в Англии. 1955. Протоиерей К. Ружицкий. Две недели в Великобритании // Архив ОВЦС МП. Дело 7.

40 Доклад о пребывании в Советском Союзе делегации богословов Англиканской Церкви (июль 1956 г.) // Архив ОВЦС МП. Дело 7.

41 См., например: Богословское резюме Православно-англиканской Комиссии по богословскому диалогу (Оксфорд, 6–12 июля 1973 г.) // Архив ОВЦС. Д. 42 в.; Англикано-православные объединенные доктринальные дискуссии // Архив ОВЦС. Д. 42 в.

42 См. например: Коммюнике заседаний Четвертой Межправославной комиссии по диалогу с англиканами // Архив ОВЦС. Д. 42д. 1972. ; Меморандум двухсторонней встречи между делегациями Русской Православной Церкви и Церкви Англии // Архив ОВЦС. Англиканская Церковь. Церковь Англии. 1997. ; Коммюнике заседания, состоявшегося на Новом Валааме, Финляндия, 20–26 июня 1989 // Архив ОВЦС. Д. 42 н/д. 1989.

годы Второй мировой войны.<sup>43</sup> В Российском государственном архиве новейшей истории (РГАНИ) имеется ряд документов о взаимных визитах церковных деятелей Англиканской и Русской Православной Церкви.<sup>44</sup>

Часть документов, имеющих отношение в теме диссертационного исследования, хранится в Государственном архиве Российской Федерации (ГАРФ). В частности, это отчеты о работе Смешанной православно-англиканской богословской комиссии, резолюции совещаний, освещение визитов религиозных деятелей, а также переписка между иерархами обеих Церквей.<sup>45</sup> Часть переписки между государственными и церковными деятелями Англии и СССР находится в Архиве внешней политики Российской Федерации (АВПРФ). Это, в первую очередь, письма, имеющие отношение одновременно и к государственной, и к религиозной сфере.<sup>46</sup>

В Отделе рукописей Российской государственной библиотеки (НИОР РГБ) хранятся документы личного происхождения — родовые архивы, рукописные книги, материалы духовного содержания, а также архивные фонды общественных, церковных и государственных организаций. Для темы нашего диссертационного исследования заслуживает внимания фонд № 26 (Киреевы и Новиковы), в котором находятся дневники генерала Киреева А.А., содержащие сведения о деле Джулиана Овербека.<sup>47</sup>

Источниковая база диссертации опирается и на целый ряд англоязычных источников, опубликованных как в Великобритании, так и в Соединенных

43 Духовенство США требует открытия второго фронта // РГАСПИ. Ф. 89. Оп. 4. Д. 175; Молебствие за СССР в Англии // РГАСПИ. Ф. 89. Оп. 4. Д. 175.

44 См. например: Информация о пребывании делегации церковных деятелей из Англии в Советском Союзе // РГАНИ. Ф. 5. Оп. 16. Ед. хр. 704. Л. 31 ; Информация о поездке в Англию церковной делегации // РГАНИ. Ф. 5. Оп. 16. Ед. хр. 705. Л. 1.

45 К пребыванию в Англии делегации Русской Православной Церкви // ГАРФ. Ф. 6991. Оп. 1. Д. 26. Л. 129 ; Резолюция совещания предстоятелей и представителей автокефальных Православных Церквей, состоявшегося в г. Москве с 8-го по 17 июля 1948 года по вопросу о действительности англиканской иерархии // ГАРФ. Ф. 6991. Оп. 1. Д. 295. Л. 79 ; Письмо местоблюстителя патриаршего престола митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия Архиепископу Кентерберийскому // ГАРФ. Ф. 6991. Оп. 1. Д. 26. Л. 49.

46 См. например: Письмо Британского Совета Церквей Патриарху Алексию от 18 февраля 1955 г. с предложением направить делегацию Церквей СССР в Англию в июле 1955 года. // АВПРФ Ф.69. Оп. 47. Д. 180-Ан(22) Л. 8–9 ; Письмо заведующего вторым Европейским отделом Н. Белохвостикова временному поверенному в делах СССР в Великобритании В. А. Логинову от 08.02.1960 с препровождением письма архиепископа Йоркского Майкла Рамзея о приглашении с ответным визитом в Великобританию группы монахов из Русской Православной Церкви. // АВПРФ. Ф. 69. Оп. 52. Папка 196. Д. 37. Л. 1.

47 Киреевы и Новиковы. Дневники 1869–1876. VIII 1869. Дело Овербека // НИОР РГБ. Ф. 126. Ед. хр. 12.

Штатах Америки. К числу наиболее важных электронных ресурсов, содержащих документальные материалы по теме нашего диссертационного исследования, необходимо отнести, прежде всего, Project Canterbury (<http://anglicanhistory.org/>), который содержит документы, имеющие непосредственное отношение к диалогу между Русской и Англиканской Церквями.<sup>48</sup> Кроме того, большой пласт документальной информации, в том числе и в виде сканов, содержат такие ресурсы, как (<https://www.hathitrust.org/>; <https://archive.org/>; <https://books.google.com>) Архивы документов Американской Епископальной Церкви, в том числе и резолюции Генеральных конвенций, находятся на ее сайте (<https://www.episcopalarchives.org/>).<sup>49</sup> Большую ценность для диссертационного исследования представляет Сайт Англиканского сообщества (<https://anglicancommunion.org/>), на котором размещены резолюции заседаний Ламбетских конференций, коммюнике заседаний Смешенной православно-англиканской богословской комиссии, а также многочисленные документы, имеющие отношения к англикано-православному диалогу.<sup>50</sup>

В частности, в резолюции № 19 Ламбетской конференции 1920 г. содержится информация о создании Комитета Восточных Церквей на основании решения Ламбетской конференции 1903 г. В резолюции выражается надежда, что работа этого комитета совместно с аналогичными комитетами, назначенными в Константинополе и Афинах, окажет большую помощь делу воссоединения с Православной Церковью.<sup>51</sup> А в резолюции № 34 той же Ламбетской конференции

48 См. например: ПРОПУСК

49 См. например : The Rev. Richard J. Anderson. Bishop Allin Meets Church Leaders in Russia and Armenia // Episcopal News Service. August 5, 1977 [77258]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=77258](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=77258) (дата обращения: 15.12.2021) ; Resolution 1991-B003. On the Topic of the Canon on Regulations Respecting the Clergy. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/acts/acts\\_resolution-complete.pl?resolution=1991-B003](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/acts/acts_resolution-complete.pl?resolution=1991-B003)(дата обращения: 15.12.2021).

50 См. например : 1958 Lambeth Conference Resolutions. Resolution 41. Church Unity and the Church Universal — The Eastern Orthodox Church. //Anglican Communion : официальный сайт. URL: <https://www.anglicancommunion.org/resources/document-library/lambeth-conference/1958/resolution-41-church-unity-and-the-church-universal-the-eastern.aspx> (дата обращения: 25.12.2021) ; The Dublin Agreed Statement 1984 // Anglican Communion : официальный сайт. URL: [https://www.anglicancommunion.org/media/103812/the\\_dublin\\_statement.pdf?year=1984](https://www.anglicancommunion.org/media/103812/the_dublin_statement.pdf?year=1984) (дата обращения: 25.12.2021) ; Resolution 20 — Women in the Diaconate. Index of Resolutions from 1978 // Anglican Communion : официальный сайт. URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127746/1978.pdf> (дата обращения: 25.12.2021).

51 1920 Lambeth Conference. Resolution 19. «Reunion of the Christendom». //Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127731/1920.pdf> (дата обращения: 17.12.2021).

было выражено глубокое сочувствие Русской Церкви, подвергавшейся жестоким преследованиям со стороны большевистской власти.<sup>52</sup> В резолюции Ламбетской конференции 1930 г. № 33 отмечено, что конференция просит архиепископа Кентерберийского назначить представителей Англиканского сообщества и предложить Вселенскому Патриарху назначить представителей Патриархатов и автокефальных Церквей Востока в качестве доктринальной комиссии, которая подготовит совместное заявление по богословским вопросам, по которым существуют разногласия между Англиканской и Восточной Церквями.<sup>53</sup>

Материалы некоторых Ламбетских конференций выпускались в виде сборников, которые содержали в себе список епископов, присутствовавших на Конференции, составленный в соответствии с датой хиротонии, энциклики, принятые резолюции, а также отчеты различных комитетов. Так, сборник материалов Ламбетской конференции за 1897 г. содержит информацию о решении продолжить развитие отношений с Православной Церковью. В частности, сообщается, что на конференции был сформулирован догматический минимализм, сущность которого заключалась в единении на основании сходства в богословских учениях.<sup>54</sup> В другой сборник под редакцией Рэнлалла Дэвидсона вошли материалы Ламбетских конференций за 1867, 1878 и 1888 гг. с принятыми резолюциями, докладами и произнесенными на конференциях проповедями.<sup>55</sup>

Среди изданных сборников документов, использованных при написании нашего диссертационного труда, необходимо отметить двенадцатитомный сборник писателя и англиканского священника Ричарда Хаклюйта, содержащий путешествия английских мореплавателей, открытие ими новых земель, торговые предприятия английских купцов. В сборнике находятся документы, отражающие открытие России Ченслером и процесс становления отношений между Россией и

---

52 1920 Lambeth Conference. Resolution 34. «The Unity of the Church — The Eastern Orthodox Church». //Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth\\_sketch1945.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth_sketch1945.html) (дата обращения: 05.12.2021).

53 1930 Lambeth Conference. Resolution 33. «The Unity of the Church — The Eastern Orthodox Church». //Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127734/1930.pdf> (дата обращения: 10.12.2021).

54 Conference of Bishops of the Anglican Communion. Encyclical Letter from the Bishops, with the Resolutions and Reports. L.,1897.

Англией во второй половине XVI в.<sup>56</sup> В XVII веке дело Хаклюйта продолжил другой священник Сэмюэл Пёрчас, опубликовавший в своем историко-географическом сборнике, состоящем из двадцати томов, неизданные Хаклюйтом рукописи, добавив к ним собственные изыскания.<sup>57</sup> Открытие Ченслером Северного морского пути в Россию в 1553 г., а также первые религиозные контакты между англичанами и русскими описаны им в соавторстве с капитаном экспедиции Хью Уиллоби в сборнике «Открытие Московии».<sup>58</sup>

Широкий спектр документов по английской истории находится в двенадцатитомном сборнике, который издавался с 1953 по 1977 гг.<sup>59</sup> Сборник является самой полной аннотированной коллекцией, когда либо составленной по британской истории и содержит огромное количество деклараций, договоров, приказов, писем, статутов, депеш, постановлений правительства, дневников, газетных статей и другой документации, в том числе по религиозной тематике.

Большой интерес представляет изданный в 1948 г. в Лондоне и Нью-Йорке сборник документов по христианскому единству за период с 1930 по 1948 гг. Данный сборник содержит практически все документы, касающиеся экуменического движения в указанный период, кроме докладов Ламбетской и Амстердамской конференций 1948 года, поскольку он печатался во время проведения этих конференций. Кроме того, в сборнике имеются материалы о деятельности Англиканского сообщества.<sup>60</sup> Материалы, посвященные русско-английским отношениям в период правления Петра I, содержатся в изданном в 1998 г. сборнике, составленном под руководством видных британских историков Саймона Диксона и Энтони Кросса.<sup>61</sup> В данном сборнике представлены документы из различных российских и британских хранилищ, охватывающие весь

55 Davidson R. The Lambeth Conferences of 1867, 1878 and 1888: With the Official Reports and Resolutions together with the Sermons Preached at the Conferences. L., 1889. 408 p.

56 Hakluyt R. The Principal Navigations, Voyages, Traffiques and Discoveries of the English Nations. Glasgow, 1886.

57 Hakluytus Posthumus or Purchas. His Pilgrims Contayning a History of the World in Sea Voyages and Lande Travells by Englishmen and others. James MacLehose and Sons. Glasgow. 1905.

58 Willoughbie H., Chancellor R. The New Navigation and Discovery of the Kingdom of Muscovy by the North-East in the year 1553 // The Discovery of Muscovy. L., 1893 // The Project Gutenberg : электронная библиотека. URL:<https://www.gutenberg.org/files/4076/4076-h/4076-h.htm> (дата обращения: 23.12.2021).

59 English Historical Documents. (ed. D. Ch. Douglas). L., 1953–1977.

60 Documents on Christian Unity: Third Series, 1930–1948. Edited by G. K. A Bell, Bishop of Chichester. Oxford Press, London and New York. 1948. 300 p. 1948 / ed. by London ; New York, 1948.

период царствования Петра I и частично Екатерины I. В частности, в нем имеется ряд документов, касающихся религиозных контактов русского царя с англиканскими иерархами во время пребывания его в Англии в составе Великого посольства, в том числе тексты бесед Петра I с епископом Бёрнетом.

Ценным источником являются официально издаваемые сборники постановлений (законов) Британского парламента за разные годы, разделенные по томам. В нашем диссертационном исследовании мы использовали документы третьего тома сборника, охватывающего время правления Генриха VIII и Эдуарда VI (1509–1553 гг.).<sup>62</sup> Помещенные в нем статуты ограничивали власть Папского Престола в Англии, подчиняли английское духовенство королевской власти, провозглашали короля главой Церкви, а также отражали другие стороны проводившейся в стране Реформации.<sup>63</sup> В следующем, четвертом томе, охватывающем период с 1553 по 1640 гг., собраны постановления парламента за данный исторический период.<sup>64</sup>

Большой пласт источников содержится в «Бумагах Русско-Греческого комитета», представляющих собой значительную коллекцию из документов, касающихся взаимоотношений между Англиканской и Восточными Православными Церквями во второй половине XIX в. Здесь собраны различные материалы, письма, записи, дающие представление о деятельности Русско-Греческого комитета. Кроме того, сборник содержит переписку неprisягнувших англиканских епископов с представителями Русской Церкви в первой четверти XVIII века.<sup>65</sup> Часть сборника опубликована в электронном виде.<sup>66</sup>

Важное значение для изучения отношений между Русской Церковью и Епископальной Церковью Америки имеют материалы журналов Генеральных конвенций Епископальной Церкви, которые проходили раз в три года. Соответственно, журналы издавались также один раз в три года, по итогам

---

61 Britain and Russia in the Age of Peter the Great. Historical Documents. L., 1998. 304 p.

62 The Statutes at Large, of England and of Great Britain: from Magna Carta to the Union of The Kingdoms Of Great Britain And Ireland. Vol. 3. From I Hen. VIII. A.D. 1509–10. to Edw. VI A.D. 1553 L., 1811. 655 p.

63 См. Stat. 25 Henr. Vol. Ch. 19; Stat. 26. Henr. VIII, Ch. 1; Stat. 2–3 E dw. VI, c h. 21; Stat. 1 E dw. VI, c h. 1 и другие.

64 The Statutes at Large, of England and of Great Britain from Magna Carta to the Union of the Kingdoms of Great Britain and Ireland in Twenty Volumes. Vol. 5. From 1 Mary, A.D. 1553. — To 16 Charles I. A.D. 1640. L. 1811. 824 p.

65 Russo-Greek Papers, 1863–1874. New York, 2001. 389 p.

прошедшей конвенции. Так, журнал первой Генеральной конвенции 1785 г. содержит подробные сведения о принятой на ней конституции, ставшей основой церковного управления Американской Церкви.<sup>67</sup> Журнал второй Генеральной конвенции 1789 г. содержит информацию о завершении формирования новой деноминации, получившей официальное название Протестантская Епископальная Церковь в США, а также документы по ее организационному устройству.<sup>68</sup>

Резолюция Генеральной конвенции 1853 г., опубликованная в журнале за этот же год, отразила понимание англиканства как компромисса между протестантизмом и католичеством, и поставила цель выявить догматическую основу Американской Епископальной Церкви, которая позволила бы ей претендовать на роль объединяющей религиозной структуры для разрозненных протестантских общин.<sup>69</sup> А в журнале Генеральной конвенции 1862 г. отмечена необходимость сближения с Русской Церковью и укрепления дружеских взаимоотношений между членами обеих конфессий на территории Соединенных Штатов Америки.<sup>70</sup> В журнале по итогам Генеральной конвенции 1871 г. помещен отчет о деятельности Русско-Греческого комитета за прошедшие три года и планы комитета на ближайшее время.<sup>71</sup>

---

66 Papers of Russo-Greek Committee. //Project Canterbury <http://anglicanhistory.org/orthodoxy/rgc/>

67 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from September 27th to October 7th 1785 // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL : [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1785\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1785_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 13.12.2021).

68 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from July 28th to August 8th, 1789 // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1789\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1789_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 14.12.2021).

69 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 5th to October 26th Inclusive 1853 // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1853\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1853_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 17.12.2021).

70 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 1st to October 17th inclusive 1862 // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1862\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1862_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 18.12.2021).

71 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 4th to October 26th 1871 // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL : [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1871\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1871_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 19.12.2021).

Важным источником информации относительно богословского диалога в XX веке являются отчёты о конференциях, организуемых под эгидой общества св. Сергия и св. Албания, содержащиеся в журнале Соборность. Журналы содержат зачастую, помимо собственно отчётов, статьи участников конференции, в которых изложены основные направления и ход дискуссии, а также состав участников. Так, в отчете о седьмой конференции, состоявшейся в июне 1933 г. содержится информация о работе Содружества за истекший год и о текущем состоянии дел, помещены доклады, выступления и содержание имевших место дискуссий по различным аспектам англикано-православного диалога.<sup>72</sup> Ценным источником являются стенограммы парламентских заседаний (так называемые парламентские дебаты) британского парламента, которые отражают все значимые события в жизни Англии, в том числе и религиозного характера. Стенограммы разбиты по томам — как по созывам, так и по монархам. В частности, они отразили полемику, развернувшуюся в двадцатых годах XIX века вокруг проблем взаимоотношений Церкви и государства, ее роли в жизни нации, высокого призвания духовенства, которые глубоко волновали английское общество в то время.<sup>73</sup>

Значимым источником является труд А. Персеваля "Сборник документов, связанных с богословским движением 1833 года", который содержит документы, непосредственно связанные с созданием Оксфордского движения в 1833 году. Он включает в себя проповеди, которые произносились в ходе конференции, а также результаты богословских обсуждений на канонические и догматические темы.<sup>74</sup> Ценная информация содержится в «Отчетах Британского и Иностранного Библейского Общества» (БИБО), издававшихся по годам. В отчете за 1818 год содержатся, в том числе, письма агентов БИБО, в которых они описывают свои беседы с русскими архиереями.<sup>75</sup> В отчете за 1822 г. агенты БИБО пасторы Паттерсон и Гендерсон сообщают о своих взаимодействиях с архиепископом Черниговским и Нежинским Лаврентием (Бакшевским) по поводу

---

72 General Report of the Fellowship Conference, June 1933 // Sobornost. 1933. № 19. P.3–41.

73 Parliamentary Debates. Ser. II. Vol. 16, 18–20. <https://api.parliament.uk/historic-hansard/volumes/index.html>

74 Perceaval A.Ph. A Collection of Papers Connected with the Theological Movement of 1833, 115 p.

распространения книг Священного Писания на территории окормляемой им епархии.<sup>76</sup>

В 1932 г. был издан доклад Общей комиссии по вопросам вероучения между Англиканской и Восточной Православной Церквями, который резюмирует основные заключения богословских дискуссий в ходе заседания Общей комиссии по вероучению в Лондоне 1931 года.<sup>77</sup> Несмотря на свою краткость, доклад даёт ясное представление о переговорах между англиканами и православными в 1930–1931 гг. Он состоит из шести документов, позволяющих при их комплексном рассмотрении детализировать шаги соответствующих переговоров, что необходимо для понимания их сущности.

Еще одна группа источников представлена дневниками, путевыми записками и воспоминаниями посещавших Россию английских путешественников и дипломатов. Эти источники, хоть и имеют неофициальный характер, однако несут в себе множество сведений, оценок и выводов о религиозной жизни в России. Так, английский врач С. Коллинз, проживший в России девять лет, в своих воспоминаниях достаточно подробно описывает русские религиозные традиции, богослужения, устройство храмов.<sup>78</sup> Первый полномочный британский посол в России Э. Дженкинсон в своих путевых заметках также оставил записи о религиозной жизни в России.<sup>79</sup>

К числу опубликованных источников относятся дневники Льюиса Кэрролла, находящиеся в настоящий момент в Британской библиотеке. Всего имеется девять томов дневников, которые Кэрролл вел в течение всей жизни. В пятом томе автор описывает свою поездку в Россию летом 1867 г., которую он совершил вместе с Генри Лиддоном. Главной целью поездки двух англиканских священнослужителей было установление связей между Русской и Англиканской Церквями. Особое внимание Кэрролл уделяет описанию своих встреч с

---

75 Reports of the British and Foreign Bible Society with Extracts of Correspondence. L., 1818. 457 p.

76 Reports of the British and Foreign Bible Society with Extracts of Correspondence. L., 1822. 864 p.

77 Report of the Joint Doctrinal Commission between the Anglican and the Eastern Orthodox Church. L., 1932. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/official/aolondon.html> (дата обращения: 27.12.2021).

78 Collins S. Relation curieuse de l'etat present de la Russie. P., 1679. 428 p.

79 Jenkinson A. Early Voyages and Travels to Russia and Persia. L., 1886. 368 p.

митрополитом Филаретом (Дроздовым), его викарием епископом Леонидом (Краснопевковым) и другими официальными лицами.<sup>80</sup> В 1882 г. в Лондоне были изданы записки о поездке в Россию англиканского архидиакона Уильяма Пальмера, в которых подробно описаны его встречи с митрополитом Филаретом, обер-прокурором Протасовым, священниками, церковными и светскими деятелями. В ходе многочисленных встреч и бесед обсуждались пути сближения между Англиканской и Русской Церковью.<sup>81</sup>

В 1866 г. Россию по поручению Русско-Греческого комитета посетил примас Шотландской Церкви епископ Морейский Роберт Иден, который представил отчет о своей поездке председателю нижней палаты конвокации Англиканской Церкви Мэссингберду. В данном отчете автор делится своими впечатлениями о встречах с официальными представителями Русской Церкви, рассказывает о богословских беседах, посвящённых вопросам воссоединения двух Церквей.<sup>82</sup>

Необходимо отметить такие важные источники, как воспоминания английских агентов БИБО пасторов Э. Гендерсона, Д. Паттерсона и Р. Пинкертонна, подолгу находившихся в России в первой четверти XIX в. в связи с деятельностью Российского Библейского Общества (РБО). Э. Гендерсон в своей книге «Библейские исследования и путешествия в Россию; включая тур в Крым и посещение Кавказа» пишет о неоднократных контактах с представителями русского священноначалия, их доброжелательном отношении к англичанам и оказываемой ими помощи в деле распространения Библии.<sup>83</sup> Мемуары Д. Паттерсона «Книга для каждой страны: воспоминания о труде и приключениях в работе по распространению Библии на севере Европы и в России» включают в

80 Carroll L. Lewis Carroll's diaries: The private journals of Charles Lutwidge Dodgson (Lewis Carroll): The first complete version of the 9 surviving volumes with notes and annotations. Containing journal 5, January 1857 to April 1858. Vol. 5. L., 1999. 199 p.

81 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 1841. L., 1882. 642 p.

82 Eden R. Impressions of a Recent Visit in Russia. A Letter from the Right Rev. the Lord Bishop of Moray & Ross, Primus of Scotland, to the Rev. Chancellor Massingberd, Chairman of the Committee of The Lower House of the Convocation of Canterbury on Intercommunion with the Eastern Orthodox Church. Occasional Paper of the Eastern Church Assotiation No. V. L., 1897. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/eca/eden\\_impressions1867.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/eca/eden_impressions1867.html) (дата обращения: 21.12.2021).

83 Henderson E. Biblical Researches and Travels in Russia; Including a Tour in Crimea and the Passage of the Caucasus. L., 1826. 566 p.

себя большое количество писем и документов, а также его впечатления о митрополите Филарете, с которым он неоднократно встречался, и о других священнослужителях Русской Церкви.<sup>84</sup> Труд Р. Пинкертон «Россия: или разные наблюдения о прошлом и настоящем состоянии этой страны и ее жителей» состоит главным образом из дневниковых записей и наблюдений, сделанных во время его обширных поездок по России, на службе Британского и Иностранного Библейского Общества. В книге помещена переписка автора с митрополитом Филаретом по вопросам духовного образования в России и деятельности Российского Библейского Общества.<sup>85</sup>

Отдельную группу источников составляют богослужебные книги Англиканской Церкви. Это, прежде всего, главная вероучительная книга англиканства «39 статей»,<sup>86</sup> а также «Книга общих молитв»,<sup>87</sup> состоящая из последования Литургии и ряда молитвословий других богослужений. Кроме того, важными доктринальными источниками являются «Англиканский катехизис»<sup>88</sup> и «Ординал»<sup>89</sup>, который содержит чинопоследование англиканских хиротоний. Различные богослужебные тексты также публикуются отдельными изданиями и имеются в сети интернета.

Итак, тема взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквями за весь исторический период еще не являлась предметом самостоятельного научного исследования. В связи с этим существующий по данной теме обширный круг источников не подвергался всестороннему анализу. Не были проанализированы и обобщены документы из различных архивов, а также опубликованные в периодической печати, источники личного происхождения, сборники документов. Использование всех этих материалов позволяет изучить описываемые события с различных сторон, что позволяет более глубоко их осмыслить и проанализировать.

84 Patterson D. *The Book for Every Land: Reminiscences of Labour and Adventure in the Work of Bible Circulation in the North of Europe and in Russia.* L., 1858. 684 p.

85 Pinkerton R. *Russia: or, Miscellaneous observations on the past and present state of that country and its inhabitants.* London, 1833. 492 p.

86 *Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae* A.D. 1663. 83 p.

87 *The Book of Common Prayer: from the Original Manuscript Attached to the Act of Uniformity of 1662.* L. 1892. 563 p.

88 *The Anglican Catechist; or, a Manual of Instruction Preparatory to Confirmation.* London, 1855. 207 p.

## Раздел 1.2. Историография

Проблема взаимоотношений между Англиканской и Русской Церквами с середины XVI по конец XX вв. еще не являлась предметом специального исследования. В различных работах как отечественных, так и зарубежных авторов рассматривались или затрагивались отдельные периоды англикано-православного диалога. В то же время комплексный анализ данной проблемы, позволяющий осветить все ее аспекты, до настоящего времени проведен не был.

Русскоязычная литература, использованная при написании диссертационного труда, была доступна, в основном, в Российской государственной библиотеке (РГБ), Государственной публичной исторической библиотеке России (ГПИБ), в Синодальной библиотеке Русской Православной Церкви и в сети Internet, в том числе в фондах Национальной электронной библиотеки<sup>90</sup>, научной электронной библиотеки КиберЛенинка<sup>91</sup>, а также в электронной библиотеке периодики eLIBRARY.<sup>92</sup> Краткое изложение истории взаимоотношений между Русской Православной и Англиканской Церквами дано в докладе митрополита Волоколамского Илариона (Алфеева)<sup>93</sup> и в Православной энциклопедии.<sup>94</sup>

Англоязычная литература в бумажном варианте по теме диссертационного исследования имеется в фонде Н.М. Зёрнова Всероссийской государственной библиотеки иностранной литературы им. М.И. Рудомино. В интернете существует ряд электронных ресурсов, содержащих англоязычную научную литературу по исторической и религиозной тематике, а также целый ряд опубликованных документов. Прежде всего, это «Проект Кентербери», в котором имеются как

89 The Anglican Ordinal, Annotated and Arranged for Use at Ordinations, Combined or Single. London, 1897. 88 p.

90 Национальная электронная библиотека (НЭБ) (<https://rusneb.ru>)

91 Научная электронная библиотека КиберЛенинка (<https://cyberleninka.ru/>)

92 Электронная библиотека периодики eLIBRARY (<https://elibrary.ru/>)

93 Иларион (Алфеев), митр. Взаимоотношения Русской Православной Церкви с Церквами Англиканского содружества: история и современность. Доклад митрополита Волоколамского Илариона на заседании в рамках диалога Англиканской Церкви в Северной Америке и Православной Церкви в Америке. <http://www.patriarchia.ru/db/text/2552828.html>

94 Англикано-православны связи // Православная энциклопедия. Т. 2. С. 311–322.

документальные материалы, так и литература преимущественно XIX — первой половины XX вв., относящиеся к Англиканской Церкви<sup>95</sup>. Кроме того, имеются два ресурса, содержащие сборники сканов книг, изданных до начала XX века.<sup>96</sup> Большое собрание периодики, в том числе и современной, находится на ресурсе<sup>97</sup>, который предоставляет как платные, так и бесплатные услуги. Значительное количество книг, в том числе и современных, размещены ещё на одном ресурсе, на котором практикуются и платные услуги Slava.Hello<sup>98</sup>. Ряд публикаций об Англиканской Церкви имеются на сайте Англиканского содружества.<sup>99</sup>

Изучение историографии вопроса взаимодействия между Русской и Англиканской Церквями логично начать с истории зарождения и становления англиканства в XVI–XVII веках, ставших следствием Английской Реформации. Необходимо отметить, что российские исследователи дореволюционного периода не имели возможности достаточно глубоко изучить этот период британской церковной истории, поскольку Русская Церковь сдержанно относилась к подобным исследованиям, что объяснялось опасением пропаганды протестантизма. Тем не менее, ряд известных дореволюционных исследователей в своих работах уделяли немало места изучению религиозной истории Англии в рассматриваемый период. Достаточно подробно ход Английской Реформации при королях Генрихе VIII, Эдуарде VI и королеве Елизавете I рассмотрел профессор МГУ Соколов В.А.<sup>100</sup> В частности, исследователь считал, что во время правления Эдуарда VI реформа вероучения и богослужебных форм Церкви Англии была в основном завершена, однако необходимо было провести еще реформу церковного права, чтобы «...жизнь новой английской церкви получила бы надлежащую полноту».<sup>101</sup> Его коллега профессор МГУ Савин А.Н. на основании многочисленных документов изучил процесс секуляризации имущества

95 Project Canterbury. (<http://anglicanhistory.org/>)

96 ACADEMIA (<https://www.academia.edu/>); HATHI TRUST (<https://www.hathitrust.org/>)

97 JSTOR (<https://www.jstor.org/>)

98 Google Books (<https://books.google.com>)

99 Сайт Англиканского содружества. (<http://www.anglicancommunion.org>)

100 Соколов В.А. Елизавета Тюдор, королева английская // Богословский вестник. 1892. Февраль. С. 313–380; Он же. Томас Кранмер // Православное обозрение. 1882. Октябрь. С. 275–317.

101 Соколов В.А. Реформация в Англии (Генрих VIII и Эдуард VI). М., 1881. 529 с.

английских монастырей в процессе религиозной реформы Генриха VIII.<sup>102</sup> Проблему противостояния англикан и пуритан в ходе реформации рассмотрел профессор Казанской духовной академии Потехин А.Н.<sup>103</sup>

В советское время по понятным причинам исследование религиозной сферы не являлось приоритетом исторической науки. Большинство исследований, в той или иной степени затрагивающих события Английской Реформации, посвящены политической истории Англии данного периода. В этой связи можно отметить работы профессора Барга М.А., рассматривавшего отдельные этапы религиозной реформы в контексте английских революционных событий и гражданской войны 1640–1660 гг.<sup>104</sup> Также отдельные религиозные эпизоды данной эпохи затронуты в трудах профессора ЛГУ Штокмар В.В.<sup>105</sup> Достаточно подробно роль Томаса Кранмера в реализации религиозной реформы в Англии изучена в диссертации Смирновой Н.А.<sup>106</sup> Английской реформации на начальном ее этапе уделил внимание профессор МПГУ Осиновский И.Н.<sup>107</sup> Из современных исследований необходимо отметить работы профессором Лабутиной Т.Л., Дмитриевой О.В. и Ивонина Е.Ю., в той или иной степени отражающие религиозные события в Англии XVI–XVII веков.<sup>108</sup>

Гораздо более многочисленными являются исследования британских историков. Поскольку религиозная реформация была одним из важнейших событий истории Англии, к этой теме обращались практически все поколения ученых. Первые работы вышли уже в XVII веке. Это, например, девятитомный труд епископа Дж. Кольера<sup>109</sup> и трехтомная история реформации Церкви Англии

102 Савин А.Н. Английская секуляризация. М., 1906. 576 с.

103 Потехин А.Н. Очерки из истории борьбы англиканства с пуританством при Тюдорах, 1550–1630. М., 2011. 922 с.

104 Барг М.А. Кромвель и его время. М. 1950. 243 с.; Барг М. А. Великая английская революция в портретах ее деятелей. М., 1991. 398 с.

105 Штокмар В.В. Очерки по истории Англии XVI в. Л., 1957. 160 с.; Она же. История Англии в средние века. Л., 1973. 203 с.

106 Смирнова Н.А. Реформация в Англии и деятельность Томаса Кранмера в первой половине XVI в. Дисс. канд. ист. наук. М., 1990.

107 Осиновский И.Н. Гуманизм и Реформация в Англии в первой трети XVI века // Культура эпохи Возрождения и Реформация. Л., 1981. С. 218–226.

108 Лабутина Т.Л. Антикатолицизм в Англии в правление последних Стюартов (1660–1714 гг.) // Религия и политика в Европе XVI–XX вв. Смоленск. 1998. С. 33–44.; Дмитриева О.В. Елизавета Тюдор. М., 2004. 320 с.; Ивонин Ю.Е. Реформация Генриха VIII и внешняя политика Англии. Смоленск: СГПУ. 2000. 198 с.

109 Collier J. An Ecclesiastical History of Great Britain: In 9 vol. L., 1852.

епископа Солсбери Г. Бёрнета.<sup>110</sup> Среди обобщающих работ по истории Английской Реформации следует отметить ряд трудов историков XIX века, таких как Х. Сомс, Дж.Х. Кёртис, Т. Шорт и др. Так, в частности, книга историка церкви Х. Сомса написана на основе документальных свидетельств, вся информация в ней систематизирована и упорядочена.<sup>111</sup> Такой же подробной историей Церкви Англии является и объемное произведение ученого и священнослужителя Т. Шорта.<sup>112</sup> В книге профессора лондонского Королевского колледжа Дж.Х. Кёртиса, составленной из восьми лекций, прочитанных им в Оксфордском университете, дана развернутая картина противостояния Церкви Англии и диссентеров, преимущественно пуритан, в XVI–XVIII веках.<sup>113</sup> Проблемы Английской Реформации затронул в своем многотомном труде по истории Англии британский ученый XIX века Генри Хэллам.<sup>114</sup>

Среди британских исследователей XX–XXI вв. необходимо указать работы профессора Лондонского университета Б. Кауарда, в которых он подробно рассматривает эпоху правления Стюардов, все перипетии религиозной реформы, а также личность архитектора Английской Реформации Оливера Кромвеля.<sup>115</sup> Религиозные взгляды Кромвеля изучал профессор церковной истории Фуллеровской духовной семинарии Дж.У.Бромили.<sup>116</sup> Исчерпывающий труд о реформационном периоде в истории Англии в конце прошлого века издал преподаватель Оксфордского университета К. Хэйг.<sup>117</sup> Не менее фундаментальной является работа профессора Клэр-колледжа в Кембридже Дж.Р. Элтона.<sup>118</sup> В начале этого века в Великобритании вышла энциклопедия «Тюдоровская Англия», в которой достаточно много места уделено религиозной реформе.<sup>119</sup>

110 Burnet G. A History of the Reformation of the Church of England. In 3 vol. London, 1850.

111 Soames H. The History of the reformation of the Church of England. L. , 1828. 509 p.

112 Short T.V. A Sketch of the History of the Church of England to the Revolution 1688. Oxford. 1832. 649 p.

113 Curteis G.H. Dissent in its Relation to the Church of England. London, 1873. 448 p.

114 Hallam H. Book of Constitutional History of England. In 3 vol. L. , 1827.

115 Coward B. Oliver Cromwell. Edinburgh. 1991. 216 p.; Coward B. The Stuart Age: England, 1603–1714. Edinburgh. 2003. 606 p.

116 Bromiley G.W. Tradition and Traditions in Thomas Cranmer // Anglican and Episcopal History. 1990. vol. 59. № 4. P.467–478.

117 Haigh C. English reformations: religion, politics and society under the Tudors. Oxf., 1993. 380 p.

118 Elton G.R. Reform and Reformation: England, 1509–1558. L., 1977. 429 p.

119 См. Tudor England: An Encyclopedia/Gen. editor Arthur F. Kinney and David W. Swain. New York, London, 2001.

К вероучению и богослужению англиканства отечественные ученые начали проявлять интерес с середины XIX века в связи с начавшимся диалогом между Русской и Англиканской Церквями по вопросу об их сближении, однако объем работ по данной тематике в отечественной науке весьма незначителен. Достаточно подробно этот вопрос был разработан такими дореволюционными богословами, как М.В. Михайловский, А.И. Булгаков, А.П. Рождественский, С.Д. Бондарь.<sup>120</sup> Из русских богословов и церковных историков, находящихся в эмиграции, вопросам становления Англиканской Церкви уделяли внимание епископ Василий (Кривошеин), Н.Н. Глубоковский, Н.С. Арсеньев.<sup>121</sup> В советское время профессор Ленинградской духовной академии Н.Д. Успенский опубликовал сравнительный анализ богослужений в Англиканской и Русской Церквях.<sup>122</sup>

Проблему самоидентификации реформированной Церкви Англии, в частности формирование ее богословской системы на протяжении XVI - XVII веков изучал современный российский исследователь И.А. Фадеев.<sup>123</sup> В своей статье "Проблема религиозной идентичности Церкви Англии в исторической перспективе: к вопросу о вероучительном статусе 39 статей" он детально рассмотрел историю создания главного вероучительного документа англиканства "Тридцать девять статей", а также проблему восприятия его официальными представителями Церкви Англии в различные исторические периоды. Автор приходит к выводу, что "Тридцать девять статей" являются в большей степени

120 Михайловский В.М., прот. Англиканская церковь в ее отношении к Православию. СПб., 1864. 284 с.; Булгаков А.И. Новые религиозные преобразования в Англии в настоящем веке // ТКДА. 1897. Т.2. № 7. С. 441-454; Рождественский А.П. Символические богослужебные книги Англиканской Церкви как выражение ее веросознания. Киев. 1908. 517 с.; Бондарь С.Д. Англиканская Епископальная Церковь: Записка. СПб., 1911. 126 с.

121 См. Василий (Кривошеин), еп. Богословский диалог между Православной Церковью и англиканским исповеданием и его проблемы // Вестник Русского Западно-Европейского Патриаршего Экзархата. 1967. № 59; Глубоковский Н.Н. Вопрос о присоединении англиканства к Православию // Православный миссионер. София. 1933; Арсеньев Н.С. Учение англиканства в тридцати девяти «Articles of religion» в его отношении к учению Православной Церкви. Варшава. 1932.

122 Успенский Н.Н. О богослужении Англиканской Церкви // Журнал Московской Патриархии. 1956. № 8. С. 68-80.

<sup>123</sup> См. напр. Фадеев И.А. Церковь Англии: проблемы конфессиональной самоидентификации: дисс ... канд. ист. наук: 07.00.03. - МГУ, Москва, 2017 - 393 с.; Фадеев И. А. «Божественное право королей» и интерпретация идеи порядка в английской политической теологии XVII века // Новая и новейшая история – 2020. – Вып. 6. С. 42-52. и др.

политическим документом, чем выразителем актуального вероучения Церкви Англии.<sup>124</sup>

Гораздо более обширной является английская историография данного вопроса. Уже в XVI–XVII веках, еще в период становления англиканства, оно было предметом пристального внимания ученых того времени. С апологией в защиту реформированной Церкви Англии выступил богослов Дж. Джуэл, бывший епископом Солсбери с 1559 по 1571 годы. В своем труде он подробно излагает основы англиканского вероучения, анализирует Символ веры, исследует причину и сущность ересей. Достаточно подробно вероучение и богослужение англиканства рассматривает богослов XVII века Дж. Козин.<sup>125</sup> В XIX веке исследованием основ англиканского вероучения занимался один из лидеров оксфордского движения Уильям Беверидж.<sup>126</sup> Подробный разбор англиканского богослужения, в частности, совершения Евхаристии, а также анализ утренних и вечерних молитв дан в книге Ф. Фримэна.<sup>127</sup> Особенности устройства, богослужение и догматическое основание Англиканской Церкви описал священник и богослов Дж. Джебб.<sup>128</sup> Исследованием основной вероучительной книги англиканства «39 статей» занимались, в частности, такие ученые, как Е. Гибсон, Б. Кидд, Е. Бикнелл и др.<sup>129</sup>

В XX веке англиканский богослов и епископ Дарема в 1901–1920 гг. Хэндли Карр Глин Мул в своей книге «Очерк христианского учения» основное внимание уделил учению о Боге как Святой Троице, при этом каждому Лицу Святой Троицы он посвятил отдельную главу. Кроме того, им было раскрыто англиканское учение об искупительной жертве, о природе человека, о священнической иерархии и о таинствах. Фактически данный труд можно считать

<sup>124</sup> Фадеев И. А. Проблема религиозной идентичности Церкви Англии в исторической перспективе: к вопросу о вероучительном статусе 39 статей // Диалог со временем. 2017. Вып. 60. С. 153-166.

<sup>125</sup> Jewel J. An Apology, or Answer in Defence of the Church of England. // Anglican.net : информ.-справочный портал. URL : <https://www.anglican.net/works/john-jewel-apology-answer-defence-church-of-england/>; Козин Джон. Вероучение, учреждения и обряды англиканской церкви. СПб., 1868. 73 с. (дата обращения: 07.12.2021).

<sup>126</sup> Beveridge W. Ecclesia Anglicana Ecclesia Catholica: or the Doctrine of the Church of England. The University Press. Oxford. 1840. 395 p.

<sup>127</sup> Freeman R. P. The principles of divine service. L., 1857. 483 p.

<sup>128</sup> Джебб Дж. Характер Англиканской Церкви. СПб., 1868. 51 с.

<sup>129</sup> См. Gibson E.C.S. The Thirty Nine Articles of the Church of England: In 2 vol. L., 1896–1897; Kidd B.J. The Thirty Nine Articles: In 2 vol. Oxf., 1899; Bicknell E.J. A Theological Introduction to the Thirty Nine Articles. L., 1919.

англиканским катехизисом, освещающим основные принципы англиканского вероучения.<sup>130</sup> Этой же тематике посвящена публикация другого англиканского богослова XX в. К.Х. Мельмана «Каковы основы христианства?». В своей работе главное внимание автор уделил критическому анализу апостольского Символа веры и пришел к выводу, что некоторые его члены могут быть истолкованы по-разному.<sup>131</sup> Также необходимо отметить работы таких английских ученых, как профессор Кембриджского университета Э. Даффи, М. Фуес, Дж. Каминг и другие.<sup>132</sup> В 1953 г. в Лондоне была издана книга, содержащая все службы и чинопоследования Англиканской Церкви.<sup>133</sup>

Вопросам взаимоотношений между Англией и Россией в XVI–XVIII вв. российская историческая наука всегда уделяла значительное внимание. В дореволюционное, советское и постсоветское время было издано большое количество работ по данной тематике. Значимый вклад в изучение политических и торговых связей России и Англии в исследуемый период внесла дореволюционный историк Любименко И.И., по мнению которой Московская торговая компания оказала благотворное торговое и культурное влияние на Российское государство во второй половине XVI–XVII веках.<sup>134</sup> Изучением западноевропейских поселений в России и культурного взаимодействия между русскими и иностранцами в XVII веке занимался известный дореволюционный историк профессор Цветаев Д.В.<sup>135</sup> Правовой статус иностранцев в России проанализировал историк права Мулюкин А.С.<sup>136</sup> В той или иной степени англо-

130 Moule H.G.C. *Outlines of Christian Doctrine*. Chapter II. The Doctrine of the Son. // The Anglican Library : электронная библиотека. URL: [http://www.anglicanlibrary.org/moule\\_h/outlines/index.htm](http://www.anglicanlibrary.org/moule_h/outlines/index.htm) (дата обращения: 19.12.2021).

131 Moehlmann C.H. *What Are the Fundamentals of Christianity?* // *The Journal of Religion*. 1922. Vol. 2. № 1. P.16–26.

132 Duffy E. *The stripping of the altars: traditional religion in England, 1400–1580*. L., 1992. 700 p.; Fouyas M. *Orthodoxy, Roman Catholicism and Anglicanism*. L., 1972. 280 p.; Cuming G.J. *A History of the Anglican Liturgy*. L., N. Y., 1969. 376 p.

133 *Anglican Services*. A book, concerning ritual and ceremonial in the Church of England. London, 1953. 336 p.

134 Любименко И.И. Проекты англо-русского союза XVI–XVII вв. // *Исторические известия*. 1916. № 3–4. С. 29–53; Она же. Англичане в допетровской Руси // *Русская мысль*. 1915. № 3. С. 67–93; Она же. Английская торговая компания в России в XVI в. // *Историческое обозрение*. Т. 16. СПб., 1911. С. 1–23; Она же. Англия и Россия в XVII в. // *Английская буржуазная революция XVII в.* М., 1954. Т. 2. С. 90–118.

135 Цветаев Д.В. Вероисповедное положение протестантских купцов в России в XVI и XVII веках. М., 1885. 56 с.; Он же. Литературная борьба с протестантством в Московском государстве. М., 1887. 184 с.

136 Мулюкин А.С. Приезд иностранцев в Московское государство. Из истории русского права XVI–XVII веков. СПб., 1909. 292 с.

русские отношения в рассматриваемый период изучали академик Гамель И.Х., историки Толстой Ю.В., Лакиер А.Б. и другие.<sup>137</sup>

В советское время исторические исследования имели идеологическую окраску и зависели от текущей международной обстановки. Тем не менее имеется ряд интересных работ советских ученых о политических, торговых и культурных взаимоотношениях между Россией и Англией в рассматриваемый период. Необходимо отметить очень содержательную публикацию профессора Готье Ю.В., и академика Бахрушина С.В., в которой авторы, в частности, приходят к выводу, что от культурного общения выигрывали не только русские люди, но и англичане, которые значительно расширяли свой кругозор и познания, особенно в области географии.<sup>138</sup> Политическая составляющая англо-русских отношений в контексте международной обстановки во второй половине XVI века проанализирована профессором Лурье Я.С.<sup>139</sup> Историю становления английского подворья в Москве и его роль в англо-русской торговле изучал советский историк Е.А. Звягинцев. Этой же теме посвящена статья академика Богоявленского С.К.<sup>140</sup> Академик Платонов С.Ф. отмечал, что наплыв западноевропейцев в Россию не прекращался, несмотря на охранительную политику Московского государства в отношении иноземцев.<sup>141</sup>

Из современных отечественных исследователей необходимо отметить работу профессора Рогожина Н.М., в которой он основное внимание уделил роли Посольского приказа в распространении на Руси элементов европейской культуры.<sup>142</sup> Проблемы взаимоотношений между Россией и Англией во второй

137 Гамель И.Х. Англичане в России в XVI и XVII столетиях. СПб., 1865. 312 с.; Толстой Ю.В. Англия и ее виды на Россию в XVI в. // Вестник Европы. 1875. № 8. С. 472–796.; Лакиер А.Б. Обзор сношений между Россией и Англией в XVI и XVII столетиях. СПб., 1854. 66 с.

138 Готье Ю.В., Бахрушин С.В. Культурные и политические связи России и Англии в XVI–XVII веках // Исторический журнал. 1941. №12. С. 64–70.

139 Лурье Я.С. Английская политика на Руси в конце XVI века // Ученые записки ЛГПИ им. А.И. Герцена. 1947. Т. 61. С. 121–145; Он же. Русско-английские отношения и международная политика второй половины XVI в. // Международные связи России до XVII века. М., 1961. С. 419–443.

140 Звягинцев Е.А. Английский двор в Москве XVI в. // Исторический журнал. 1941. № 10–11. С. 141–144; Он же. Слободы иностранцев в Москве XVII века // Исторический журнал. 1944. № 2–3. С. 81–87. Богоявленский С.К. Московская немецкая слобода // Известия АН СССР. Серия философии и истории. М., 1947. Т. 4. № 3. С. 220–232.

141 Платонов С.Ф. Москва и Запад в XVI–XVII веках. Л., 1925. 150 с.

142 Рогожин Н.М. Посольский приказ: колыбель российской дипломатии. М., 2003. 432 с.

половине XVI–XVII вв. рассматривали такие современные ученые, как Соколов А.Б., Демкин А.В. и др.<sup>143</sup>

Отношениям между Англией и Россией во второй половине XVI–XVII вв. уделяли внимание и английские ученые. Уже в XVII в. английский философ и политический деятель Джон Мильтон написал краткую историю Московского государства, суммировав в своем труде разрозненную информацию из произведений других авторов.<sup>144</sup> Другой английский историк и топограф конца XVI — первой четверти XVII вв. Уильям Кэмден подробно описал историю царствования королевы Елизаветы I, в которой уделил внимание торговым и политическим связям Английского королевства с Московским царством.<sup>145</sup>

К теме русско-английских отношений во второй половине XVI–XVII веках британские ученые обращались и в более позднее время. В XX веке профессор истории Лондонской Школы экономики М.С. Андерсон свое документированное исследование «Открытие России Британией» посвятил англо-русским отношениям с момента их начала в середине XVI века и до событий Венского конгресса 1815 года.<sup>146</sup> Первые полстолетия взаимоотношений между Россией и Британией подробно описаны историком Т.С. Уилленом.<sup>147</sup> Данная тема разрабатывалась и американскими учеными. Так, историк Эдвард Поттс Чейни из Пенсильвании в своем труде «История Англии от поражения Армады до смерти Елизаветы», исследуя последние пятнадцать лет царствования королевы Елизаветы, рассматривает, в частности, и англо-русские взаимоотношения в этот период.<sup>148</sup> Тему торговых отношений между Московским государством и Елизаветинской Англией изучал исследователь из Нью-Йорка Сэмюэл Бэрн.<sup>149</sup> Ведущий американский историк современности Джеймс Хэдли Биллингтон

143 Соколов А.Б. Навстречу друг другу. Россия и Англия в XVI-XVIII вв. Ярославль. 1992. 303 с.; Демкин А.В. Западноевропейское купечество в России в XVII в. М., 1994. 110 с.

144 Milton J. A brief history of Moscovia and of other less-known countries lying eastward of Russia as far as Cathay, gather'd from the writings of several eye-witnesses. L., 1682. 117 p.

145 Camden W. The History of the Most Renowned and Victorious Princess Elizabeth, Late Queen of England. L., 1675. 718 p.

146 Anderson M.S. Britain's discovery of Russia. 1553–1815. L., 1958. 245 p.

147 Willan T.S. Early History of Russia company. 1553–1603. Manchester, 1956. 304 p.

148 Cheyney E.P. A History of England from the Defeat of Armada to the Death of Elizabeth. N.Y., 1948. 570 p.

149 Baron S. Explorations in Muscovite history. L., 1980. 127 p.

написал обширный труд о русской культурной истории, в котором затронул вопросы англо-русского культурного взаимодействия в доромановскую эпоху.<sup>150</sup>

Религиозная составляющая англо-русских отношений во второй половине XVI–XVII вв. рассматривалась отечественными учеными, как правило, в контексте взаимоотношений между православными и иноверцами, прежде всего, протестантами. Предметом исследований такого дореволюционного исследователя, как профессор церковного права Красножен М.Е. была преимущественно юридическая сторона взаимосвязей Московского государства с неправославными христианами.<sup>151</sup> Профессор СПбДА Цветаев Д.В. достаточно подробно описывает условия проживания протестантов в России и различные формы контактов между ними и православным населением.<sup>152</sup> Российский историк Соколов И.И. в своей монографии акцентировал внимание на проблеме религиозного влияния протестантизма на русское общество.<sup>153</sup> Среди дореволюционных авторов следует также отметить академика И.М. Снегирева, который изучал процесс становления протестантских общин в Москве.<sup>154</sup>

Из современных отечественных исследователей конфессиональной проблематики в Московском государстве следует отметить профессора Опарину Т.А., которая занималась темой межконфессионального взаимодействия на Руси в XVII веке.<sup>155</sup> Затрагивали тематику протестантской религиозной традиции в жизни русского общества XVII века такие исследователи, как профессора Лимонов Ю.А. и Лабутина Т.Л., а также Орленко С.П.<sup>156</sup> Вопросы отношения протестантов к русским православным людям рассмотрела Л.Б. Сукина.<sup>157</sup>

150 Billington J. The icon and the axe. An interpretive history of Russian culture. London, 1966. 880 p.

151 Красножен М.Е. Иноверцы на Руси. Т.1. Юрьев, 1903. 205 с.

152 Цветаев Д.В. Протестантство и протестанты в России до эпохи преобразований. М., 1890. 795 с.; Он же. Из истории иностранных исповеданий в России в XVI и XVII веках. М., 1886. 529 с.; Он же. Вероисповедное положение протестантских купцов в России в XVI и XVII веках. М., 1885. 56 с.

153 Соколов И.И. Отношение протестантизма к России в XVI и XVII веках. М., 1880. 542 с.

154 Снегирев И.М. О начале и распространении лютеранских и реформатских церквей в Москве // Православное обозрение. 1862. Т. 9. С. 29–49.

155 Опарина Т.А. Иноземцы в России XVI-XVII вв. Очерки исторической биографии и генеалогии. М., 2007. 384 с.; Она же. Иван Наседка и полемическое богословие Киевской митрополии. Новосибирск, 1998. 315 с.

156 Лимонов Ю.А. Россия в западноевропейских сочинениях XV–XVII вв. // Россия XV–XVII вв. глазами иностранцев. Л., 1986. С. 3–16.; Лабутина Т.Л. Англичане в допетровской России. СПб. 2011. 272 с.; Орленко С.П. Выходцы из Западной Европы в России XVII века. Правовой статус и реальное положение. М., 2000. 275 с.

157 Сукина Л.Б. Русский человек и его православная вера глазами европейцев (вторая половина XVI-XVII вв.) // Иноземцы в России в XVI-XVII веках. 2006. С.215–223.

Жизнь первых протестантских общин и вопросы религиозной свободы иноземцев в Московском государстве были исследованы немецким ученым XVIII века И. Гротом.<sup>158</sup> Впервые мысль о возможном соединении англиканства с православием в начале XVII века высказал Архиепископ Йоркский Эдвин Сэндис.<sup>159</sup> Особый интерес представляет сочинение побывавшего в 1581 г. с официальным визитом в Москве папского легата Антонио Поссевино «Московия». В ходе своего визита Поссевино неоднократно встречался с Иваном Грозным и беседовал с ним на религиозные темы. В частности, в своей книге Поссевино указывает на то, что Иван Грозный был знаком с англиканским вероучением.<sup>160</sup>

В XX в. американский историк С. Бэрн занимался исследованием обстоятельств возникновения Новой Немецкой слободы в Москве. Главной причиной выселения "немцев" из Москвы он считает нетерпимое отношение русских людей к иноверцам. Создание особой слободы С. Бэрн расценивал как попытку властей, с одной стороны, утихомирить накал "антинемецких" настроений в обществе, а с другой, — обеспечить неприкосновенность "московской культуры".<sup>161</sup> Обзор документальных материалов английских путешественников XVI века, составленный Л.К. Берри и Р.О. Крамми также содержит описание религиозного быта как русских православных, так и приезжих протестантов не только в Москве, но и в других городах Российского государства.<sup>162</sup>

Визит Петра I в Англию в 1698 г. достаточно подробно освещен как в британской, так и в отечественной историографии, однако исследователи в основном делали акцент на интересе русского царя к корабельному, военному делу и на политической составляющей Великого посольства. В то же время исследований, касающихся взаимоотношений Петра I с англиканскими

---

158 Grot I. Bemerkungen uber die Religions — Freiheit der Auslander in Russischen Reiche. St. Peterburg und Leipzig, 1797. 494 p.

159 Sandys E. A Relation of the State of Religion, and with what Hopes and Policies it hath beene Framed and is Mantained in the Severall States of the Western Parts of the World. L., 1605. 192 p.

160 Possevino A. Moscovia. Pittsburgh, 1977. 180 p.

161 Baron S. The O rigin of Seventeen Century Moscow's Nemetskaja Sloboda. London, 1980. 165 p.

архиереями, практически нет. Религиозная составляющая Великого посольства лишь упоминается у некоторых авторов в общем контексте. В первой научной биографии Петра I — восьмитомном труде академика Устрялова Н.Г. имеется информация о его пребывании в Англии, при этом главное внимание автор уделяет политическим отношениям между двумя государствами.<sup>163</sup> Другой дореволюционный историк профессор Киевской духовной академии Терновский Ф.А. рассматривал церковные реформы Петра I как следствие влияния на него идей протестантизма и считал, что протестантский рационализм более соответствовал духовному складу царя, чем католический фанатизм.<sup>164</sup> Описание Великого посольства дано и во втором томе монументального труда академика М.М. Богословского, а также в статье профессора Андреева А.И.<sup>165</sup> Политическая составляющая англо-русских отношений в эпоху Петра I рассмотрена в двухтомнике профессора Варшавского университета Александренко В.Н.<sup>166</sup>

Из современных исследований деятельности Петра I необходимо отметить монографию профессора Н.Н. Молчанова «Дипломатия Петра Великого». В своем труде автор отметил интерес царя к роли церкви в Англии, которая была подчинена государству. Он отмечает: «Вообще Петру импонировала идея «дешевой церкви» в протестантском течении христианства». Автор вкратце затронул тему бесед Петра I с епископом Бёрнетом, подчеркнув, что надежды англикан на «обращение» царя не оправдались.<sup>167</sup> Истории становления англо-русского культурного диалога, пик которого пришелся на годы царствования Петра I и Екатерины II, посвящена работа профессора Т.Л. Лабутиной<sup>168</sup>

Англоязычные авторы также уделяли внимание изучению целей и задач Великого посольства, а также взаимоотношениям русского царя с английскими

162 Berry L.K, Crummey R.O. (eds.). *Rude Barbarous Kingdom: Russia in the Accounts of Sixteenth-Century English Voyagers*. London, 1968. 314 p.

163 Устрялов Н.Г. *История царствования Петра Великого*. СПб., 1858.

164 Терновский Ф.А. Император Петр I в его отношениях к католичеству и протестантству // ТКДА. 1869. № 3. С. 373–403.

165 Богословский М.М. *Петр I, материалы для биографии*. Т. 2. М., 1941. 624 с.; Андреев А.И. *Петр I в Англии в 1698 г.* // *Петр Великий*. Сб. статей под ред. Андреева А.И. М., 1947. С. 63–104.

166 Александренко В.Н. *Русские дипломатические агенты в Лондоне в XVIII в.* Варшава, 1897.

167 Молчанов Н.Н. *Дипломатия Петра Великого*. М., 1991. 448 с.

168 Лабутина Т.Л. Восприятие английской культуры в России в эпоху Петра I // *Вопросы истории*. 2002. № 9. С.17–35.

деятелями, в том числе религиозными. В XIX в. К. Сэдлер собрал ценные сведения о встречах Петра I с англиканскими иерархами. В своей книге он опубликовал письма австрийского резидента Гофмана, в которых тот описывает встречи русского царя с епископом Бёрнетом<sup>169</sup>. Английский историк XX в. И. Грей составил увлекательную биографию Петра I и на основе многочисленных источников проанализировал его деятельность во время пребывания в Англии в 1698 г.<sup>170</sup> Современный английский историк профессор Кембриджского университета Энтони Кросс много места в своих работах уделял истории российско-британских отношений. В своей книге «Английский Петр. Петр Великий глазами британцев XVII-XX веков» он собрал уникальный материал, на основании которого сумел создать образ Петра I глазами англичан.<sup>171</sup> Американский историк, профессор Иллинойского университета Джеймс Крэкрафт занимался исследованием церковной реформы Петра Великого. В своей книге он утверждает, что вопросы предстоящей церковной реформы царь обсуждал с англиканскими богословами.<sup>172</sup>

Тема взаимоотношений «неприсягнувших» англиканских епископов с восточными патриархами в начале XVIII в. и участие Русской Церкви в этом диалоге является достаточно изученной как в отечественной, так и в западной научной литературе. Однако этот эпизод рассматривался учеными, как правило, вне связи с предшествующими и последующими этапами англиканско-православного диалога. Наиболее полное исследование по данному вопросу провел богослов и историк церкви XIX века протоиерей Е.И. Попов. В своем исследовании он использовал переписку между «неприсягнувшими» епископами и восточными патриархами, а также переписку между Петром I, «неприсягнувшими» и восточными патриархами.<sup>173</sup> Другой отечественный богослов XIX века Образцов П.Е. также рассматривал эту тему в своих исследованиях. Исследователь считает, что нежелание русского правительства

169 Sadler K. Peter der Grosse als Mensch und Regent. SPb., 1872. 299 p.

170 Grey I. Peter the Great, Emperor of All Russia. Philadelphia. 1960. 505 p.

171 Кросс Э. Английский Петр. Петр Великий глазами британцев XVII—XX веков. СПб., 2013. 230 с.

172 Cracraft J. The Church Reform of Peter the Great. L., 1971. 336 p.

продолжать переговоры с «неприсягнувшими» епископами объясняется тем, что «...оно видело в них политических преступников, которые, поэтому, не заслуживали никакого сочувствия со стороны православной России».<sup>174</sup> В советское время к этой теме обращался церковный историк А.И. Иванов, который пришел к выводу, что «...причиной неудачи первых попыток сближения Англиканской Церкви с Восточными и Русской Православными Церквями была не смерть русского императора, а недостаточно ясное понимание англиканской стороной самой сущности вопроса».<sup>175</sup> Из современных отечественных исследователей к этой теме обращался А.Н. Андреев.<sup>176</sup>

Историю «неприсягнувших» епископов в XIX веке изучал английский историк и священнослужитель Т. Лэтбери. В своей книге «История неприсягнувших: их споры и сочинения; с замечаниями о некоторых рубриках в Книге общей молитвы» он перечисляет все произведения, написанные ими, а также описывает дискуссии, в которых они принимали участие. Также дается переписка «неприсягнувших» с восточными патриархами.<sup>177</sup> Эту же тему разрабатывал профессор Оксфордского университета и епископ Солсбери Джон Вордсворт.<sup>178</sup> Другой английский ученый XIX века Г. Уильямс в своей работе «Православная Церковь Востока в XVIII веке — переписка между восточными патриархами и неприсягнувшими епископами» детально проанализировал все документы, касающиеся взаимоотношений между «неприсягнувшими» и восточными патриархами.<sup>179</sup> В XX веке к теме «неприсягнувших» епископов

173 Попов Е. Попытки в Англиканской Церкви к соединению с Православною в XVIII столетии // Христианское чтение. 1865. Часть вторая. С. 259–279, 384–407.

174 Образцов П. О попытках к соединению Англиканской Епископальной Церкви с Православною // Православное обозрение. 1866. Январь. С. 41–70.

175 Иванов А.И. Из истории взаимоотношений Англиканской и Православной Церквей // Журнал Московской Патриархии. 1954. № 11. С.47–58.

176 Андреев А.Н. Англикано-православные отношения в XVIII веке. // Вестник Челябинского государственного университета. 2009. № 38 (176). История. Вып. 37. С. 84–91.

177 Lathbury Th. A History of the Nonjurors: their controversies and writings; with remarks on some of the rubrics in the Book of common prayer. Toronto, 1845. 376 p.

178 Wordsworth J. The Church of England and the Eastern Patriarchates. Oxf., 1898. 39 p.

179 Williams G. Orthodox Church of the East in the eighteenth century being the correspondence between the Eastern Patriarchs and the Nonjuring Bishops. L., 1868. 257 p.

обращались британский историк Стивен Рансимэн и греческий архиепископ Мефодий Фуйас.<sup>180</sup>

Жизнь русских православных общин в Лондоне в XVIII веке и их взаимоотношения с англиканами изучал российский дореволюционный историк профессор В.Н. Александренко.<sup>181</sup> Из современных историков этой теме уделял внимание профессор СПбДА М.В. Шкаровский.<sup>182</sup> Большой интерес вызывает книга советского эмигранта, прихожанина Успенского собора в Лондоне М. Сарни, в которой дана подробная история Успенского собора со времени его основания до настоящего времени.<sup>183</sup>

В XVIII–XIX вв. англоязычные исследования о русской церкви в Лондоне и англиканских приходах в России практически отсутствовали. Данная тема лишь затрагивалась в близких по тематике работах некоторых исследователей.<sup>184</sup> Из современных работ необходимо отметить труды известного профессора Кембриджского университета Энтони Кросса.<sup>185</sup> В рамках исследования русско-английских культурных взаимоотношений в XVIII веке автор достаточно подробно рассматривает и религиозную составляющую этих взаимоотношений. В третьей главе книги «Британцы в Петербурге. XVIII век» предпринята попытка проследить историю британской общины в Петербурге, подробно описана жизнь и деятельность капелланов английской церкви, объединяющей вокруг себя всю общину. Вторая глава книги «У Темзских берегов. Россияне в Британии в XVIII веке.» полностью посвящена русской церкви в Лондоне и ее священнослужителям.

В XX веке масштабное исследование русской церкви в Лондоне предпринял Кристофер Бёрчелл, выпустивший объемный труд, содержащий подробную

180 Рансимэн С. Великая церковь в пленении. История Греческой церкви от падения Константинополя в 1453г. до 1821 г. СПб., 2006. 464 с.; Fouyas M. Orthodoxy, Roman Catholicism and Anglicanism. L., 1972. 280 p.

181 Александренко В.Н. Русские дипломатические агенты в Лондоне в XVIII веке. Т. 1–2. Варшава. 1897.

182 Шкаровский М.В. Русско-английские церковные связи в XX веке. // Санкт-Петербургская духовная академия : официальный сайт. URL:<http://spbda.ru/publications/m-v-shkarovskiy-russko-angliyskie-cerkovnye-svyazi-v-xx-veke/>(дата обращения: 12.12.2021).

183 Сарни М. Русская церковь в Лондоне. От Петра Великого до наших дней. Лондон, Москва. 2012 г. 80 с.

184 См. Consett Th. The Present State and Regulations of the Church of Russia. L., 1729. 455 p. ; King J.G. The Rites and Ceremonies of the Greek Church, in Russia. L., 1772. 540 p. ; Tooke W. The Life of Catharine II, Empress of Russia. Vol. 3. L., 1800. 576 p. ; Storch H. The Picture of Petersburg. London, 1801. 610 p.

историю присутствия русского православия в Лондоне.<sup>186</sup> Книга содержит сведения обо всех православных приходах в Англии, а также о ключевых фигурах русской религиозной общины в Лондоне, которым посвящены отдельные главы книги. Бирчэлл подробно описывает приходскую жизнь посольской церкви на протяжении трех столетий. Автор, в частности, рассматривает динамику отношений православных с англиканами, в том числе и в зависимости от политической ситуации в России.

Роль Российского и Британского Библейских Обществ в англикано-православном диалоге как в отечественной, так и в зарубежной научной литературе практически не изучена. В работах, посвященных деятельности Библейского Общества по распространению книг Священного Писания, фактор межрелигиозного взаимодействия при соприкосновении представителей разных конфессий практически не рассматривается. В дореволюционный период изучению Российского Библейского Общества посвятил свой труд академик А.Н. Пыпин, однако в данной работе он не затрагивал вопроса взаимоотношений англикан и православных в процессе их совместной деятельности.<sup>187</sup> То же самое можно сказать и о работе протоиерея Константина Добронравина (будущего епископа Гермогена).<sup>188</sup> Затрагивали тему деятельности Российского Библейского обществ своих работах такие дореволюционные историки как И.А. Чистович и Г.В. Флоровский.<sup>189</sup> История создания Российского Библейского Общества подробно освещена в работе президента Общества и обер-прокурора Св. Синода князя А.Н. Голицына.<sup>190</sup> Из современных исследователей данному вопросу уделил внимание церковный историк священник П. Хондзинский, который в своей работе

---

185 Кросс Э.У Темзских берегов. Россияне в Британии в XVIII веке. СПб., 1996. 388 с.; Кросс Э. Британцы в Петербурге. XVIII век. СПб., 2005. 556 с.

186 Birchall Ch. Embassy, Emigrants, and Englishmen: The Three Hundred Year History of a Russian Orthodox Church in London. Jordanville, NY. 2014. 755 p.

187 Пыпин А.Н. Религиозные движения при Александре I. Петроград. 1916. 480 с.

188 Добронравин К., прот. Российское Библейское Общество // Странник. 1869. II. С. 49–67.

189 Чистович И.А. Руководящие деятели духовного просвещения в России в первой половине текущего столетия. Комиссия духовных училищ. СПб., 1894. 391 с.; Флоровский Г. Пути русского богословия. М., 2009. 849 с.

190 Голицын А.Н. О библейских обществах и учреждении такового же в Санкт Петербурге. СПб., 1813. 56 с.

сделал акцент на участии в создании и деятельности Общества свт. Филарета (Дроздова).<sup>191</sup>

История Российского Библейского Общества (РБО) в иностранной научной литературе освещена недостаточно. Гораздо подробнее изучена деятельность Британского и Иностранного Библейского Общества (БИБО), а РБО упоминается как одно из его отделений. Так, секретарь БИБО и оксфордский богослов Джон Оуэн в своей книге «История возникновения и первых десяти лет существования британского и зарубежного Библейского Общества» описывает историю создания Британского Общества и процесс становления его подразделений в различных частях света, в том числе и в России.<sup>192</sup> Из современных зарубежных исследований привлекает внимание публикация профессора Амстердамского университета Лоуренса Вриеса «Книга истинной цивилизации: истоки движения Библейского общества ввек Просвещения», содержащая исчерпывающую информацию о происхождении и деятельности библейских обществ, их организационной структуре и взаимоотношениях с различными миссионерскими структурами. Однако данный труд практически не содержит сведений о межконфессиональном взаимодействии в рамках деятельности этих обществ.<sup>193</sup>

Оксфордское движение середины XIX века в Англии, давшее старт диалогу между Англиканской и Русской Церквями, вызывало значительный интерес как у отечественных, так и, в гораздо большей степени, у британских ученых. Подробный анализ религиозным процессам в Англии в первой половине XIX века дал профессор Киевской духовной академии Булгаков А.И., который считает, что причиной Оксфордского движения стало значительное усиление протестантской

191 Хондзинский П., свящ. Материалы к истории Библейского общества в России // Филаретовский альманах. Вып.7. М.2011. С.7–12.

192 Owen J. The History of the Origin and First Ten Years of the British and Foreign Bible Society. Vol. 1. L. , 1816. 630 p.

193 Vries L. The Book of True Civilization: The Origins of the Bible Society Movement in the Age of Enlightenment. // Санкт-Петербургская духовная академия : официальный сайт. URL: [https://www.researchgate.net/profile/Lourens\\_Vries/publication/312349348\\_The\\_Book\\_of\\_True\\_Civilization\\_The\\_Origins\\_of\\_the\\_Bible\\_Society\\_Movement\\_in\\_the\\_Age\\_of\\_Enlightenment/links/5a105ed90f7e9bd1b2bf24de/The-Book-of-True-Civilization-The-Origins-of-the-Bible-Society-Movement-in-the-Age-of-Enlightenment.pdf](https://www.researchgate.net/profile/Lourens_Vries/publication/312349348_The_Book_of_True_Civilization_The_Origins_of_the_Bible_Society_Movement_in_the_Age_of_Enlightenment/links/5a105ed90f7e9bd1b2bf24de/The-Book-of-True-Civilization-The-Origins-of-the-Bible-Society-Movement-in-the-Age-of-Enlightenment.pdf) (дата обращения: 11.12.2021).

составляющей в англиканстве.<sup>194</sup> Другой дореволюционный историк протоиерей Павел Матвеевский пришел к выводу, что трактарианство явилось следствием внутреннего развития англиканства, а именно усиления в нем евангелистских элементов и противостояния «высокой церкви» и «низкой церкви».<sup>195</sup> Исследователь Мансуров П.Б., возглавлявший перед революцией Московский главный архив МИДа, в своей работе «Церковное возрождение в Англии» отмечает, что оксфордцы поставили перед собой задачу «...стать дрожжами омертвевшего английского церковного общества, чтобы поднять его жизнедеятельность ...».<sup>196</sup> Тематике Оксфордского движения уделяли внимание и такие дореволюционные исследователи, как Сухотин М.М. и профессор Московской духовной академии Соколов В.А.<sup>197</sup>

Из современных отечественных историков изучением Оксфордского движения занималась Соловьева Т.С., которая подчеркивает, что не случайно именно в Оксфорде началось движение за возрождение Церкви Англии. Именно в этом университете были сильны позиции «высокой церкви», выступившей инициатором реформ.<sup>198</sup> Подробный анализ проповеди Дж. Кибла «Национальное отступничество», давшей старт Оксфордскому движению, дала современный российский исследователь Петрова Т.В.<sup>199</sup> Вопросам трактарианского движения и его последствиям уделяли внимание в своих работах и такие современные отечественные ученые, как Стецкевич М.С. и Смирнова И.Ю.<sup>200</sup>

194 Булгаков А.И. Новые религиозные преобразования в Англии в настоящем веке // ТКДА. 1897. Т.2. № 7. С. 441–454., № 8. С. 564–595.

195 Матвеевский П. Трактарианское движение в Англиканской Церкви в 1833–1862 гг. // Странник. 1866. № 5. Отд. 2. С. 59–88.

196 Мансуров П.Б. Церковное возрождение в Англии // Голос Церкви. 1912. Январь. С. 1–32.

197 Сухотин М.М. Из современного быта Англиканской Церкви // Православное обозрение. 1866. Ч. II. С. 248–261; Соколов В.А. О соединении церквей. Сергиев Посад. 1898. 24 с.

198 Соловьева Т.С. Оксфордское движение: борьба за возрождение в Англии // Альфа и Омега. 2000. № 3. <http://aliom.orthodoxy.ru/arch/025/025-solov.htm>; Она же. Из истории англикано-православного диалога в XIX веке. <https://www.portal-credo.ru/site/?act=lib&id=1848>

199 Петрова Т. В. Проповедь «Национальное отступничество» (1833 г.) – «Первое слово» Оксфордского движения // Вестник Московского университета. Серия 8. История. 2015. №3. С. 49–63.

200 См. Стецкевич М.С. Английская модель секуляризации и церковь Англии (конец XVII в. первая пол. XIX в.) // Секуляризационные процессы и христианская цивилизация. Материалы международной конференции. СПб., 1995. С. 12–14.; Он же. Социально-политические аспекты Оксфордского движения // Актуальные проблемы истории и историографии стран Западной Европы и Америки в новое и новейшее время. СПб., 2012. С. 109–114.; Смирнова И.Ю. Россия и Англия в Святой Земле в канун Крымской войны. М., 2015. 400 с.

История развития Оксфордского движения и его богословская составляющая достаточно хорошо изучены зарубежными, преимущественно британскими учеными. В то же время в оценке деятельности оксфордцев англоязычные авторы делали акцент на их роли в решении проблемы реформирования Церкви Англии в сторону ее большей католичности и уменьшения в ней элементов протестантизма. При этом анализ значения Оксфордского движения для развития англикано-православного диалога в зарубежной исторической науке представлен недостаточно. Учение оксфордцев наиболее полно представлено в опубликованных ими трактатах, которые издавались в печатном органе «Трактаты на века» (Tracts for the Times) в период с 1833 по 1841 гг. Всего было выпущено девяносто трактатов, большинство из которых написаны богословами и преподавателями Оксфордского университета Дж. Киблом, Дж. Ньюманом, Э. Пьюзи, Р. Фраудом и другими. В 1838–1839 гг. вышел четырехтомный сборник трудов одного из лидеров Оксфордского движения англиканского священника Ричарда Фрауда, который, несмотря на свою короткую жизнь (1803–1836 гг.), внес существенный вклад в формирование богословских идей новой оксфордской школы.<sup>201</sup> Другой лидер Оксфордского движения Дж. Кибл впервые публично выступил с критикой имевшихся проблем и тем самым дал старт религиозному возрождению в Церкви Англии.<sup>202</sup> В 1843 г. вышел сборник богословских статей еще одного лидера Оксфордского движения А. Персеваля, в которых отражены взгляды оксфордцев на различные стороны жизни национальной Церкви.<sup>203</sup>

Наиболее плодотворным автором, подробно рассмотревшим практически все богословские вопросы, поставленные деятелями Оксфордского движения, был еще один его признанный лидер Эдвард Бувери Пьюзи. В частности, он детально разобрал вопрос о пресуществлении, опираясь на труды древних отцов Церкви, а также католических и протестантских богословов. На основании мнений самых ранних отцов Церкви Пьюзи делает вывод об истинности православного учения о

---

201 Froude R.H. Remains of the late Reverend Richard Hurrell Froude in 4 vols. L., 1838–1839.

202 Keble J. National Apostasy. Oxford. 1833. // Project Canterbury : информационно-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/keble/keble.htm> (дата обращения: 10.12.2021).

Таинстве Евхаристии.<sup>204</sup> В другом своем труде «Истинное присутствие Тела и Крови Господа нашего Иисуса Христа, учение Английской Церкви» Пьюзи рассуждает о разногласиях по вопросу понимания Таинства Евхаристии, которые имеются в англиканстве.<sup>205</sup> Свои богословские взгляды, а также соображения, связанные с кризисом в англиканстве, Пьюзи излагает в форме писем высшим церковным деятелям.<sup>206</sup> Подробная биография Э. Пьюзи была написана английским богословом XIX века, профессором экзегезы Священного Писания в Оксфордском университете Генри Парри Лиддоном.<sup>207</sup>

Проблемы взаимоотношений между государством и Церковью Англии рассмотрены в работе историка XIX века Сэмюэла Тэйлора Кольриджа.<sup>208</sup> Англиканский богослов и священник Джон Фредерик Денисон Морис в своем труде, составленном из писем автора, разбирает некоторые, наиболее важные вероучительные вопросы, пытаясь анализировать их с точки зрения католичности.<sup>209</sup> Основательное исследование Оксфордского движения дано одним из его лидеров Ричардом Уильямом Чёрчем в книге «Оксфордское движение. Двенадцать лет, 1833–1845». Автор данной монографии стремится изложить историю этого движения, основываясь на опыте и воспоминаниях его непосредственных участников, со многими из которых он был непосредственно знаком.<sup>210</sup>

Биографии пяти главных деятелей Оксфордского движения даны в книге А. Дональдсона «Пять великих Оксфордских лидеров. Кибл, Ньюмэн, Пьюзи, Лиддон и Чёрч», изданной в начале XX века.<sup>211</sup> В это же время вышла книга другого британского исследователя С. Холла, в которой автор описывает историю

203 Perceval A.Ph. A Collection of Papers Connected with the Theological Movement of 1833, L., 1843. 107 p.

204 Pusey E.B. The Doctrine of the Real Presence as contained in the fathers from the death of S. John Evangelist to the Fourth General Council. L., 1855. 730 p.

205 Pusey E.B. The Real Presence of the Body and Blood of our Lord Jesus Christ, the Doctrine of the English Church. Oxford. 1857. 380 p.

206 Pusey E.B. A Letter to the Bishop of Oxford. Oxford. 1839. 262 p.; Pusey E. B. A Letter to His Grace the Archbishop of Canterbury, on some circumstances connected, with the present crisis in the English Church, Oxford. 1842. 179 p.

207 Liddon H.P. Life of Edward Bouverie Pusey. // Project Canterbury : информационно-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/pusey/liddon/> (дата обращения: 24.12.2021).

208 Coleridge S.T. On the Constitution of the Church and State according to the Idea of Each. L., 1839. 458 p.

209 Maurice J.F.D. The Kingdom of Christ: or Hints on the Principles, Ordinances, and Constitution of the Catholic Church, Letters, by a Clergyman of the Church of England. L., 1837. 392 p.

210 Church R.W. The Oxford Movement. Twelve years, 1833–1845. L., 1970. 416 p.

211 Donaldson A. Five Great Oxford Leaders. Keble, Newman, Pusey, Liddon and Church. L., 1902. 404 p.

Оксфордского движения.<sup>212</sup> Не вдаваясь в теологические вопросы, автор анализирует возникновение и развитие данного движения, а также его результаты. В своей работе Холл приводит список авторитетных трудов и источников, которыми он пользовался. Отношение оксфордцев к православию рассмотрено в монографии американского исследователя П. Шоу «Ранние трактарианцы и Восточная Церковь».<sup>213</sup> Автор отмечает, что именно оксфордские лидеры заложили основы сближения англикан с православными. Эта книга интересна тем, что показывает подход трактарианского движения к Восточным Православным Церквам и его влияние на жизнь этих Церквей.

Современный британский историк Д.Р. Валентайн в своем эссе исследует, чем именно Оксфордское движение отличалось от предыдущих выражений «высокоцерковных» настроений и какое влияние оно оказало на жизнь рядовых членов Англиканской Церкви.<sup>214</sup> Американский исследователь Х. Клегг в своей статье, в частности, освещает вопросы отношения оксфордцев к символической книге англиканства «39 статей», а также учение участников этого движения об апостольском преемстве.<sup>215</sup> Обзор истории Оксфордского движения дан в труде другого американского исследователя XX века Дж. Гриффина. Автор пришел к выводу, что Оксфордское движение было не возрождением традиционного англиканства, а радикальным протестом против установившейся Английской Церкви.<sup>216</sup> Современный английский историк С. Джилли анализирует взгляд оксфордцев на экклезиологию.<sup>217</sup> Необходимо отметить статью американского историка из Потрлендского университета Лоры Робсон «Археология и миссия: Британское присутствие в Иерусалиме XIX века». Автор отмечает, что евангельский протестантизм представлял собой доминирующую силу, стоявшую

212 Hall S. A Short History of the Oxford Movement. L., 1906. 276 p.

213 Shaw P. The Early Tractarians and the Eastern Church. Milwaukee. 1930. 208 p.

214 Valentine D.R. The Antecedents and Parochial Impact of the Oxford Movement.//American Society of Church History. //Academia.edu : информационный портал. URL : [https://www.academia.edu/attachments/33386826/download\\_file?s=work\\_strip&ct=MTU2OTQwMjIxOSwxNTY5NDAYMjc4LDczMTUxNzI3](https://www.academia.edu/attachments/33386826/download_file?s=work_strip&ct=MTU2OTQwMjIxOSwxNTY5NDAYMjc4LDczMTUxNzI3) (дата обращения: 19.12.2021).

215 Clegg H. Evangelicals and Tractarians // Historical Magazine of the Protestant Episcopal Church. 1966. Vol. 35. №. 2. P.111–153.

216 Griffin J.R. The Oxford Movement: A Revision. Virginia. 1980. 100 p.

217 Gilley S. The Ecclesiology of the Oxford Movement: a Reconsideration // From Oxford to the People. Reconsidering Newman and the Oxford Movement. Gracewing. 1996. P. 60–75.

за британским присутствием в Палестине и особенно в Иерусалиме в XIX веке.<sup>218</sup> Тему Оксфордского движения затрагивают и такие современные исследователи, как Дж. Р. Мурман и Х.Х. Моралес.<sup>219</sup>

Визит англиканского архидиакона У. Пальмера в Россию в 1840–1841 гг. слабо изучен как в отечественной, так и в зарубежной литературе. Фактически единственным отечественным исследователем, кто достаточно глубоко и подробно проанализировал ход и итоги визита, был дореволюционный богослов А.П. Лопухин, который опубликовал свое исследование в семи номерах журнала «Странник» за 1883 год.<sup>220</sup> Вопросам, поднятым в ходе визита Пальмера в Россию уделял внимание историк церкви XIX века П.Е. Образцов, который подчеркивает, что англиканский богослов исключительно серьезно отнесся к своей миссии и сразу по приезде в Россию углубился в изучение церковно-славянского языка, истории и догматики Русской Церкви.<sup>221</sup> Богослов и общественный деятель русской эмиграции в Англии Н.М. Зёрнов считает, что задаваемые Пальмером вопросы ставили русское церковноначалие в трудное положение, поэтому, по его мнению, «Истинная причина неудачи Пальмера заключалась в отсутствии ясного лишённого двусмысленности и колебаний учения о Церкви, как у него самого, так и у вершителей судеб русского православия».<sup>222</sup> Из современных отечественных исследователей изучением деятельности У. Пальмера занимались Медоваров М.В. и Титова А.О.<sup>223</sup> Также к теме визита У. Пальмера в Россию обращались такие современные исследователи, как Сухова И.Ю. и Лютъко Е.И.<sup>224</sup>

218 Robson L.C. Archeology and Mission: The British Presence in Nineteenth-Century Jerusalem // *Jerusalem Quarterly*. 2010. № 40. P. 5–17.

219 Moorman J.R. A History of the Church of England. L., 1953. 512 p.; Morales J.J. Newman y el movimiento de Oxford // *Scripta theologica: revista de la Facultad de Teología de la Universidad de Navarra*. 1976. Vol. 8. Fasc. 2. P. 715–717.

220 Лопухин А.П. Церковно-религиозная жизнь и богословская мысль в России по запискам Пальмера // *Странник*. 1883. Март. С. 437–494; Апрель. С. 687–700; Май. С. 54–68; Июнь. С. 219–230; Октябрь. С. 48–57; Ноябрь. С. 415–431; Декабрь. С. 629–643.

221 Образцов П.Е. О попытках к соединению Английской Епископальной Церкви с Православною. С. 169–201.

222 Зёрнов Н.М. Английский богослов в России Императора Николая Первого (В. Пальмер и А.С. Хомяков) // *Путь*. 1937. № 57. С. 58–83.

223 Медоваров М.В. Контакты А.С. Хомякова и У. Пальмера в контексте истории отношений между Русской православной и Англиканской Церквями // *Русско-византийский вестник*. 2021. № 1 (4). С. 22–31; Титова А.О. Поиск истинной Церкви в переписке В. Пальмера и А. С. Хомякова // *Вестник Екатеринбургской духовной семинарии*. 2021. № 33. С. 91–112.

224 Сухова И.Ю. У. Пальмер в России // *Филаретовский альманах*. 2010. Вып. 6. С. 92–97; Лютъко Е.И. Святитель Филарет Московский и Англиканская Церковь (1810–1860-е гг.) // *Филаретовский альманах*. 2016. № 12. С. 33–47.

Отдельные эпизоды биографии У. Пальмера отражены в книге английского религиозного деятеля Уильяма Джона Биркбека.<sup>225</sup> В 2003 г. докторант Дурхэмского университета (Англия) Робин Синклер Уилер защитил диссертацию на тему «Между Востоком и западом: англиканская карьера Уильяма Палмера из Магдален колледжа, 1811–1849».<sup>226</sup> Данная работа посвящена анализу поиска Уильямом Пальмером истинной Кафолической Церкви. Автор подробно описывает растущее разочарование Пальмера в англиканстве и отчаянные попытки найти хоть какую-то его составляющую, которая подтвердила бы его понимание Англиканской Церкви как истинно кафолического института, хотя и искаженного протестантизмом. Р. Уилер рассказывает о противостоянии, с которым столкнулся Пальмер внутри собственной семьи, и, в частности, со стороны своего отца-священника. В работе повествуется о враждебном отношении к его действиям высших авторитетов Церкви Англии, а также об отвержении Пальмера Епископальной Церковью Шотландии. Автор также рассматривает, почему после многих лет дискуссий с иерархами Православной Церкви в России и Греции и полного интеллектуального принятия восточной доктрины Пальмер все же стал католиком, и как его обращение в католичество стоило ему карьеры и стало причиной его отъезда в Рим. Деятельности Уильяма Пальмера и его визиту в Россию уделено внимание и в статье современного британского исследователя Джулии Коуртни «Слушая голоса с Востока: англикане XIX столетия и Русская Православная Церковь».<sup>227</sup> Автор акцентирует внимание на увлеченности У. Пальмера православием и его искренней убежденности в тех идеях, с которыми он приехал в Россию.

Деятельность настоятеля Успенской церкви в Лондоне протоиерея Евгения Попова по сближению Англиканской и Русской Церквей в научной литературе фактически не изучена. Частично она была рассмотрена дореволюционным исследователем И.Т. Осининым и прихожанином Успенской церкви советским

---

225 Birkbeck W.J. *Russia and English Church during the last fifty years*. V.I.L., 1895. 285 p.

226 Wheeler R.S. *Between East and West: the Anglican career of William Palmer of Magdalen, 1811–1849*. 2003. // Durham theses, Durham University : официальный сайт университета. URL: <http://etheses.dur.ac.uk/3139/> (дата обращения: 09.12.2021).

эмигрантом М. Сарни.<sup>228</sup> В какой-то степени о роли Е. Попова в англикано-православном диалоге можно судить по событиям, описанным в его статье.<sup>229</sup> Роль отдельных представителей Англиканской и Русской Церквей в межконфессиональном взаимодействии рассматривалась И.Ю. Смирновой, Т.С. Соловьёвой и другими.<sup>230</sup> Отечественный дореволюционный богослов П.Е. Образцов проанализировал причины, по которым перешли в православие два англиканина С. Гаферли и У. Ричардсон.<sup>231</sup>

Становлению англиканства на американской земле в XVII–XVIII вв., а также устройству Американской Епископальной Церкви посвящена монография дореволюционного историка и богослова, профессора Казанской духовной академии Керенского В.А.<sup>232</sup> Автор подробно рассматривает условия возникновения первых церковных общин переселенцев из Англии, процесс распространения и укоренения англиканства на новой почве, организационное оформление Американской Церкви, ее вероисповедную систему и практическую деятельность. Взаимоотношениям между государством и церковью на американском континенте в рассматриваемый исторический период уделил внимание дореволюционный духовный писатель Кустодиев К.Л.<sup>233</sup> Краткий исторический обзор становления англиканства в Северной Америке дает дореволюционный богослов Бондарь С.Д.<sup>234</sup> Из современных отечественных исследователей данную проблематику в своих трудах затрагивали профессор ИМЭМО РАН Гаджиев К.С., историк Слёзкин Л.Ю. и др.»<sup>235</sup>

227 Courtney J. Listening to voices from the East: Nineteenth century Anglicans and the Russian Orthodox Church // Text. Book. Publishing. 2014. № 1 (5). P. 89–105.

228 Осинин И.Т. Протоиерей Евгений Иванович Попов // Русская старина. 1875. Т. 14. Декабрь. С. 737–741; Сарни М. Русская церковь в Лондоне. От Петра Великого до наших дней. 80 с.

229 Попов Е.И. Начатки движения в Англиканской Церкви к соединению с Восточной // Прибавления к изданию творений святых отцов, в русском переводе. Часть 23. М., 1864. С. 483–502.

230 Смирнова И.Ю. Межконфессиональные контакты России и Великобритании в 1840–1860-е гг. // Электронный научно-образовательный журнал «История». 2016. Т. 7. Вып. 2. (46) <https://history.jes.su/s207987840001411-1-1/>; Соловьёва Т. Из истории англикано-православного диалога в XIX веке // Альфа и омега. № 2 (16). 1998. <http://yakov.works/history/19/1860/solovyova.htm>

231 Образцов П.Е. О попытках к соединению Английской Епископальной Церкви с Православною. С. 244–270.

232 Керенский В.А. Американская Епископальная Церковь. Казань. 1908. 438 с.

233 Кустодиев К.Л. Церковь и государство в Североамериканских Соединенных Штатах // Православное обозрение. 1869. Первое полугодие. Январь. С. 56–72.

234 Бондарь С.Д. Англиканская Епископальная Церковь: Записка. СПб., 1911. 100 с.

235 Гаджиев К.С. Американская нация: национальное самосознание и культура. М., 1990. 240 с.; Слезкин Л.Ю. Истоки американской истории. В 4 т. М. 1979–1993. В 2002 г. была защищена диссертация Галкиной Е.В. «Становление протестантизма в английских колониях Северной Америки (1630–1760-е гг.

Гораздо более обширной по этой теме является литература американских авторов. Среди исследователей XIX века заслуживает внимание двухтомник епископа У.С. Перри «История Американской Епископальной Церкви, 1587–1883».<sup>236</sup> Автор рассматривает первые конвенции Американской Епископальной Церкви, рукоположение первых епископов, объединение церквей разных регионов, формирование комплекса богослужебных, канонических и вероучительных книг. Другой священнослужитель Роберт Бэйрд написал обширный труд о состоянии религии в Северной Америке.<sup>237</sup> Эта работа содержит большое количество интересной и ценной информации о происхождении и истории различных религиозных организаций в Соединенных Штатах — их учении, уставе, структуре и деятельности, взаимоотношениях друг с другом, а также о характере и результатах усилий, предпринимаемых ими для распространения религии в своей собственной стране и в других странах.

Исследователь XIX века Кэлвин Колтон также посвятил свою монографию истории Американской Епископальной Церкви. Автор дает подробную хронологию, начиная с Древней Церкви и последовательно движется по различным этапам, которые привели, в конечном итоге, к формированию Епископальной Церкви в США. Он выделяет следующие этапы, каждый из которых излагает в отдельной главе: период Древней Церкви, период Римской Церкви, процесс Реформации в Европе вообще, создание и история Церкви Англии, создание и история Американской Епископальной Церкви.<sup>238</sup> Другой американский исследователь Сэмьюэл Дэвид МакКоннелл в 1890 г. опубликовал «Историю Американской Епископальной Церкви», которая выдержала одиннадцать изданий.<sup>239</sup>

В XX веке вышел еще ряд исследований американских ученых, посвященных истории Епископальной Церкви. В 1974 г. была опубликована

236 Perry W.S. The History of the American Episcopal Church, 1587–1883. Vol. 1. The planting and growth of the American Colonial Church, 1587–1783. Boston. 1885. 684 p.

237 Baird R. Religion in the United States of America or an Account of the Origin, Progress, Relations to the State and Present Condition of the Evangelical Churches in the United States. With Notices of the Unevangelical Denominations. Duncan and Malcolm. London, 1844. 756 p.

238 Colton C. The Genius and Mission of the Protestant Episcopal Church in the United States. N.-J., 1853. 316 p.

239 McConnell S.E. History of the American Episcopal Church. L., 1890. 519 p.

работа епископального богослова Джорджа Ходжеса, в которой он кратко, но достаточно ёмко изложил основные события становления англиканства на американской земле.<sup>240</sup> Статья другого исследователя Ф.В. Миллса также посвящена распространению англиканства в Новой Англии.<sup>241</sup> В данном труде автор рассматривает динамику развития Англиканской Церкви в Америке в указанный период времени. Он отмечает, что в это время Англиканская Церковь показала существенный рост влияния, причём, в отличие от многих других деноминаций, этот рост наблюдался не только в отдельных штатах, но и по всей территории Соединённых Штатов Америки. Публикация Бернарда Бэйлина «Новая Англия и более широкий мир: заметки на некоторые центральные темы современной историографии» основана на трудах историков, занимавшихся этой темой ранее. В результате рассмотрения указанных работ автор приходит к выводу, что новоанглийская культура формировалась во многом благодаря смешению рационального богословия англикан и иррациональных традиционных суеверий, характерных для поселенцев из Старой Англии.<sup>242</sup>

Тема становления православия на Аляске и Алеутских островах в конце XVIII–XIX вв. достаточно хорошо разработана отечественными учеными. Первым трудом, описывающим историю первых поселений русских промышленников и купцов на данных территориях стала книга на основе воспоминаний промышленника и основателя Русско-Американской торговой компании Григория Шелихова.<sup>243</sup> В XIX веке серьезный анализ деятельности Северо-Американской миссии Русской Церкви в ее первый период (1794–1811 гг.) провел экстраординарный профессор СПбДА А.П. Лопухин. Автор подчеркивает, что основная заслуга в становлении и закреплении русского православия на побережье Аляски и Алеутских островах принадлежит инокам Валаамского

---

240 Hodges G. A short history of the Episcopal Church. Forward Movement Publications. Cincinnati. 1974. 126 p.

241 Mills F.V. Anglican Expansion in Colonial America 1761–1775. // Historical Magazine of the Protestant Episcopal Church. 1970. Vol. 39. № 3. P.315–324.

242 Bailyn B. New England and a Wider World: Notes on Some Central Themes of Modern Historiography // Seventeenth Century New England. Vol. 63. Boston.1984. P. 235–258.

243 Шелихов Г.И. Российского купца Григория Шелихова странствия в 1783 году из Охотска по восточному океану к американским берегам. Хабаровск. 1971. 172 с.

монастыря благодаря их мученическому подвигу и христианскому терпению.<sup>244</sup> Изучению жизни Русской миссии в самые трудные годы ее становления — от начала до включения ее в Иркутскую епархию посвящена публикация историка, начальника архива и библиотеки Св. Синода А.П. Львова.<sup>245</sup> Данное исследование основано на архивных материалах, к которым автор имел свободный доступ, и написано с чувством благоговения перед подвигом «первых русских благовестников Христова учения в Северной Америке, явившихся туда истинно добрыми пастырями и самоотверженно положивших живот свой за овцы своя.»<sup>246</sup>

Деятельность Русской миссии в период возглавления ее будущим святителем Иннокентием (Вениаминовым) с 1824 по 1876 гг. описана русским историком и археографом XIX века А.П. Барсуковым.<sup>247</sup> Автор достаточно подробно осветил миссионерское, просветительское и пастырское служение св. Иннокентия и его усилия по укреплению православия на территории Алеутской гряды и Североамериканском побережье. В частности, он отмечает, что Русско-Американская компания предоставила миссионерам помещение и назначила им жалованье, а сотрудники миссии оказывали посильную помощь компании. Кроме данной монографии деятельность св. Иннокентия в рассматриваемый период подробно изложена в его собственном труде, основанном на воспоминаниях.<sup>248</sup> Автор описывает историю освоения Североамериканского побережья русскими промышленниками и купцами, состояние построенных на этой территории церквей, а также показывает результаты миссионерской деятельности среди коренных народов.

В XX веке данную тему разрабатывал известный церковный историк профессор Ленинградской духовной академии А.И. Иванов. Ученый, в частности, подчеркивает, что «честь открытия северо-западной части Америки принадлежит

244 Лопухин А.П. Столетие православной миссии в Северной Америке // Христианское чтение. 1894. № 9–10. С. 177–207.

245 Львов А.Н. Краткие исторические сведения об учреждении в Северной Америке православной миссии, об основании Кадьякской епархии и о деятельности там первых миссионеров (К столетнему юбилею Православия в Америке)// Церковные Ведомости. 1894. № 39. С. 1361–1370.

246 Там же. С. 1370.

247 Барсуков И.П. Иннокентий, митрополит Московский и Коломенский, по его письмам, сочинениям и рассказам современников. М., 1883. 819 с.

248 Вениаминов И., прот. Состояние Православной Церкви в Российской Америке СПб., 1840. 44 с.

исключительно русским людям», а также то, что «зачатки христианства среди населения американского севера положили некоторые из русских промышленников».<sup>249</sup> В настоящее время вышел объемный труд митрополита Климента (Капалина), в котором автор на основании многочисленных документов собрал все сведения, касающиеся православной миссии на побережье Северной Америки и Алеутских островах.<sup>250</sup> К 200-летию православия в Америке вышла интересная статья архимандрита Августина (Никитина) о первой православной миссии в Русской Америке, в которой описываются невероятные трудности, выпавшие на долю валаамских монахов в этой суровой неприветливой земле.<sup>251</sup> Советский и российский историк академик РАН Болховитинов Н.Н. в своей публикации акцентирует внимание на факте продажи Аляски и анализирует обоснованность этого шага со стороны Российской империи.<sup>252</sup> В 2016 г. была защищена кандидатская диссертация Егоровой Ю.С. «Взаимоотношение РПЦ и Российско-американской компании в контексте колониальной политики Российской империи на Аляске (1793–1867 гг.)».

Англоязычные исследования деятельности русской православной миссии на североамериканском побережье принадлежат, как правило, русскоязычным авторам, которые в силу разных обстоятельств жили в Соединенных Штатах Америки. Так, епископ Ситкинский и Аляскинский (с 1973 по 1995 гг.) Григорий (Афонский) написал книгу о Русской Церкви на Аляске, начиная со времени основания там русских поселений и до начала XX века. Подробно описывается создание русской миссии на Североамериканском континенте, процесс формирования епархии Русской Церкви и все перипетии ее существования в связи с историческими событиями XIX — начала XX веков.<sup>253</sup> Русский по происхождению историк церкви Бэзил Митрофанович Бенсин к столетию приобретения Аляски Соединёнными Штатами в 1867 году выпустил специальную публикацию «Русская Православная Церковь в Аляске, 1794–1967».

---

249 Иванов А.И. Православие в Америке // Журнал Московской Патриархии. 1955. № 1. С. 44–55.

250 Капалин Климент, митрополит Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. М., 2009. 608 с.

251 Августин (Никитин), архимандрит. Первая миссия // Русская Америка. Вологда. 1994. № 1. С. 5–7.

252 Болховитинов Н.Н. Становление Русской Православной Церкви в Северной Америке (XVIII — начало XIX в.) // Научно-богословские труды по проблемам православной миссии. Белгород. 1999. С.26–28.

Автор в достаточно сжатой форме описывает историю православия в Северной Америке. Им рассматриваются, в частности, труды первых русских миссионеров, процесс создания сначала викариатства, а затем и епархии Русской Церкви. Дается информация и о более современном периоде, в частности о деятельности архиепископа Тихона (Беллавина) и его преемников в начале и середине XX века.<sup>254</sup>

Совместная работа бывшего Генерального секретаря Всемирного братства православной молодежи «Синдесмос» Марка Стокоу и помощника Советника по межцерковным отношениям Православной Церкви в Америке протоиерея Леонида Кишковского посвящена двухсотлетию православного христианства на Американском континенте.<sup>255</sup> Авторы данной небольшой книги постарались дать описание современного американского православия, как результата деятельности русских миссионеров на Аляске, а также миграции народов из Центральной, Восточной Европы и Ближнего Востока. Они отмечают, что в стране, религиозная культура которой включает преимущественно католиков, протестантов и евреев, православные христиане в значительной степени игнорируются. За редким исключением, их исторический опыт остается незамеченным, их документы непереуведенными, а их личности, учреждения и деятельность неизвестными. Именно желанием познакомиться современное американское общество с историей и современным состоянием православного христианства на их земле и обусловлен выход данной весьма содержательной публикации. Отдельные факты из истории Русской миссии на Аляске и Алеутских островах содержатся в монографии современного американского ученого, профессора Канзасского университета Нормана Сола.<sup>256</sup> Книга содержит подробные сведения о российско-американских отношениях в период с 1770-х до конца 1860-х гг.

Тема взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквями на американском континенте в 60–70-е гг. XIX в. является недостаточно изученной как в отечественной, так и в зарубежной исторической науке. Из отечественных

---

253 Bishop Gregory. A History of the Orthodox Church in Alaska (1794–1917). Kodiak. 1977. 105 p.

254 Bensen B.B. Russian Orthodox Church in Alaska, 1794–1967. Sitka. 1967. 80 p.

255 Stokoe M., Kishkovsky L. Orthodox Christians in North America (1794–1994). Wayne, NJ. 1995. 66 p.

ученых в XIX веке процесс становления диалога между Русской и Американской Епископальной Церквами изучал богослов Лопухин А.П.<sup>257</sup> Проанализировав причины, по которым Американская Церковь инициировала диалог с православием, автор приходит к выводу, что «Стремление епископализма к единению с православным востоком с особенной силой проявилось именно в тот период, когда в сознании американского народа с особенной настойчивостью стала заявлять о себе тенденция религиозного и политического единства, когда идея единой сильной церкви стала требовать фактического осуществления и когда в тоже время яснее всего обнаружилась несостоятельность наличных церквей и сект воплотить в себе эту идею».<sup>258</sup>

Большой вклад в изучение взаимоотношений между Англиканской и Русской Церквами в 1840–1870-е гг. XIX века внес протоиерей Евгений Попов, бывший настоятелем посольской церкви в Лондоне с 1840 по 1875 гг. Свои публикации он основывал на документальных данных, речах и выступлениях ведущих деятелей Англиканской Церкви.<sup>259</sup> Профессор Киевской духовной академии Булгаков А.И. изучал процессы, происходящие внутри Англиканской Церкви во второй половине XIX века, особое внимание уделив борьбе «высокоцерковного» и «низкоцерковного» течений в англиканстве. Непосредственно тему взаимоотношений между Англиканской и Русской Церквами в своем труде он не затрагивал.<sup>260</sup>

Особый интерес представляет книга, основанная на дневниках архиепископа Леонида (Краснопевкова), который в течение пятнадцати лет являлся викарием митрополита Филарета (Дроздова).<sup>261</sup> Архиепископ Леонид

256 Saul N. Distant Friends: The United States and Russia, 1763–1867. Lawrence, Kansas. 1991. 448 p.

257 Лопухин А.П. Сношения американской епископальной церкви с православным Востоком по вопросу о соединении Церквей // Христианское чтение. 1882. № 7–8. С. 74–126; Он же. Религия в Америке. СПб. 1882. 272 с.; Он же. Заокеанский Запад в религиозно-нравственном отношении // Христианское чтение. 1887. № 1–2. С. 135–174.

258 Лопухин А.П. Религия в Америке. 272 с.

259 Попов Е.И. Начатки движения в Англиканской Церкви к соединению с Восточной // Прибавления к изданию творений святых отцов, в русском переводе. Часть 23. М., 1864. С. 483–502; Он же. К вопросу о соединении церквей. Областной собор Епископальной Церкви в Шотландии // Духовная беседа. 1866. № 44. С. 297–304; Он же. К вопросу о взаимообщении Англиканской Церкви с Православными Восточными Церквами // Христианское чтение. 1869. № 9. С. 513–534; № 10. С. 673–701.

260 Булгаков А.И. Новые религиозные преобразования в Англии в настоящем веке С. 121–166.

261 Краснопевков Л.В., Гуличкина Г.Г. Записки московского викария. М., 2012. 608 с.

принимал участие в беседах митрополита Филарета с приезжавшими в Россию деятелями Русско-Греческого комитета, поэтому его записи об этих беседах представляют значительную научную ценность. Также отдельные факты участия митрополита Филарета в переговорах между представителями Американской и Русской Церквями в 1860-е гг. содержатся в пятом томе «Собраний его мнений и отзывов».<sup>262</sup> В наше время взаимосвязи митрополита Филарета с церковными деятелями Англиканской Церкви изучал протодиакон Константин Маркович.<sup>263</sup>

Подробная информация о ходе Боннской богословской конференции 1874 года, в рамках которой продолжился англикано-православный диалог, содержится в публикации ректора СПбДА протоиерея Иоанна Янышева.<sup>264</sup> Автор отмечает, что главные дискуссии на конференции были посвящены вопросу о Filioque, при этом англикане и старокатолики были согласны убрать Filioque из Символа веры, считая его прибавление Католической Церковью незаконным. В то же время они заявили, что решение одогматической стороне этого вопроса необходимо отложить на будущее, с чем не была согласна православная сторона. Сведения о тематическом содержании Боннских конференций 1874 и 1875 гг. и проходивших в их рамках богословских дискуссиях были опубликованы Обществом любителей духовного просвещения и в журнале «Христианское чтение».<sup>265</sup> Обстоятельное описание хода заседаний Ламбетской конференции (Общего собрания епископов Англиканской Церкви) в 1888 году дал в своей публикации профессор Киевской духовной академии А.И. Булгаков.<sup>266</sup> Также заслуживают внимания работы, посвященные жизни и деятельности известного апологета православия англиканского богослова Уильяма Биркбека, приложившего немало усилий для укрепления англикано-православного диалога. Это публикации академика РАН

262 Собрание мнений и отзывов Филарета, митрополита Московского и Коломенского, по учебным и церковно-государственным вопросам. Т. 5. М., 1988. 555 с.

263 Маркович К., протодиак. Святитель Филарет (Дроздов) и Англиканское Сообщество: Два визита официальных представителей Англиканских Церквей к Московскому митрополиту. // Санкт-Петербургская духовная академия : официальный сайт. URL: <https://spbda.ru/publications/protodiakon-konstantin-markovich-svyatitel-filaret-drozdov-i-anglikanskoe-soobshchestvo-dva-vizita-oficial-nyh-predstaviteley-anglikanskih-cerkvey-k-moskovskomu-mitropolitu/> (дата обращения: 26.12.2021).

264 Янышев И.Л., прот. Боннская конференция // Христианское чтение. 1874. № 10. С. 150–184.

265 Отчет о Боннской конференции 1874 г. Протокол Общества любителей духовного просвещения. 1874–1875 гг. 98 с.; Отчет о Боннской конференции // Христианское чтение. 1876. № 1–2. С. 154–257.

профессора Глубоковского Н.Н. и известного деятеля русского зарубежья богослова протоиерея Михаила Помазанского.<sup>267</sup>

В настоящее время взаимоотношениями между Англиканской и Русской Церковью во второй половине XIX века занималась исследователь Т.С. Соловьёва.<sup>268</sup> В своих публикациях автор акцентирует внимание на том, что именно XIX век стал решающим в развитии англикано-православных отношений, хотя богословский интерес к православию в Великобритании не пропадал никогда. Исследователь отмечает вклад в дело сближения с Русской Церковью таких представителей англиканства второй половины XIX века, как капеллан в Кронштадте Ричард Блэкмор, богослов и священник Джон Мэйсон Нил, богослов из Кембриджа Джордж Вильямс, епископ Линкольна Кр. Вордсворт, доктор богословия Джулиан Овербек и другие. Автор кратко описывает создание и деятельность Ассоциации Восточных Церквей, а также ход англикано-православных дискуссий в рамках Боннских конференций 1874 и 1875 гг.

В 2017 г. была защищена кандидатская диссертация Федотова С.П. «Исторический опыт взаимоотношений Русской Православной и Англиканской Церквей в XIX — начале XX века». Тему межцерковного диалога автор также рассматривает в ряде своих статей.<sup>269</sup> К данной теме обращались также современные российские исследователи В.И. Филонов и П.А. Меркулов.<sup>270</sup> Роль Санкт-Петербургской духовной академии в укреплении англикано-православных связей во второй половине XIX века анализирует богослов и церковный историк

266 Булгаков А.И. Общее собрание англиканских епископов в 1888 г., в июле месяце // ТКДА. 1889. № 2. С. 334–357.

267 Глубоковский Н.Н. Светлой памяти друга России и русского православия Ивана Васильевича Биркбека // ТКДА. 1916. № 11–12. С. 226–257; Помазанский М., протоиерей. Друг Святой Руси: Вильям Биркбек, 1859–1916 // Сборник статей. Выпуск II. Jordanville, N. Y., 1976. С. 259–263.

268 Соловьёва Т.С. Англиканская и Православная церкви в XIX в. // Поиски единства: Проблемы религиозного диалога в прошлом и настоящем: Сб. статей. М., 1997; Она же. Из истории англикано-православного диалога в XIX веке. <https://www.portal-credo.ru/site/?act=lib&id=1848>

269 См., например: Федотов С.П. Взаимоотношения Русской православной и Англиканской церквей в 80–90-е годы XIX века. Историко-культурный аспект // Университетский научный журнал. 2017. № 28. С. 213–217; Он же. История диалога Русской Православной Церкви и представителей «Ассоциации Восточных Церквей» Англиканской Церкви // История: факты и символы. № 8 (3). 2016. С.130–133.

270 Филонов В. И., Меркулов П. А. Взаимоотношения РПЦ и Англиканской церкви в первом десятилетии XX века // История: факты и символы. 2016. №3 (8). С. 134–138.

архимандрит Августин (Никитин) в своей работе, посвященной экуменической деятельности СПБДА-ЛДА.<sup>271</sup>

В январском номере американского журнала "Колониальная церковная хроника, миссионерский журнал и зарубежный церковный репортер" за 1863 год была напечатана статья "Восстановление общения с Русско-Греческой Церковью", в которой описывается обсуждение вопроса возможности сближения с православием, проходившее во время заседания Генеральной конвенции Американской Епископальной Церкви в октябре 1862 г. в Нью-Йорке. В статье были опубликованы выступления делегатов конвенции, в которых они выражали свои опасения и надежды по поводу планирующихся шагов в данном направлении. Обсудив все "за" и "против", участники пришли к выводу, что установление доброжелательных отношений с Православной Церковью является долгим и непростым процессом, однако грядущее взаимное общение является той великой наградой, ради которой стоит потрудиться.<sup>272</sup>

В журнале «Американский церковный обозреватель» за 1865 г. был помещен отчет о поездке епископального священника Фримана Юнга в Россию. В частности, описываются встречи Юнга с обер-прокурором Св. Синода А. П. Ахматовым, митрополитом Филаретом (Дроздовым), другими российскими церковными деятелями. Достаточно подробно рассматриваются вопросы англикано-православных отношений, которые обсуждались в ходевизита.<sup>273</sup> В 1867 г. был опубликован еще один отчет о поездке англиканского архиерея в Россию. Епископ Морей, Росс и Кейтнесс Роберт Иден описал свое посещение Москвы и Санкт-Петербурга, а также встречи и беседы с митрополитом Филаретом, графом

271 Августин (Никитин), архимандрит. Вопросы христианского единства в деятельности Петербургской — Ленинградской Духовной школы (1809–1984) // Богословские труды. Юбилейный сборник, посвященный 175-летию ЛДА.М., 1986. С.35–95.

272 Restoration of intercommunion with the Russo-Greek Church // The Colonial Church Chronicle, Missionary Journal, and Foreign Ecclesiastical Reporter. January 1. 1863. London. P.11–17.

273 The Rev. Mr. Young's Visit to the Russian Church. // American Church Review. 1865. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/jfyoung\\_visit1865.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/jfyoung_visit1865.html) (дата обращения: 28.12.2021).

Е.В. Путятиним, епископом Леонидом (Краснопевковым) и другими представителями русского церковноначалия.<sup>274</sup>

В 1876 г. вышел труд одного из основоположников Оксфордского движения богослова Эдварда Пьюзи, посвященный одному из ключевых вопросов англикано-православного диалога — Filioque, обсуждавшемся на Боннской конференции 1875 года. Касаясь этой проблемы, автор, в оправдание использования Filioque в Англиканской Церкви, пишет о существовавшей в Древней Церкви практики, когда в Поместных Церквях Символ Веры мог существовать со своими особенностями, но в рамках вероучения Церкви. Автор указывает, что если понимать Filioque как per filium, то более поздняя вставка будет вполне правильна с богословской точки зрения.<sup>275</sup>

В 1885 г. пастор Американской Епископальной Церкви и секретарь Комитета по взаимоотношениям с иностранными церквями Чарльз Хейль совершил большое путешествие на Восток. Целью его поездки было ознакомление с современным состоянием Православной Церкви. В первую очередь он посетил Русскую Церковь, побывал в Москве, Санкт-Петербурге и Киеве, встречался с обер-прокурором Священного Синода К.П. Победоносцевым, побывал в СПбДА, познакомился с устройством приходских школ, встречался с митрополитом Московским Филаретом. Из Киева Хейль отправился в Константинополь, где посетил Патриарха, затем через Эфес направился в Афины, потом в Александрию, а также посетил Коптского Патриарха. Затем он направился в Иерусалим, совершил паломничество по Святой Земле, посетил православное богослужение в Пасхальную ночь. По возвращении домой Хейль составил подробный отчет о своей поездке.<sup>276</sup>

Внутренние процессы в Церкви Англии, ставшие следствием Оксфордского движения, анализирует в своей монографии известный английский историк XIX века Х.О. Уэйкмэн. Он описывает начавшееся в стране движение за

274 Eden R. Impressions of a Recent Visit in Russia. Occasional Paper of the Eastern Church Assotiation No. V. L., 1897.: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/eca/eden\\_impressions1867.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/eca/eden_impressions1867.html)

275 Pusey E. B. On the Clause «And the Son». In regard to the Eastern Church and the Bonn Conference. Oxf., 1876. 188 p.

восстановление древне-церковной служебной практики, а также преобладание в это время «высокоцерковного» направления в англиканстве над «низкоцерковным», что, в свою очередь, способствовало дальнейшему развитию англикано-православного диалога. Книга интересна также обстоятельным изложением истории Англиканской Церкви с момента ее основания и фактически по конец XIX века.<sup>277</sup>

На рубеже XIX и XX вв. вышло несколько интересных работ, касающихся деятельности англиканского священника и общественного деятеля Уильяма Биркбека, который много сделал для установления взаимопонимания между Англиканской и Православной Церквами. В 1895 г. был опубликован труд самого Биркбека об Оксфордском движении и его значении для укрепления англикано-православных отношений. Книга составлена на основе писем и документов, посвященных диалогу между Англиканской и Русской Церквами. Эти документы являются важным источником информации об участниках Оксфордского движения, активно участвовавших в работе по воссоединению двух Церквей в то время, когда подобные идеи только начинали развиваться и еще не были популярны. Также данный труд содержит переписку между Уильямом Пальмером и Алексеем Хомяковым с введением и примечаниями автора.<sup>278</sup> В 1917 г. английский гимнописец и переводчик гимнов Ательстан Райли выпустил книгу об Уильяме Биркбеке, содержащую его труды, в том числе по русской церковной музыке, православному богослужению, а также размышления Биркбека о сравнении вероучений англиканства и православия. Автор отмечает, что Биркбек стремился убедить «высокоцерковников» в том, что Англиканской Церкви не хватает трех важных догматов православия: учения о Евхаристии, иконопочитания и почитания Богоматери. Он настаивал на том, что надежды Англиканской церкви заключаются в постепенном сближении с Восточной Церковью и последующем союзе с ней как с хранительницей истинно

---

276 Rev. Hale Ch.R. A Brief Narrative of A Visit to the Eastern Churches in the Interests of Church Unity. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/usa/crhale/brief.html> (дата обращения: 25.12.2021).

277 Wakeman H.O. An introduction to the history of the Church of England: From the earliest times to the present day. London, 1896. 543 p.

кафолической традиции, при сохранении своих западных и национальных обычаев.<sup>279</sup> А в 1922 г. была опубликована биографическая книга об Уильяме Биркбеке, составленная его женой на основании его писем, а также воспоминаний о нем его друзей.<sup>280</sup> Из современных англоязычных авторов деятельность У. Биркбека по укреплению взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами рассматривал профессор Ланкастерского университета Майкл Хьюз. В 2004 г. была опубликована его статья «Английский славянофил: У. Дж. Биркбек и Россия».<sup>281</sup>

В начале XX века вышла книга каноника и канцлера Линкольнского собора, видного деятеля Англиканской Церкви Джона Джонсона, в которой дана биография англиканского священника Генри Лиддона, основанная на его письмах и дневниках. В книге, в частности, описывается поездка Лиддона и Льюиса Кэролла в Россию в 1867 г., целью которой было установление дружеских связей между Русской и Англиканской Церквами. Автор описывает встречи англиканских священнослужителей с митрополитом Филаретом (Дроздовым) и его викарием епископом Леонидом (Краснопевковым), а также посещение ими русских городов и храмов.<sup>282</sup> Визит другого видного представителя Англиканской Церкви епископа Питерсборо Мандела Крейтона описан в его биографическом сборнике, основанном на документальных материалах.<sup>283</sup>

Обзор исторических контактов между Англиканской и Православной Церквами дан в публикации секретаря Консультативной комиссии Епископальной Церкви по церковным отношениям Уильямом Эмхардом.<sup>284</sup> В данной работе, охватывающей англикано-православные контакты со времени создания Церкви Англии по начало XX века, упоминаются и взаимоотношения между Русской и Англиканской Церквами. Так же в первой половине XX века вышел труд

---

278 Birkbeck W.J. *Russia and the English Church during the last fifty years.* 285 p.

279 Riley A. *Birkbeck and the Russian Church.* L., 1917. 384 p.

280 *Life and Letters of W.J. Birkbeck by his Wife.* L. 1922. 390 p.

281 Hughes M. *The English Slavophile: W. J. Birkbeck and Russia // The Slavonic and East European Review.* 2004. Vol. 82. No. 3. P. 680–706.

282 Johnson J. *Life and Letters of Henry Parry Liddon.* L., 1904. 440 p.

283 *Life and Letters of Mandell Creighton by his Wife.* Vol. 2. L. 1905. 546 p.

американского исследователя П. Шоу, посвященный связям Американской Епископальной Церкви с Восточными Церквами. Автор, в частности, описывает решения Генеральных конвенций Епископальной Церкви, касающиеся англикано-православного диалога. Однако основное внимание уделено истории взаимоотношений с Греческой и Армянской Церквами с 1820 по 1870 гг., другие направления межцерковных связей изложены избирательно и недостаточно.<sup>285</sup>

В 1945 г. был опубликован очерк английского исследователя Генри Брандрета об Ассоциации Восточных Церквей, описывающий в сжатом формате историю Ассоциации, начиная с ее создания в 1863 г. Автор даёт краткие сведения о целях указанной организации и ее основных действующих лицах. Он высоко оценивает просветительскую деятельность Ассоциации, особенно выделяя роль участников Оксфордского движения в ее создании, а затем и функционировании. Особенно он отмечает деятельность Дж. Нила, Дж. Уильямса и других организаторов, которые по сути дела, являлись движущей силой Ассоциации.<sup>286</sup> Решению вопроса межконфессиональных отношений в рамках Ламбетской конференции 1888 г. уделил место в своем труде английский историк XX века Дж. Мурман.<sup>287</sup>

Проблема легитимности англиканских рукоположений является достаточно изученной как в отечественной, так и в англоязычной научной литературе. В числе первых отечественных богословов, занимавшихся этой проблемой, был митрополит Филарет (Дроздов). Его публикация была ответом на письмо английского богослова Стоббса, который доказывал действительность англиканских хиротоний. Исследовав данный вопрос, митрополит Филарет пришел к выводу, что в настоящее время его решение не может быть однозначным и требует дальнейшего изучения. Кроме того, он подчеркнул, что отдельные Поместные Церкви не правомочны решать этот вопрос самостоятельно

---

284 Emhardt W.Ch. Historical Contact of the Eastern Orthodox and Anglican Churches. New York, 1920. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/emhardt\\_historical1920.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/emhardt_historical1920.html) (дата обращения: 23.12.2021).

285 Shaw P.E. American contacts with the Eastern churches, 1820–1870. Chicago. 1937. 210 p.

286 Brandreth H.R.T. Anglican Eastern Associations: A Sketch. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth\\_sketch1945.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth_sketch1945.html) (дата обращения: 25.12.2021).

287 Moorman J.A. History of the Church in England. London, 1961. 512 p.

и последнее слово остается за соборным голосом Вселенской Православной Церкви.<sup>288</sup>

Особенно тщательно эту проблему разрабатывали отечественные историки в конце XIX века, поскольку именно тогда вопрос англиканских рукоположений вышел на первое место в англикано-православных взаимоотношениях. Сразу три профессора трех имевшихся тогда духовных академий опубликовали свои работы на эту тему. Заслуженный профессор Московской духовной академии Соколов В.А. в своей монографии «Иерархия Англиканской Епископальной Церкви» рассмотрел особенности исторической судьбы англиканской иерархии, ставшие причиной последующих недоразумений при решении вопроса о ее легитимности. Далее он изучил данную проблему с позиций англиканского вероучения и подробно остановился на современной точке зрения по этому вопросу англикан, римских католиков и православных.<sup>289</sup>

Профессор Киевской духовной академии Булгаков А.И. в своей публикации подчеркнул важность решения проблемы англиканских рукоположений как для самой сущности англиканства, так и для перспективы дальнейшего сближения между англиканами и православными. На основании своего исследования автор доказал действительность англиканских хиротоний с историко-канонической точки зрения, однако «для окончательного решения вопроса об англиканской иерархии необходимо решить вопрос о верованиях сей иерархии в учрежденные от Господа таинства, к числу которых относится и таинство священства, служащее благодатным средством для насаждения иерархии в Церкви».<sup>290</sup> Важность решения вопроса легитимности англиканских рукоположений для англикано-православного диалога подчеркивал профессор Санкт-Петербургской духовной академии Соколов И.П. Он отметил, что для ревнителей сближения «безусловно необходимо, чтобы англиканское священство признавалось православными таким же носителем власти совершать

288 Митрополит Филарет. О непрерывности епископского рукоположения // Православное обозрение. 1866. Ч. 2. С. 83–91.

289 Соколов В.А. Иерархия Англиканской Епископальной Церкви. М., 1897. 364 с.

290 Булгаков А.И. К вопросу об англиканской иерархии // ТКДА. 1898. № 8. С. 1–41.

священнодействия, как и православное, так как только при этом предположении и возможно общение в таинствах».<sup>291</sup>

В XX веке вопрос об англиканском священстве изучал тогда еще доцент Ленинградской духовной академии протоиерей Ливерий Воронов. Автор приходит к выводу, что «в символических и богослужебных книгах англиканства имеется несомненное и весьма значительное искажение истинного понятия о священстве». Это искажение, по мнению исследователя, заключается, во-первых, в непризнании Англиканской Церковью священства таинством, а, во-вторых, в непризнании за Евхаристией «значения богоустановленного бескровного жертвоприношения».<sup>292</sup> В 2016 г. В.А. Таубером была защищена кандидатская диссертация «Архиепископ Мэтью Паркер и церковная политика в Англии во второй половине XVI века», однако проблему легитимности англиканских хиротоний в связи с рукоположением М. Паркера автор в своей работе не рассматривал.

Тема легитимности англиканских рукоположений изучалась также и зарубежными учеными, прежде всего, англиканами. В 1869 г. вышла монография английского церковного деятеля и историка Артура Уэста Хаддана «Апостольское преемство в Церкви Англии». В данной книге автор с разных точек зрения рассматривает учение об апостольском преемстве, а также возражения, которые имеются против его легитимности. Он доказывает действительность англиканских хиротоний, основываясь на исторических документах, а также соотносит их с учением об апостольском преемстве, содержащемся в Писании и в англиканском вероучении.<sup>293</sup> Опубликованная в 1895 г. книга англиканских священников Эдуарда Денни и Томаса Лесли «Апологетическое исследование об англиканской иерархии» подробно описывает ритуал англиканского рукоположения с целью ознакомления с ним христиан других конфессий. Труд имеет преимущественно полемический характер,

---

291 Соколов И.П. О действительности англиканской иерархии. СПб., 1913. 49 с.

292 Воронов Л.А., прот. Вопрос об англиканском священстве в свете русской православной богословской науки // Богословские труды. 1964. № 3. С.64–144.

293 Haddan A.W. Apostolical Succession in the Church of England. L., 1869. 387 p.

поскольку в нем даются ответы на доводы противников легитимности англиканских хиротоний.<sup>294</sup>

В 1900 г. вышла монография американского исследователя А. Лоуденса «Оправдание англиканских рукоположений», которая по сути также являлась апологией.<sup>295</sup> В начале XX века Чарльз Линдли Вуд, второй виконт Галифакс, издал сборник, содержащий, в частности, переписку и документы, касающиеся диалога о признании англиканских рукоположений. Автор отслеживает историю данного вопроса, уделяя особенное внимание событиям, развернувшимся после издания буллы папы Льва 13 «*Apostolicae Curae*» в 1896 г.<sup>296</sup> Необходимо отметить, что виконт Галифакс являлся одним из активистов сближения между Англиканской и Римско-Католической Церквями. Он приложил много усилий, чтобы доказать действительность англиканских хиротоний именно в глазах католиков. Его деятельность в этом направлении описана британским исследователем Сидни Дарком.<sup>297</sup>

Взаимоотношения между Англиканской и Русской Церквями в период с 1900 по 1917 гг. характеризовались достаточной интенсивностью. Однако аналитическая оценка данного периода отечественными исследователями практически отсутствует. Такая ситуация обусловлена военными и революционными событиями в России в это время, а также последующим установлением большевистской диктатуры в стране. В советский период подобные исследования не приветствовались. Основная информация о состоянии англикано-православного диалога в этот временной промежуток содержится в архивных материалах и периодических изданиях, прежде всего, в журнале «Церковный вестник». Так в № 4 за 1912 г. был помещен обширный материал о проходившей в январе 1912 г. «Англо-русской неделе». В публикации содержатся сведения о посещении англиканским священноначалием российских церковных

294 Denny E., Lacey T. *De hierarchia anglicana dissertation apologetica*. L., 1895. 282 p.

295 Lowndes A. *Vindication of Anglican Orders*. I-II vol. New-York and London, 1900. 455 p.

296 Viscount Halifax. *Leo XIII and Anglican Orders*. L., 1914. 461 p.

297 Dark S. *Lord Halifax: A Tribute*. Milwaukee: Morehouse Publishing. 1934. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/bios/halifax/halifax4.html>. (дата обращения: 11.12.2021).

учреждений, богослужений, а также Санкт-Петербургской духовной академии.<sup>298</sup> В № 26 «Церковного вестника» за тот же год помещена статья одного из гостей «Англо-русской недели» епископа Оссорийского Дж. Бернарда (перепечатанная из журнала «National Review») под названием «Русская Церковь и англиканское вероисповедание». Автор изложил свои впечатления о русской религиозной жизни и поделился своими взглядами на перспективы сближения между Англиканской и Русской Церквами.<sup>299</sup>

Ряд материалов в «Церковном вестнике» было помещено в рубрике «Летопись церковной и общественной жизни за границей». Так, в № 28 за 1912 г. опубликована заметка об итогах поездки в Россию англиканского богослова Ф. Пуллера. Отмечается, что одним из результатов его визита стало учреждение в России Общества ревнителей сближения Англиканской Церкви с Православной.<sup>300</sup> В № 30 за 1914 г. в той же рубрике помещены впечатления англиканского литургиста В. Фрира, который посетил Россию с целью чтения лекций и изучения русской богослужебной практики.<sup>301</sup> А в № 45 за 1914 г. опубликована информация о проходившем в октябре 1914 г. в Лондоне собрании Общества единения Восточно-Православной и Англиканской Церквей.<sup>302</sup>

Из современных исследователей данной темой занималась историк Супрун Т.Н. В своей работе она описывает деятельность Ассоциации Восточных Церквей на рубеже XIX–XX вв., основание Общества ревнителей Восточно-Православной и Англиканской Церквей и его деятельность вплоть до начала первой мировой войны.<sup>303</sup> Другой современный российский историк Л.А. Гердт посвятила свое исследование взаимоотношениям между Англиканской Церковью и

298 Сближение между Православною и Англиканскою Церквами // Церковный вестник. 1912 г. № 4. С. 114–123.

299 Епископ Оссорийский о Русской Церкви и англиканском исповедании // Церковный вестник. 1912. № 26. С. 811–813.

300 Летопись церковной и общественной жизни за границей. Отклик английских епископов на учреждение в России «Общества ревнителей сближения Англиканской церкви с Православною» // Церковный вестник. 1912. № 28. С. 878–879.

301 Летопись церковной и общественной жизни за границей. Английский богослов о русской религиозной жизни // Церковный вестник. 1914. № 30. С. 903–906.

302 Летопись церковной и общественной жизни за границей. Собрание общества «Единение англиканской и восточно-православной церквей» // Церковный вестник. 1914. № 45. С. 1364–1366.

303 Супрун Т.Н. Православная и Англиканская Церкви на рубеже XIX–XX веков. Попытка сближения. // Журнал Виноград : электронная версия журнала. URL:<http://www.vinograd.su/education/detail.php?id=42998> (дата обращения: 21.12.2021).

Константинопольским Патриархатом на рубеже XIX–XX веков. В работе были использованы архивные документы.<sup>304</sup> В статье современного отечественного историка Мраморнова А.И. подробно освещен вопрос создания Отдела по соединению Церквей на последних заседаниях Поместного собора 1917–1918 гг.<sup>305</sup>

В зарубежной научной литературе англикано-православные контакты в начале XX века изучены достаточно хорошо. Однако практически все исследования рассматривают взаимоотношения Англиканской Церкви со всем православием, собственно же тема сближения с Русской Церковью затрагивается в данных работах в большей или меньшей степени. Английский историк Генри Брандрет в своем труде «Англиканские восточные ассоциации», в частности, рассматривает создание и деятельность основанного в 1906 году Союза Англиканской и Восточно-Православной Церквей. Он отмечает, что Союз имел более узкую сферу деятельности, чем Ассоциация Восточных Церквей, поскольку касался исключительно Поместных Православных Церквей, находящихся в общении с Константинопольским Патриархом и Англиканской Церковью.<sup>306</sup> Упомянутый нами выше Уильям Эмхардт также занимался проблемой контактов между Англиканской и Восточными Церквями в рассматриваемый период.<sup>307</sup>

В 1921 г. на информационно-аналитическом портале Англиканской Церкви «Проект Кентербери» был опубликован материал «Англиканская и Восточная Церкви: исторический отчет 1914–1921 гг.». Данный труд описывает межконфессиональные контакты между Англиканской и Православной Церквями с 1914 по 1921 годы. Очерк разделён на несколько частей. В первой части рассматриваются контакты, имевшие место на территориях, где присутствует Англиканская Церковь, а именно Великобритании, США и бывших британских

304 Гердт Л. Англиканская Церковь и Константинопольская Патриархия в конце XIX — начале XX в. // Христианское чтение. 2017. № 1. С.351–368.

305 Мраморнов А.И. Вопросы международных и межцерковных отношений на Священном Соборе Православной Российской Церкви 1917–1918 гг // Вестник МГИМО. 2019. №3 (66). С. 176–201.

306 Brandreth H.R.T. Anglican Eastern Associations: A Sketch. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth\\_sketch1945.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth_sketch1945.html) (дата обращения: 12.12.2021).

307 Emhardt W.Ch. Historical Contact of the Eastern Orthodox and Anglican Churches. New York, 1920. // Canterbury Project : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/emhardt\\_historical1920.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/emhardt_historical1920.html)(дата обращения: 13.12.2021).

колониях. Во второй части описываются контакты англикан на территории России, однако не только с РПЦ, но и с другими деноминациями. В третьей части рассматриваются визиты в Великобританию православных иерархов, а также сирийцев и армян. Описываются визиты греческих иерархов — архиепископов Кипрского и Афинского, а также сербского епископа Димитрия (Павловича). Также дана исчерпывающая информация о мероприятиях, в которых они участвовали. Достаточно подробно рассмотрены взаимоотношения с Русской Церковью в 1915–1918 гг.<sup>308</sup>

Деятельность епископа Тихона (Беллавина) в годы его пребывания на Алеутской и Северо-Американской кафедре изучена достаточно хорошо. Однако большинство исследователей описывают его усилия по укреплению и расширению православия на Американской земле, при этом практически не отмечая той роли, которую св. Тихон сыграл в укреплении взаимоотношений между Американской Епископальной и Русской Церквами. К такого рода работам можно отнести очень содержательную публикацию исследователя В.П. Петрова, который отмечает, что время служения архиепископа Тихона в Америки было весьма продуктивным, оно стало временем распространения православия по всей территории Соединенных Штатов.<sup>309</sup> Российский историк и археолог С.А. Беляев более детально рассмотрел все аспекты деятельности св. Тихона за время его пребывания в США. Он, в частности, отмечает: "Епископ Тихон, уезжая из Америки, оставил там много друзей среди епископальной церкви и других исповеданий".<sup>310</sup> Визит епископа Американской Епископальной Церкви Графтона в Россию и посещение им Санкт-Петербургской духовной академии описал архимандрит Августин (Никитин).<sup>311</sup>

Епископ Ситкинский и Аляскинский Григорий (Афонский) в своей книге «История Православной Церкви на Аляске (1794–1917)» основное внимание

308 The Anglican and Eastern Churches: A Historical Record 1914–1921 // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/historical\\_record1921.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/historical_record1921.html) (дата обращения: 14.12.2021).

309 Петров В.П. Русское православие на Аляске // Этнографическое обозрение. 1994. № 2. С. 70–77.

310 Беляев С.А. Американское служение патриарха Тихона (1898–1907) // Проблемы экуменизма и миссионерской практики. М., 1996. С. 147–156.

311 Августин (Никитин). Вопросы христианского единства в деятельности Петербургской (Ленинградской) Духовной школы (1809–1984) С. 35–95.

уделяет развитию православия в Северной Америке, в том числе и во время служения там св. Тихона (Беллавина).<sup>312</sup> В монографии архимандрита Серафима (Саренси) посвященной истории Православной Церкви в Америке в XX веке, также дается анализ деятельности архиепископа Тихона (Беллавина). Однако автор не затрагивает тему усилий св. Тихона по укреплению англикано-православных отношений.<sup>313</sup>

В то же время американский исследователь М.Р. Хатфилд в своей публикации «Нашота Хаус, епископ Графтон и святой Тихон» акцентирует внимание на деятельности по сближению Православной Церкви и Епископальной Церкви в Америке, предпринятой епископом Тихоном (Беллавиным) и епископом Епископальной Церкви Графтоном. Автор рассматривает истоки движения по сближению двух Церквей, описывает то, что уже было сделано, сравнивает ситуацию конца XIX–начала XX веков. Анализируя последовательно деятельность епископа Графтона и епископа Тихона, он даёт как личную характеристику этим двум выдающимся церковным деятелям, так и оценивает их вклад в развитие православно-англиканского диалога.<sup>314</sup> Большой интерес представляет публикация самого епископа Графтона «Союз Восточной и Англиканской Церквей», в которой он старается показать близость учения Англиканской Церкви к учению Церкви Православной.<sup>315</sup>

В послереволюционные годы взаимоотношения между Русской и Англиканской Церквями фактически сводились к посильной помощи со стороны англикан гонимой Русской Церкви. Материала на эту тему в исторической литературе крайне мало. Большой интерес представляет статья американского историка, профессора университета штата Иллинойс Дональда Дэвиса «Британская помощь русским церковным деятелям», в которой автор описывает создание в Великобритании в начале 20-х гг. XX века «Фонда помощи русскому

312 Bishop Gregory (Afonsky). A History of the Orthodox Church in Alaska (1794–1917). 105 p.

313 Archimandrite Serafim (Surrency). The Quest for Orthodox Church Unity in America: A History of the Orthodox Church in North America in the Twentieth Century. N.Y., 1973. 187 p.

314 Hatfield M.R. Nashotah House, Bishop Grafton, and Saint Tikhon. USA. 1992. // Canterbury Project : информ.-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/orthodoxy/hatfield.pdf> (дата обращения: 20.12.2021).

315 Grafton C.C. The Reunion of Oriental and Anglican Churches // Canterbury Project : информ.-справочный портал. URL:( <http://anglicanhistory.org/grafon/v6/325.html> (дата обращения: 21.12.2021).

духовенству». Исследователь достаточно подробно описывает деятельность Фонда, который оказывал необходимую помощь оказавшимся в эмиграции русским православным священнослужителям и мирянам.<sup>316</sup> Также необходимо отметить публикацию доцента британской и международной истории в Университете Эмори Техилы Сассон об оказании Великобританией и международным сообществом помощи России в начале 20-х гг. XX века. В частности, в ней говорится о поддержке патриарха Тихона религиозными деятелями Великобритании.<sup>317</sup>

В связи с невозможностью для Русской Церкви принимать участие в межконфессиональной деятельности, в 1920–1930-е гг. англикане продолжали диалог с другими Поместными Церквями. Интересный материал по этой теме опубликовал отечественный богослов советского времени, доцент МДА М. Н. Виноградов.<sup>318</sup> Ученый достаточно кратко описывает контакты между англиканами и православными в рассматриваемый период. Он подчеркивает, что главной темой, обсуждаемой в ходе межконфессионального диалога в это время, было признание Поместными Православными Церквями легитимности англиканских рукоположений. Автор отмечает: «В описанных встречах православных с англиканами не было слышно голоса Русской Церкви, поэтому, несмотря на многостороннее содержание проводившихся дискуссий и общий положительный характер достигнутых результатов, полученные выводы никак не могли считаться окончательными и общепризнанными всею Православною Церковью, чем сильно понижалась их ценность».<sup>319</sup>

Данную тему более подробно разработал американский исследователь, профессор истории Вермонтского университета Брин Гефферт. Его монография «Восточные православные и англикане: дипломатия, богословие и политика межвоенного экуменизма» является первым серьёзным исследованием англикано-

316 Davis D. British Aid to Russian Churchmen: 1919–1939 // *Sobornost*. 1980. Vol 2. № 1. P.42–56.

317 Sasson T. From Empire to Humanity: The Russian Famine and the Imperial Origins of International Humanitarianism. // Cambridge University Press : официальный сайт. URL:[https://www.cambridge.org/core/services/aop-cambridge-core/content/view/58AF929EC91520019185C06B3D1B99CF/S0021937116000575a.pdf/from\\_empire\\_to\\_humanity\\_the\\_russian\\_famine\\_and\\_the\\_imperial\\_origins\\_of\\_international\\_humanitarianism.pdf](https://www.cambridge.org/core/services/aop-cambridge-core/content/view/58AF929EC91520019185C06B3D1B99CF/S0021937116000575a.pdf/from_empire_to_humanity_the_russian_famine_and_the_imperial_origins_of_international_humanitarianism.pdf) (дата обращения: 23.12.2021).

318 Виноградов М. Православная Церковь и англиканское исповедание после Первой мировой войны // Журнал Московской Патриархии. 1956. № 6. С.62–66.

православных отношений в рассматриваемый период. Автор тщательно анализирует результаты тех усилий, которые были предприняты в это время для дальнейшего сближения между православными и англиканами. Он также отмечает большой вклад русских эмигрантов в межконфессиональный диалог, их тесное взаимодействие с представителями других Поместных Церквей, англиканами и деятелями различных протестантских деноминаций.<sup>320</sup> Английский исследователь Дж. Монкс в своей публикации «Отношения между англиканами и православными: их богословское развитие» также уделяет внимание специфике межконфессионального диалога в период между двумя мировыми войнами. Автор рассматривает проблематику англикано-православного диалога с богословской точки зрения, делая акцент на доктринальной составляющей изучаемой проблемы.<sup>321</sup>

Деятельность русской православной эмиграции послереволюционного периода по укреплению взаимодействия с англиканами достаточно слабо изучена как в отечественной, так и в зарубежной научной литературе. В достаточно содержательной публикации профессора СПбДА М.В. Шкаровского описывается в основном состояние и функционирование русских церковных структур в Англии, при этом достаточно кратко дается описание создания и деятельности Содружества Святого Албания и Преподобного Сергия Радонежского, которое, собственно, и занималось вопросами взаимодействия между англиканами и православными.<sup>322</sup> Другой современный историк иеромонах Никодим (Хмыров) в своей монографии рассматривает историю становления Русской Православной Церкви Заграницей, при этом он рассматривает и жизнь русской диаспоры в Великобритании.<sup>323</sup>

---

319 Там же.С.65.

320 Geffert B. Eastern Orthodox and anglicans: Diplomacy, theology, and the politics of interwar ecumenism. Indiana. 2010. 536 p.

321 Monks J.L. Relation between Anglicans and Orthodox: Their Theological Development // Theological Studies. Vol. 7.I ssue 3.September 1.1946. P. 410–452.

322 Шкаровский М.В. Русско-английские связи в XX веке. // Санкт-Петербургская духовная академия : официальный сайт. URL:<https://old.spbda.ru/publications/m-v-shkarovskiy-russko-angliyskie-cerkovnye-svyazi-v-xx-veke/> (дата обращения: 22.12.2021).

323 Хмыров Д.В. Спорные вопросы истории РПЦЗ (1920–1945). СПб., 2014. 480 с.

Также жизнь русской эмиграции в Англии описана в научной работе ведущего научного сотрудника ИМЛИ РАН Казниной О.А. Однако автор преимущественно сосредоточила внимание на политических, культурных и литературных направлениях. Православная составляющая связей эмигрантов раскрыта недостаточно.<sup>324</sup> Истории русского православия за рубежом, в том числе и в Англии, посвящена монография протоиерея РПЦЗ А. Маковецкого. Автор, в частности, повествует об усилиях русских эмигрантов помочь гонимой Русской Церкви, что, к сожалению, далеко не всегда им удавалось.<sup>325</sup>

Наиболее полная информация об усилиях русской эмиграции в деле сближения между Англиканской и Русской Церквями в межвоенный период содержится в публикациях деятелей Содружества Святого Албания и Преподобного Сергия Радонежского. Содружество было создано в Великобритании в 1928 г. с целью укрепления взаимодействия между православной и англиканской традициями и подготовки условий для их дальнейшего евхаристического единения. Ежегодно собирались англикано-православные съезды, а обсуждаемые на них темы и вся деятельность Содружества освещались в специально издаваемом им ежеквартальном «Журнале св. Албания и св. Сергия» (The Journal of St. Albans and St. Sergius). Информация о создании и деятельности Содружества содержится в очерке его основателя и секретаря Николая Михайловича Зёрнова, написанного совместно с его женой.<sup>326</sup>

Авторами публикаций в «Журнале св. Албания и св. Сергия» выступали как рядовые члены Содружества, так и богословы и церковные деятели с англиканской и православной стороны. Так, например, англиканский священник Эмброуз Ривз поместил в № 5 за 1929 г. материал о прошедшем третьем англикано-православном съезде, редактор журнала Х. Фрэнк Бишоп в № 16 за 1932 г. — информацию о шестом съезде Содружества, а англиканин Эбен В.

---

324 Казнина О.А. Русские в Англии. М., 1997. 416 с.

325 Маковецкий А. прот. Белая Церковь: Вдали от атеистического террора. СПб., 2009. 320 с.

326 Зёрновы Николай и Милица. Содружество святого мученика Албания и преподобного Сергия. Исторический очерк. // Соборность: сборник избранных статей из журнала Содружества св. Албания и преп. Сергия. <https://predanie.ru/book/219485-sobornost-sbornik-izbrannyh-statey-iz-zhurnala-sodruzhestva-sv-albaniya-i-prep-sergiya/#/toc1>

Ньюмен — обзор восьмого съезда.<sup>327</sup> Подробное изложение жизни и деятельности Н.М. Зёрнова дал митрополит Диоклийский Каллист (Уэр), также бывший деятельным участником Содружества Святого Албания и Преподобного Сергия Радонежского.<sup>328</sup>

По понятным причинам история Русской Церкви в военное и послевоенное время является малоизученной. В советской историографии практически отсутствуют работы, посвященные участию РПЦ в международной политике, проводимой советским правительством в этот период. С 1980-х гг. начинает появляться научная литература по данной тематике, однако проводимые исследования касались преимущественно проблем государственно-церковных отношений и не затрагивали сферу взаимодействия между Англиканской и Русской Православной Церквями. Необходимо отметить, что работы зарубежных авторов по истории РПЦ послевоенного периода также описывали в основном церковную политику Советского государства и практически не касались межконфессиональных связей.

Подробная информация об отношениях между государством и Церковью в последние годы войны содержится в монографии профессора Васильевой О.Ю.<sup>329</sup> В данной книге, основанной на обширном архивном материале, дается анализ причин и отслеживается ход событий, приведших к изменению отношения высшего советского руководства к роли Церкви в политике государства. Специфика церковно-государственных отношений в Советском Союзе в военные и послевоенные годы, жизнь Русской Церкви в это непростое время, а также роль российского священноначалия в описываемых процессах рассмотрены в монографии профессора СПбДА М.В. Шкаровского.<sup>330</sup>

327 См. : Rev. Ambrose Reeves. Editorial // *Sobornost*.1929. № 5. P.1–5; H. Frank Bishop. Editorial // *Sobornost*1932. № 16. P. 1–3; Eben V. Newman. Conference Impressions // 1934. № 25. P.30–33; Green A. Impressions of the Fifth Annual Conference, held at High Leigh, April 16–21, 1931 // *Sobornost*. 1931. № 12. P.13–15; Turner A.J. Some impressions of the Fourth Annual Conference of the Fellowship of SS. Alban and Sergius // *Sobornost*.1930. № 9. P.20–23.

328 Каллист Уэр. Николай Зёрнов (1898–1980) // *Соборность* : сб. избр. ст. из журн. Содружества св. Албания и преп. Сергия. // *Predanie.ru* : информационный портал. URL:<https://predanie.ru/book/219485-sobornost-sbornik-izbrannyh-statey-iz-zhurnala-sodruzhestva-sv-albaniya-i-prep-sergiya/#/toc1> (дата обращения: 19.12.2021).

329 Васильева О.Ю. Русская Православная Церковь в политике Советского государства в 1943–1948 гг. М., 1999. 212 с.

330 Шкаровский М.В. Русская Православная Церковь при Сталине и Хрущеве. М., 2000.400 с.

В сороковые — восьмидесятые годы XX в., когда сведения о событиях, происходящих в Русской Православной Церкви, в научной и публицистической литературе практически отсутствовали, важным и фактически единственным источником информации о церковной жизни стал Журнал Московской Патриархии (ЖМП), издание которого возобновилось в 1943 г. Уже во втором номере журнала за 1943 г. была опубликована информация о посещении Советского Союза делегацией Англиканской Церкви.<sup>331</sup> В 1945 г. митрополит Николай (Ярушевич), возглавлявший делегацию Русской Православной Церкви в Великобританию, поместил в Журнале Московской Патриархии подробный отчет об этом визите, его целях и итогах.<sup>332</sup> Также в журнале за 1949 г. был опубликован материал доктора богословия А.С. Бувеского, посвященный итогам состоявшегося в июле 1948 г. Московского совещания глав и представителей Православных Церквей, на котором много внимания было уделено продолжению развития англикано-православных взаимоотношений.<sup>333</sup> На страницах журнала православные ученые получили возможность публиковать свои исследования, в том числе посвященные англикано-православному диалогу. Так, в 1956 г. в ЖМП была помещена статья епископа Михаила (Чуба), в которой автор дал обзор всего периода взаимодействия между Англиканской и Русской Церквями с начала XVIII в. и до середины XX в.<sup>334</sup>

В девятом номере журнала Московской Патриархии за 1955 год была опубликована статья профессора Ленинградской духовной академии Н.Д. Успенского о визите в Англию делегации представителей христианских церквей СССР, в состав которой входили и представители РПЦ во главе с митрополитом Питиримом (Свиридовым).<sup>335</sup> Автор подробно описал мероприятия, проводившиеся в рамках визита, англиканские богослужения, на которых присутствовали члены делегации, посещения ими английского парламента,

331 Пребывание делегации Англиканской Церкви в Москве // Журнал Московской Патриархии. 1943. № 2. С. 18–23.

332 Митрополит Николай (Ярушевич). Поездка в Англию // Журнал Московской Патриархии. 1945. № 8. С. 27–48.

333 Бувеский А. К годовщине Совещания предстоятелей и представителей Православных Церквей в Москве // Журнал Московской Патриархии. 1949. № 9. С. 38–42.

334 Михаил (Чуб), еп. Из истории взаимоотношений Русской и Англиканской Церквей // Журнал Московской Патриархии. 1956. № 10. С. 38–43.

Оксфорда, Ламбетского дворца, а также встречу с Н.М. Зёрновым и другими представителями русской эмиграции. В одиннадцатом номере журнала за тот же год была помещена статья профессора ЛДА К.А. Сборовского о прошедшей в сентябре в Оксфорде Второй международной конференции патрологов.<sup>336</sup> В частности, автор отмечает: «Русской делегации был оказан исключительно радушный прием и ее докладам было уделено особое внимание».<sup>337</sup>

В 1956 г. ЖМП опубликовал обширный материал о проходивших в Москве с 16 по 23 июля богословских собеседованиях между Англиканской и Русской Православной Церквями.<sup>338</sup> В публикации дана информация не только о самих собеседованиях, но и о знакомстве англикан с жизнью и устройством Русской Церкви, их встрече с патриархом Алексием, посещение английскими гостями богослужений, монастырей и храмов, об их участии в многочисленных экскурсиях. В последующих номерах ЖМП были помещены отдельные доклады, зачитанные на собеседованиях, а также статьи по поводу затронутых на них вопросов и отзывы англиканских богословов о московских дискуссиях. В 1963 г. Журнал Московской Патриархии в четвертом и пятом номерах опубликовал статью доцента ЛДА Н.А. Заболотского, в которой автор анализирует результаты богословских собеседований 1956 года, а также рассуждает о дальнейших перспективах богословского диалога между двумя Церквями.<sup>339</sup>

В Журнале Московской Патриархии и в последующие десятилетия публиковался ценный материал о событиях, имеющих отношения к взаимодействию между Русской Православной и Англиканской Церквями, который активно использовался при написании диссертационного исследования.

335 Успенский Н.Д. Две недели в Англии // Журнал Московской Патриархии. 1955. № 9. С. 70–78.

336 Сборовский К.А. Вторая международная конференция патрологов в Оксфорде // Журнал Московской Патриархии. 1955. № 11. С. 64–66.)

337 Там же. С. 64.

338 Делегация богословов Англиканской Церкви в Советском Союзе // Журнал Московской Патриархии. 1956. № 9. С. 24–33; Информационное сообщение о собеседованиях богословов Русской Православной и Англиканской Церквей, имевших место в Москве 16–23 июля 1956 года // Журнал Московской Патриархии. 1956. № 9. С. 33–34; Резюме собеседований православных и англиканских богословов, принятые на заседаниях от 16, 17, 18, 19, 20, 21, 22 и 23 июля в Москве // Журнал Московской Патриархии. 1956. № 9. С. 34–37.

339 Заболотский Н. Перспективы русско-английских богословских собеседований после конференции 1956 года // Журнал Московской Патриархии. 1963. № 4. С. 53–57; № 5. С. 43–46.

Подробно освещались взаимные визиты церковных деятелей двух Церквей,<sup>340</sup> работа Смешанной православно-англиканской богословской комиссии и подготовка к ней,<sup>341</sup> а также деятельность Совместных координационных комиссий между Русской Церковью и Церковью Англии, и Русской и Епископальной Церквами в 1990-е гг.<sup>342</sup>

Активное участие в англикано-православном богословском диалоге второй половины XX в. принимал архиепископ Брюссельский и Бельгийский Василий (Кривошеин). Свои размышления на тему этого диалога, а также отдельные его моменты он отразил в ряде своих работ.<sup>343</sup> Из англоязычных авторов тему богословского диалога изучали, в частности, такие ученые, как профессор Афинского национального университета Василики Стафокоста и американский историк Ричард Соломон.<sup>344</sup>

Необходимо отметить, что взаимоотношения между Русской Православной и Англиканской Церквами в 60–90-х гг. XX века практически не освещены в научной литературе. Это обусловлено, прежде всего, исторической близостью рассматриваемого периода, что затрудняет дать ему объективную научную оценку. Отдельные факты и события отражены в работах зарубежных и отечественных историков, посвященных другим тематикам. Тема женского священства в протестантизме освещена в работе профессора Киевской духовной

340 Например: Архимандрит Филарет. В гостях у англиканских монахов // Журнал Московской Патриархии. 1960. № 8. С. 69–79; Протоиерей Анатолий Казновецкий. Первый визит в Советский Союз представителей Англиканской Церкви в Австралии // Журнал Московской Патриархии. 1976. № 11. С. 54–57; Пребывание Архиепископа д-ра Эдварда Скотта в Советском Союзе // Журнал Московской Патриархии. 1983. № 7. С. 47; Встреча представителей Русской Православной Церкви и Церкви Англии // Журнал Московской Патриархии. 1990. № 3. С. 66–67.

341 Например: Третье Всеправославное Совецание (Родос, 1–15 ноября 1964 года) // Журнал Московской Патриархии. 1964. № 12. С. 4–5; Заседание Смешанной англикано-православной комиссии по доктринальным вопросам // Журнал Московской Патриархии. 1982. № 12. С. 119; Игумен Тихон. Новый вклад в православно-англиканский диалог // Журнал Московской Патриархии. 1984. № 3. С. 68–69.

342 Например: Встреча представителей Русской Православной Церкви и Церкви Англии // Журнал Московской Патриархии. 1990. № 3. С. 66–67; Вторая встреча Совместного координационного комитета по сотрудничеству между Епископальной Церковью США и Русской Православной Церковью // Журнал Московской Патриархии. 1991. № 8. С. 62; Заседание Координационного комитета Церкви Англии и Русской Православной Церкви // Журнал Московской Патриархии. 1992. № 10. С. XIV–XVI.

343 См. напр.: Василий (Кривошеин), еп. Межправославная комиссия по диалогу с англиканами (Белград, 1–15 сентября 1966 года) // Журнал Московской Патриархии. 1967. № 6. С. 35–48; Он же. Богословский диалог между Православной Церковью и англиканским вероисповеданием и его проблемы // Вестник Русского Западно-Европейского Патриаршего Экзархата. 1967. № 59. С. 157–178.

344 Stathokosta V. El. Relations between the Orthodox and the Anglicans in the Twentieth Century: A Reason to Consider the Present and the Future of the Theological Dialogue // Ecclesiology. 2012. № 8. P. 250–274; Salomon R. G. Orthodoxy, Ecumenical Movement, and Anglicanism: The Moscow Conference of 1948. // Historical Magazine of the Protestant Episcopal Church. 1957. Vol. 26 №. 2. P. 154–164.

академии Буреги В.В.<sup>345</sup> В 2009 г. Третьяковым А.В. была защищена кандидатская диссертация «Генезис и эволюция церковного феминизма в англиканском сообществе».

Среди англоязычной литературы рассматриваемого периода определенный интерес представляет труд Н. Ваддамса «Встреча с Православными Церквями», в которой имеется описание некоторых событий, относящихся к взаимоотношениям между Русской Православной и Англиканской Церквями в послевоенный период.<sup>346</sup> Подробное описание Ламбетской конференции 1958 г. содержится в статье английского ученого К. Смита.<sup>347</sup> Экклесиологическая составляющая англикано-православного диалога, отраженная в Дублинском согласованном заявлении 1984 г., рассмотрена в статье американского исследователя В. Миллера «Экклесиология, Священное Писание и традиция в "Дублинском согласованном заявлении"». <sup>348</sup> Отдельные факты, имеющие отношения к православно-англиканскому диалогу в период 1960–1980-х гг., содержатся в монографии английского историка О. Чедвика «Христианская церковь во время холодной войны». <sup>349</sup>

Таким образом, на основании анализа историографии изучаемой проблемы, мы приходим к выводу, что по истории взаимоотношений между Англиканской и Русской Церквями исследователями были разработаны лишь отдельные аспекты. Значительный пласт событий двусторонних отношений был затронут в слабой степени, а некоторые вопросы остались за рамками исследований. Тщательное изучение имеющегося материала по теме диссертационного исследования позволило закрыть эти пробелы и составить по возможности полную картину межцерковного диалога за весь рассматриваемый период.

---

345 Бурега В.В. Проблема «женского священства» в современном протестантизме // Богослов.ру : Научный богословский портал. URL: <https://bogoslov.ru/article/2364041> (дата обращения: 17.12.2021).

346 Waddams, H. Meeting the Orthodox Churches. London, SCM Press Ltd, 1964. 327 p.

347 Smyth K. The Anglican Conference at Lambeth, 1958. // Studies: An Irish Quarterly Review. Vol. 47. № 188. 1958. 369–378 p.

348 Miller V.C. Ecclesiology, Scripture, and Tradition in the "Dublin Agreed Statement." // The Harvard Theological Review. 1993. Vol. 86. №.1. P.105–134. Vol. 86, № 1

349 Chadwick O. The Christian Church in the Cold War. Penguin Books. London, 1993. 256 p.

## **ГЛАВА 2. ПРЕДЫСТОРИЯ ВЗАИМООТНОШЕНИЙ АНГЛИКАНСКОЙ И РУССКОЙ ЦЕРКВЕЙ В XVI – XVIII ВЕКАХ**

### **Раздел 2.1. Зарождение и становление англиканства в XVI–XVII веках**

#### **2.1.1. Предпосылки возникновения англиканства и церковная реформа Генриха VIII**

Англиканская Церковь первоначально возникла как национальная Церковь Англии в результате английской Реформации и затем прошла достаточно длительный путь своего становления и утверждения. После того, как в результате формирования Британской империи англиканство проникло на другие континенты, совокупность Церквей, исповедующих англиканское вероучение, объединилась в Англиканское сообщество. Отдельные англиканские Церкви, будучи административно независимыми структурами, в то же время находятся в каноническом единстве с «материнской» Церковью Англии, а Архиепископ Кентерберийский является символическим главой Англиканского сообщества. Таким образом, Англиканская Церковь — это, по сути, общее название всех Церквей англиканского исповедания в смысле их канонического единства. Учитывая тот факт, что Церковь Ирландии была основана фактически одновременно с Церковью Англии в 1536 г., а Шотландская Епископальная Церковь — в 1689 г., допустимо говорить о существовании Англиканской Церкви, как сообществе Церквей англиканского исповедания, уже в конце XVII века.

В процессе развития взаимоотношений с Поместными Православными Церквами, в частности, с Русской Церковью, англиканство вначале было представлено Церковью Англии, однако в последующем в англиканско-православный диалог были вовлечены и другие Церкви Англиканского сообщества. Наиболее тесное взаимодействие у Русской Церкви на протяжении XIX–XX веков было с Церковью Англии и Епископальной Церковью в США, в значительно меньшей степени — с Англиканской Церковью в Австралии, Церковью Провинции Новой Зеландии и Англиканской Церковью Канады. Сотрудничество с другими Церквами Англиканского сообщества осуществлялось

в рамках экуменического движения, а также в рамках работы Смешанной православно-англиканской богословской комиссии. Поскольку та проблематика, которая составила сущность англикано-православного диалога, касается базовых положений всего англиканства, имеет смысл рассматривать историю взаимоотношений Русской Церкви именно с совокупной Англиканской Церковью, как носительницей англиканского вероучения, основ богослужения и административного устройства. В тех случаях, когда мы будем рассматривать межцерковное взаимодействие с какой-либо конкретной национальной англиканской Церковью, мы в нашем диссертационном исследовании будем это обозначать.

Постановка вопроса о сближении между Англиканской и Русской Церквями, а также дальнейшая его разработка в течение двух последних веков стали возможными благодаря особому устройству Англиканской Церкви, отличающему ее от других протестантских деноминаций. Своеобразие англиканства явилось следствием как специфических внутривосточных условий его становления, так и стремления лидеров английской реформации опереться на наследие неразделенной Древней Церкви. В результате в вероучении, богослужебной практике и административном устройстве Англиканской Церкви имеется ряд черт, сближающих ее православием. В то же время присутствуют и существенные различия, являющиеся препятствием для этого сближения. Кроме того, англикано-православный диалог затруднен из-за достаточно большой степени догматической неопределенности и структурного разнообразия англиканства, обусловленного своеобразными условиями его возникновения и развития.

В настоящем разделе мы рассмотрим процесс формирования и специфику строя Англиканской Церкви, а также факторы, обеспечившие ей совершенно особое место среди христианских деноминаций. Это позволит нам в дальнейшем лучше понять причины, побудившие англикан в XIX веке начать диалог с Русской Церковью, проследить развитие этого диалога, а также проанализировать и осмыслить все трудности и препятствия, сопровождавшие его. В ходе исследования мы будем акцентировать внимание на тех общих моментах и

принципиальных различиях в догматике, богослужении и структуре обеих Церквей, которые имели особое значение в решении вопроса о возможности сближения между ними.

Предпосылками создания национальной Церкви Англии в XVI веке послужили те же процессы недовольства злоупотреблениями римского католичества, которые явились причиной движения Реформации в континентальной Европе. Кроме того, сыграло роль и своеобразие политической, экономической и культурной жизни островного государства, которые обусловили специфику протекания Реформации в Англии.

Протестные настроения в отношении Святого Престола в английском обществе появились еще в XII веке и выразились в противодействии гнету римских пап со стороны королевской власти. Такая ситуация была обусловлена достаточно жесткой диктатурой средневековой Римской Церкви, особенно ощутимой в политически и экономически относительно независимой Англии, что и спровоцировало появление оппозиции папскому владычеству. Англичане были недовольны постоянным вмешательством Папы в жизнь государства, привилегированным положением присылаемого из Рима духовенства, оттоком огромных доходов, получаемых папской курией с территории Англии.<sup>350</sup>

Уже с XII в. начинаются конфликты между римскими епископами и английскими королями. В 1107 г. был подписан Лондонский конкордат, ставший итогом конфронтации между светской и церковной властями в средневековой Англии. Согласно условиям конкордата, процесс назначения епископов в Англии мог уже контролировать не только Папа, но и король. Результатом противостояний между Генрихом I и Аксельмом, а также Генрихом II и Томасом Бекетом стали принятые в 1164 г. Кларедонские постановления, в которых была предпринята попытка подчинить церковные суды Англии светскому королевскому суду.<sup>351</sup> Однако первые усилия короны избавиться от власти Римской кафедры оказались

---

350 Soames H. The History of the reformation of the Church of England. L., 1828. P. 29–32.

351 English Historical Documents, 1042–1189. (ed. D. Ch. Douglas). Vol. 2. L., 1953. P. 437.

безуспешными по причине слабой поддержки монархии со стороны англосаксов и норманнов, еще не составлявших в то время единой нации.

В XIII веке Генрих III и Эдуард I также пытались избавить страну от налогового бремени Римского католичества.<sup>352</sup> В XIV веке при Эдуарде III противодействие церковной власти Рима значительно усиливается, корону теперь поддерживает парламент и нация. Король предпринимает попытки подчинить английскую церковь своей власти, ограничивает поборы с англичан в пользу находящегося в авиньонском пленении папы, сокращает число иностранных священников в английской церкви.<sup>353</sup> При Эдуарде III были изданы «Предупредительные статуты», которые запрещали английскому церковному суду апеллировать к суду Римской церкви. А в 1366 г. окончательно отменены взносы в папскую курию, установленные при папе Иннокентии III.<sup>354</sup>

Наряду с этим приходит осознание того, что Римская Церковь все более не соответствует апостольским идеалам как в вероучении и церковном управлении, так и в нравственном облике своих священнослужителей. Представители религиозной оппозиции XIV века В. Оккам и Р. Фиц-Ральф<sup>355</sup> неоднократно критиковали Римско-Католическую Церковь за многочисленные злоупотребления как в вероучительных вопросах, так и за нравственные прегрешения ее представителей.

Богословские основы антикатолического протеста были заложены в трудах английского теолога Джона Уиклифа (1324–1384), взгляды которого оказались созвучны идеям протестантизма. В своих трактатах и проповедях он критиковал Святой Престол, называя Папу человеком греха (2 Фес. 2:3), считал единственным источником религиозного знания Священное Писание, выступал против института монашества, призывал к коренной реформе Церкви.<sup>356</sup> Уиклиф перевел Библию на английский язык и создал орден «бедных священников», впоследствии влившийся

352 Foxe J. The acts and monuments of the Church ed. by Seymour. L., 1838. P. 197.

353 Burnet G. History of the Reformation of the Church of England. Vol 1. P. 82.

354 Ormrod W.M. The Personal Religion of Edward III. // Speculum. Vol. 64. No. 4. 1989. P. 876.

355 См. Ockham W. Tractatus contra Johannem XXII (1335); Ockham W. Tractatus contra Benedictum XII (1337); Leff G., Fitzralph R. Commentator of the Sentences: a study in theological orthodoxy. Manchester. 1963.

356 См. Writings of the Reverend and learned John Wickliff D.D. Philadelphia. 1842.

в движение лоллардов и имевшего антикатолическую направленность. В конце XIV — начале XV вв. в Англии, как и в других европейских странах, набирает силу соборное движение, выступавшее за реформу Католической Церкви и стремившееся в светских делах подчинить папство государственной власти, а в делах церковных — авторитету вселенских соборов.

Таким образом, к началу XVI века, когда в Англию начали проникать идеи Лютера и Цвингли, в королевстве уже существовала предреформенная традиция и была подготовлена почва для принятия реформационных взглядов. К этому времени сопротивление Римской Церкви в Англии получило широкое распространение как в высших слоях общества, так в среде народа. В то же время народные массы в своем большинстве еще не были готовы к радикальным переменам, характерным для континентальной Европы. В связи с этим вместо инициации реформ «снизу», английская Реформация началась реформами «сверху», что в дальнейшем оказало решающее влияние на ее компромиссный характер и обусловило длительный и сложный процесс становления национальной Церкви.

Церковные преобразования в Англии были начаты королем Генрихом VIII (1509–1547) в 1527 г., поводом для них послужил конфликт между королевской властью и Папой Климентом VII из-за дела о разводе короля с Екатериной Арагонской и женитьбе на Анне Болейн. Отказ Папы в разводе Генриху VIII и энергичная поддержка короля со стороны парламента и нации привели к разрыву со Святым Престолом.<sup>357</sup> Начавшаяся английская Реформация в своей основе имела антипапскую направленность и задумывалась как церковно-административная реформа, она не ставила целью радикальное изменение вероучения и полную реорганизацию всего строя церкви в Англии.

Первые шаги были направлены против папских поборов и ликвидации судебных злоупотреблений. Поддержанные парламентом статуты 1530–1532 гг. запретили приобретение в Риме хартий и не признали значение интердиктов. Парламентом также был издан целый ряд актов, ограничивающих власть Папского

---

357 См. Соколов В.А. Реформация в Англии. М., 1881. С. 174–180.

Престола в Англии. В 1532 г. по инициативе Синода епископов английская церковь объявляется независимой от власти Рима, а парламент издает акт «О подчинении духовенства королевской власти» (*instrumentum super submissionem cleri*). Отныне священнослужителям разрешалось собираться в конвокации только с разрешения короля и согласовывать с ним все принимаемые постановления. Решения предыдущих конвокаций подлежали пересмотру на лояльность короне.<sup>358</sup> В 1532–1533 гг. статутом 25-го года правления Генриха VIII были ликвидированы любые платежи в Рим, а сборы с епископов (аннаты) и десятины теперь поступали не в Римскую курию, а королю.<sup>359</sup>

В ответ на антиримские шаги со стороны короны и парламента Папа Климент VII 23 марта 1534 г. отлучил Генриха VIII от Церкви. Вслед за этим 30 марта 1534 г. король при поддержке парламента утверждает статут, запрещающий Папе назначать в Англии епископов и архиепископов («Акт о церковных назначениях»). 3 ноября 1534 г. парламентом был принят «Акт о супрематии», провозгласивший короля главой Церкви и фактически инициировавший создание своей национальной Церкви Англии (*Ecclesia Anglicana*).<sup>360</sup> В 1535–1539 гг. была проведена масштабная секуляризация, закрыты сначала малые, а затем и большие монастыри с конфискацией всего имущества в пользу короны. Не желавшие признать новые порядки священнослужители подвергались жестокой расправе.<sup>361</sup> В результате первого этапа «королевской реформации» Церковь Англии становится одним из институтов государства, возглавляемого лично королем, который совместно с парламентом получает юридическое право утверждать ее доктрину, административную структуру и обряды.

Церковно-административная реформа Генриха VIII изначально не предполагала изменения вероучительной доктрины и обрядовой практики национальной Церкви. Король до конца жизни оставался католиком, полемизировал с Лютером и протестантскими богословами, защищая основные

358 Elton G.R. *Reform and Reformation: England, 1509–1558*. P.293.

359 *The Statutes at Large, of England and of Great Britain: from Magna Carta to the Union of The Kingdoms Of Great Britain And Ireland*. Vol. 3. From I Hen.VIII A.D. 1509–10 to Edw. VI A.D. 1553. L. 1811. Stat. 25 Henr. Vol. Ch. 19.

360 *Ibid.* Stat.26. Henr. VIII, Ch. 1.

догматические истины Католической Церкви. Однако реальность была такова, что невозможно было свергнуть земное иго Святого Престола без разрушения его духовного авторитета, самих основ, на которых покоилась власть пап. Кроме того, идеи континентальной Реформации уже успели найти в Англии своих приверженцев как в среде народа, так и среди священнослужителей и богословов. Английская Реформация неизбежно пошла не по тому сценарию, который предполагала королевская власть.

В 1533 г. архиепископом Кентерберийским становится главный идеолог английской Реформации доктор богословия Томас Кранмер, которому фактически было передано управление зарождающейся национальной Церковью. Он способствует проведению реформ в протестантском духе, установлению верховенства короля в Церкви, инициирует процесс секуляризации церковного имущества, принимает активное участие в обсуждении всех религиозных вопросов, и прежде всего в выработке англиканской вероучительной базы.<sup>362</sup> Однако католическое восстание 1534 г. на севере Англии остудило пыл реформаторов и притормозило натиск протестантизма на английской земле. Фактор достаточно сильной оппозиции со стороны католиков приходилось учитывать при выработке новой доктринальной основы и богослужебной практики.

Вместе с кембриджскими богословами Н.Ридли, У.Тиндалом, Х.Латимером, М.Ковердейлом и другими Томас Кранмер разрабатывает догматические основы реформируемой английской Церкви на основе идей протестантизма. Им противостоит группа богословов, выступавшая за сохранение католического вероучения, возглавляемая С.Гардинером. В 1536–37 гг. комиссиями, созданными из епископов и богословов, были составлены первые вероучительные документы: «Десять членов веры» (Ten Articles 1536) и «Наставления христианина» или «Епископская книга» (Bishops' Book), явившиеся по сути компромиссом между воззрениями католичества и протестантизма. Источниками христианского

---

361 Савин А.Н. Английская секуляризация. М., 1906. С. 235.

362 Соколов В.А. Томас Кранмер // Православное обозрение. 1882. Октябрь. С.287.

вероучения здесь признаются как Библия, так и авторитет первых четырех Вселенских Соборов и трех символов веры. Евхаристические Хлеб и Вино признаются истинными Телом и Кровью Христовыми, сохраняется почитание святых, пост, идея о чистилище, молитвы за усопших, целование Креста, разрешены иконы в храмах, но в то же время отменено иконопочитание, не признается действительность индульгенций, утверждается принцип оправдания верой и признаются всего три таинства: Крещение, Евхаристия и Покаяние.<sup>363</sup>

С целью согласовать практику Древней Церкви с протестантским учением о таинствах в «Книге епископов» упоминаются семь таинств, но Крещение, Евхаристия и Покаяние признаются высшими таинствами, а остальные — низшими.<sup>364</sup> Предполагалось, что новое компромиссное учение будет способствовать примирению враждующих религиозных течений. Принятие данных вероучительных документов не привело к окончательной реорганизации национальной Церкви, но фактически закрепило ее отказ от римско-католической доктрины.

Необходимость лавировать между враждующими партиями вынуждала Генриха VIII корректировать политику религиозных преобразований и идти на противоречивые шаги. Так, по настоянию Кранмера в 1539 г. вышло первое издание английского перевода Библии (Greate Bible), и в том же году был принят «Кровавый статут», известный еще как «Шесть статей» (Act of the Six Articles), который стал поворотом к католицизму. «Шесть статей» признавали пресуществление, причащение под двумя видами, безбрачие духовенства, необходимость исповеди, частых литургий и соблюдения монашеских обетов. В 1543 г. была обнародована «Королевская книга» (King's Book), составленная также преимущественно в католическом духе.<sup>365</sup> По сути, это был возврат к Римско-католической доктрине.

До самой своей смерти в 1547 г. Генрих VIII пытался примирить католическое вероучение с протестантскими нововведениями, однако его усилия

<sup>363</sup> Bromiley G. Tradition and Transitions in Thomas Cranmer P. 476.

<sup>364</sup> Bray G., editor. The Institution of a Christian Man. Cambridge. 2018. P. 91.

не привели к желаемому результату. Кроме того, несмотря на широкое распространение протестантских идей на Британских островах, значительная часть католического населения не была готова к реформам, проводимым «сверху». В свою очередь, сторонники Реформации не были удовлетворены умеренным характером церковных реформ. В результате дело создания национальной Церкви было начато Генрихом VIII, но завершить он его не смог, оставив его в неопределенном состоянии, закончены были лишь политико-административные преобразования.

Таким образом, английская Реформация началась по инициативе одного человека — короля Генриха VIII, и в основе ее лежали не религиозные убеждения, поддерживаемые народными массами, а обусловленное личными причинами желание избавиться от власти Рима. Этот факт предопределил как дальнейший ход реформационных преобразований в стране, так и своеобразие строя сформировавшейся в результате этих преобразований национальной Церкви Англии.

### **2.1.2. Дальнейший ход Английской Реформации во второй половине XVI–XVII веках**

С восшествием на престол Эдуарда VI (1547–1553) позиции протестантизма усиливаются. Регентский совет при малолетнем сыне Генриха VIII во главе с протекторами герцогом Сомерсетом (1547–1549 гг.) и герцогом Нортумберлендом (1549–1553 гг.) состоял из приверженцев Реформации. Парламент и конвокация приняли решение о необходимости создания специальной комиссии с целью выработки и утверждения новых вероучительных и богослужебных документов. В Англию были приглашены протестантские богословы Мартин Буцер и Петр Мартир, которые совместно с Томасом Кранмером начали новый, более радикальный этап реформационных преобразований в стране.<sup>366</sup>

---

365 Bromiley G. Tradition and Transitions in Thomas Cranmer. P. 467.

366 Bromiley G. Tradition and Transitions in Thomas Cranmer. P. 467.

Прежде всего были внесены значительные изменения в догматику и богослужение. Были отменены «Шесть статей», запрещено почитание святых мощей и икон, духовенству разрешалось вступать в брак<sup>367</sup>, введено причащение «под обоими видами»<sup>368</sup>. В 1547 г. издается сборник проповедей протестантской направленности под названием «Книга гомилий» и снимаются ограничения на чтение английского перевода Библии. С целью реформирования римского богослужебного строя и обрядности в 1549 г. была опубликована «Книга общественного богослужения» или «Книга общих молитв» (The Book of Common Prayer), написанная на английском языке. Унифицирование литургической практики, содержащейся в «Книге общих молитв», закреплялось принятым в том же году «Актом о единообразии» (Act of Uniformity).<sup>369</sup>

В 1552 г. «Книга общих молитв» была пересмотрена в сторону усиления протестантских элементов, из нее были убраны многие католические обряды, окончательно закреплены только два таинства Крещение и Евхаристия, литургическая практика приближена к лютеранскому стилю.<sup>370</sup> С этого времени «Книга общих молитв» становится официальным англиканским служебником, основанном на протестантских догматических принципах. Утверждением в 1550 г. «Ординала» (Ordinal) определялось новое чинопоследование рукоположений в священный сан, а также был окончательно ликвидирован целибат духовенства.

Однако наиболее значимым реформационным мероприятием правительства Эдуарда VI стало составление Томасом Кранмером при помощи шотландского богослова Джона Нокса официального вероисповедания англиканства, завершившееся в 1552 г. опубликованием документа под названием «42 статьи» (Forty-two Articles). Новое исповедание веры отличалось выраженным протестантским характером. Основой вероучения объявлялось Священное Писание, Никейский, Апостольский и Афанасьев символы веры, отвергалось пресуществление, почитание святых, учение о предопределении и сверхдолжных

367 The Statutes at Large, of England and of Great Britain: from Magna Carta to the Union of The Kingdoms Of Great Britain And Ireland. Vol. 3. From I Hen. VIII A.D. 1509–10 to Edw. VI A.D. 1553. L. 1811. Stat. 2–3 Edw. VI, ch. 21.

368 Ibid. Stat. 1 Edw. VI, ch. 1.

369 Ibid. Stat. 2–3 Edw. VI, ch. 1.

делах, причащение мирян под одним видом, жертвоприношения месс. В то же время «42 статьи» содержали много неточностей и двусмысленных выражений, призванных примирить прокатолические и пропротестантские партии.<sup>371</sup>

В 1549 г. издается «Англиканский катехизис» (The Anglican Catechism), в котором излагалось учение о вере, заповедях Божиих, молитве и таинствах. Одновременно был опубликован «Общий молитвенник и обрядник» (Book of Common Prayer, 1549), подробно регламентировавший обрядовую сторону англиканского богослужения. Выдержки из него, предназначенные для народа, получили название «Малого катехизиса» (Shorter Catechism).

В ответ на обнародование нового вероучения в стране вспыхнуло восстание прокатолически настроенного населения, которое было жестоко подавлено.<sup>372</sup> Тем не менее «42 статьи» были одобрены Тайным Советом и конвокацией, а 9 июля 1553 г. утверждены Эдуардом VI в качестве официального символа веры Церкви Англии.<sup>373</sup> Последовавшая вскоре смерть Эдуарда VI прервала развитие английской Реформации и ознаменовала окончание второго ее этапа, так и не принесшего примирения враждующих религиозных партий. Необходимо отметить, что именно в это время в среде англиканства появляется два течения: умеренное, которое выступало за национальный вариант Реформации и преемственность начатых Генрихом VIII преобразований, и радикальное, ориентированное на идеи континентального протестантизма. В таких условиях крайне сложно было прийти к компромиссу, приемлемому для всех противоборствующих сторон. Цель объединения нации вокруг реформированной Церкви опять не была достигнута.

Вступившая на престол старшая сестра Эдуарда VI католичка Мария Тюдор (1553–1558) попыталась восстановить католицизм в Англии. В 1554 г. из Рима прибыл папский легат, началось возрождение монашеских орденов и реституция церковных земель, восстановлена папская супрематия. Эти меры вызвали

370 Curteis G.H. Dissent in its Relation to the Church of England. London, 1873. P. 189–191.

371 Haigh C. English reformations: religion, politics and society under the Tudors. P.91.

372 Hallam H. Book of Constitutional History of England, Vol 1. P. 128.

373 Grant J. Sketches in Divinity. L. 1840. P. 295.

ожесточенное сопротивление протестантов, многие из них вынуждены были эмигрировать в Германию и Швейцарию, около трехсот представителей английского духовенства были казнены. В 1556 г. в Оксфорде был сожжен Томас Кранмер вместе с двумя епископами — противниками папизма.<sup>374</sup> Однако все эти меры не привели к реставрации католицизма и вызвали недовольство религиозной политикой Марии. Несмотря на то, что реформированная национальная Церковь за эти пять лет была фактически уничтожена, жестокие гонения и пытки, которыми сопровождалась католическая реакция в стране, еще больше оттолкнули английский народ от Римской Церкви и облегчили восстановление англиканства после смерти Марии в 1558 г.

При Елизавете I (1558–1603) англиканство было полностью восстановлено и получило свое окончательное оформление. Прежде всего новая королева при поддержке парламента вернула верховенство короны над Церковью, хотя и несколько изменила свой титул. Елизавета считала, что женщина не может возглавлять Церковь, поэтому был принят новый акт о супрематии, королева стала именоваться не «главой Церкви», как было установлено статутом Генриха VIII, а «верховным правителем» (*supreme governour*).<sup>375</sup> По сути в административном плане Церковь Англии по-прежнему подчинялась короне, но Елизавета не могла вмешиваться в ее вероучение, решение догматических вопросов оставалось прерогативой высшей церковной иерархии и богословов. С целью утверждения независимости национальной Церкви в 1559 г. был создан суд Высокой комиссии, состоящий из специально уполномоченных духовных лиц. Следующим шагом был пересмотр «Книги общих молитв», которая «Актом о единообразии», принятом в июле 1559 г., утверждалась в качестве обязательной к всеобщему употреблению.<sup>376</sup> Необходимо было также восстановить почти уничтоженную при Марии Тюдор англиканскую иерархию. С этой целью в том же 1559 г. тремя уцелевшими

374 Lathbury T. A History of the English Episcopacy, from the Period of the Long Parliament to the Act of Uniformity. L., 1836. P. 187.

375 The Statutes at Large, of England and of Great Britain from Magna Carta to the Union of the Kingdoms of Great Britain and Ireland in Twenty Volumes. Vol. 4. From 1 Mary, A.D. 1553. — To 16 Charles I. A.D. 1640. L. 1811. Stat. 1 Eliz. Ch. 1. St. 5 Eliz. Ch. 1.

376 Ibid. Ch. 2

епископами, сохранившими, с точки зрения Елизаветы, апостольскую преемственность, был рукоположен и назначен на Кентерберийскую кафедру Мэтью Паркер.<sup>377</sup> Вопрос о легитимности данной хиротонии возникал неоднократно в последующие века и служил значительным препятствием для сближения между Англиканской и Православной Церквами.

В 1562 г. для примирения религиозных партий конвокацией под руководством Паркера была предпринята ревизия «42 членов» англиканской веры, в результате чего были изъяты пять старых и добавлены две новые статьи. После долгих споров исправленный вероучительный документ под названием «39 статей» был утвержден парламентом в 1571 г.<sup>378</sup> По сути он представлял собой доктринальный компромисс католичества, лютеранства и кальвинизма, умышленно содержащий большое число неясных и двусмысленных выражений, способных удовлетворить представителей всех религиозных течений в стране. Как отмечает современный российский исследователь И.А. Фадеев: "«39 статей» стали своеобразным плодом многолетнего процесса по выработке вероучительного документа, который был инициирован еще Генрихом VIII."<sup>379</sup> В унификации англиканского вероисповедания большую роль сыграла также изданная в 1568 г. так называемая «епископская Библия» («Bishops Bible»), которую в обязательном порядке должны были иметь все англиканские приходы.

Несмотря на то, что «39 статей» были объявлены обязательной нормой вероучения независимой Церкви Англии, примирить противоборствующие религиозные партии католиков и крайних протестантов (пуритан) они не смогли. Против этой двойной оппозиции были приняты жесткие репрессивные меры. Католики под страхом тюремного заключения были обязаны посещать англиканские богослужения, им не разрешалось занимать государственные должности и иметь ученые степени, многие участники католических заговоров

<sup>377</sup> Wenig S.A. The Ecclesiastical Vision of the Reformed Bishops Under Elizabeth I 1559–1570 // *Anglican and Episcopal History*. 2001. Vol. 70. No.3. P. 281–283.

<sup>378</sup> *The Statutes at Large, of England and of Great Britain from Magna Carta to the Union of the Kingdoms of Great Britain and Ireland in Twenty Volumes*. Vol. 4. From 1 Mary, A.D.1553. — To 16 Charles I. A.D. 1640. L. 1811. Stat. 13 Elis. ch. 12.

<sup>379</sup> Фадеев И. А. Проблема религиозной идентичности Церкви Англии в исторической перспективе: к вопросу о вероучительном статусе 39 статей // *Диалог со временем*. 2017. Вып. 60. С. 155.

были казнены.<sup>380</sup> Для борьбы с пуританскими влияниями Елизавета I издала Акт «О некоторых беспорядках в отношении священнослужителей», реализация которого возлагалась на суд Высокой комиссии, лишивший должностей пропуритански настроенных священников. Вот как описывает предпринятые Елизаветой I меры по утверждению англиканской веры профессор МДА В.А. Соколов: «...всему населению страны строго предписывалось безусловное подчинение утвержденным формам вероучения, богослужения и церковного управления, без малейшего уклонения от этих форм в какую то бы ни было сторону.»<sup>381</sup>

Таким образом, при Елизавете I была окончательно сформирована догматическая и богослужебная база англиканства, восстановлена иерархия и подтверждено главенство короны над Церковью. В ходе елизаветинских реформ фактически заканчивается создание Церкви Англии, дальнейшего отступления в сторону протестантизма сделано не было, а произведенные незначительные изменения были ориентированы на вероучение и обрядовую практику Древней Церкви. Третий этап английской Реформации стал завершающим, последующие потрясения и нововведения не привели к существенным изменениям в строе национальной Церкви. Компромиссный путь, выбранный Елизаветой I, несмотря на компромиссно-противоречивый характер, оказался довольно прочной конструкцией, вокруг которой все-таки удалось объединить нацию, правда, не сразу и не до конца.

В дальнейшем на протяжении почти всего XVII века более последовательные приверженцы католицизма и протестантизма не раз пытались видоизменить церковное устройство в пользу своих религиозных взглядов. Так, с приходом к власти Якова I Стюарта (1603–1625) воспрянули английские пуритане, поддержку которых будущий король старался обеспечить, будучи еще претендентом на английский престол. Теперь они рассчитывали на его помощь в защите от притеснений со стороны англиканского духовенства. Королю была

380 Short T.V. A Sketch of the History of the Church of England to the Revolution 1688. Vol.2. P.24–27.

381 Соколов В.А. Елизавета Тюдор, королева английская. С.356.

вручена так называемая «Тысячная петиция», в которой содержалась не только критика епископата и иерархической структуры, но и «Книги общих молитв», прежде всего обрядовой стороны богослужений. Для решения вопроса была созвана конференция, на которой присутствовали представители пуритан и духовенства. Яков I, вполне разделявший богословские взгляды крайних протестантов, в то же время опасался их притязаний на политическую независимость от королевской власти, поэтому предпочел ограничиться обещаниями, которые так и не выполнил. Разочарованные пуритане частично эмигрировали в Нидерланды, а оставшаяся часть постепенно влилась в лоно Церкви Англии.<sup>382</sup> Кроме того, при Якове I были предприняты шаги, направленные на усиление официального англиканского вероисповедания. В 1604 г. был издан Кодекс церковных законов, состоящий из ста сорока одного канона (Code of Canons) и внесены изменения в «Англиканский катехизис», а в 1611 г. опубликована Библия короля Иакова, называемая также Дозволенной версией (Authorised Version), при подготовке которой были устранены ошибки предшествующих переводов.

Вступивший затем на престол сын Якова I Карл I (1625–1649), будучи приверженцем арминианства, усиливает наступление на протестантизм и ослабляет давление на католиков. Начинается преследование пуритан, возрождается обрядовая католическая практика, разрешается безбрачие духовенства, в вероучение вводятся католические догматы.<sup>383</sup> Столь непродуманная религиозная политика, подкреплённая абсолютизмом королевской власти, в конечном итоге приводит к созданию революционной ситуации, а затем и казни короля в 1649 г.<sup>384</sup>

В период Английской буржуазной революции (1642–1651 гг.) и протектората Кромвеля (1653–1659 гг.) значительно усиливаются позиции приверженцев протестантизма, особенно их крайнего крыла — пресвитериан и индепендентов.<sup>385</sup>

382 Havran M.J. The Character and Principles of an English King: The Case of Charles I. // The Catholic Historical Review. 1983. Vol.69. No.2. P.175–178.

383 Ibid.P.184–186.

384 См. Барг М.А. Великая английская революция в портретах ее деятелей. М., 1991.

385 См. Барг М.А. Кромвель и его время. М., 1950.

Первый удар принял на себя англиканский епископат, в 1642 г. после принятия «Билля об исключении епископов» духовным лицам было запрещено занимать государственные должности, а вслед за этим в 1643 г. ликвидирована система епархиального управления и запрещено пользоваться собственностью капитулов.<sup>386</sup> Радикальному пересмотру подверглось англиканское вероучение. Созванная в 1643 г. ассамблея богословов в Вестминстере, представленная преимущественно пресвитерианами, выработала новое (Вестминстерское) исповедание веры и составила катехизис, основанный на кальвинистской религиозной доктрине. Принятием в 1646 г. «Ордонанса об уничтожении архиепископств и епископств» епископальное устройство Церкви Англии было фактически ликвидировано, тысячи священников лишились своих приходов.<sup>387</sup>

В 1654 г. вступивший в должность лорда-протектора Оливер Кромвель начал церковную реформу, в ходе которой была создана пресвитерианская церковь. Однако реформа столкнулась с мощным сопротивлением со стороны англиканского населения и не была доведена до конца, окончательно вытеснить Церковь Англии не удалось. Разрыв с традицией привел к кризису церковной дисциплины и увеличению числа радикальных протестантских течений. Кроме индепендентов свои позиции усилили протестантские секты и ответвления: баптисты, меннониты, браунисты, квакеры, бэрроуисты и другие. Религиозная ситуация в стране вышла из-под контроля, говорить о главенствующей роли какой-либо церкви не представлялось возможным.<sup>388</sup>

Привилегированное положение Церкви Англии было полностью восстановлено после Реставрации монархии в 1660 г. С целью умиротворения нации Карл II (1660–1685) подписал Бредскую декларацию, гарантирующую свободу вероисповедания и всеобщую амнистию всем участникам

---

386 Havran M.J. The Character and Principles of an English King: The Case of Charles I. P. 187–191.

387 Coward B. Oliver Cromwell. Edinburgh. 1991. P. 46.

388 Morley J. Oliver Cromwell. L., 1900. P. 160–163.

противостояния. В 1662 г. с небольшими изменениями парламентским статутом была подтверждена «Книга общих молитв» и принят «Акт о единообразии».<sup>389</sup>

Необходимо отметить, что в 17 веке важным этапом в формировании англиканской ортодоксии стали труды группы богословов, которых называют *Caroline divines*, поскольку они жили в годы правления королей Карла I и Карла II и явились связующим звеном между богословием постреформационной Английской Церкви времён королей Елизаветы I и Иакова I и современным англиканством. Будучи приверженцами Елизаветинской политики в религиозной сфере, они продолжили развитие идей, которые были заложены ею. По их мнению, англиканство не было компромиссом между протестантизмом и католичеством, но было позитивной позицией, свидетельствующей об универсальности Бога и Божьего царства, которое действует через подверженную ошибкам земную *Ecclesia Anglicana*.

После смерти Карла II на престол вступил его брат Яков II (1685–1688), исповедовавший католическую веру. Он стал проводить в жизнь прокатолическую религиозную политику, чем вызвал массовое недовольство среди англиканского и протестантского населения. После издания в 1688 г. «Акта о терпимости к католикам» по стране прокатилась волна протестов и в результате Славной революции Яков II был низвергнут.<sup>390</sup> На английский престол вступил зять Якова II протестант Вильгельм III Оранский (1689–1702), при котором Церковь Англии окончательно занимает господствующее положение в стране. В 1689 г. Была утверждена конституция, которая законодательно закрепляла за англиканством роль государственной религии.<sup>391</sup> В результате принятия в том же 1689 г. «Акта о веротерпимости» в отношении радикальных сект, крайние протестантские течения получают свободу вероисповедания и становятся мирными диссидентами.<sup>392</sup>

---

389 The Statutes at Large: From the Magna Charta, to the End of the Eleventh Parliament of Great Britain, Anno 1761 [continued to 1806] Vol. 7. St. 13–14. Char. II. Ch. 4.

390 Coward B. The Stuart Age: England, 1603–1714. Edinburgh. 2003. P. 333–335.

391 Clark J. English Society, 1688–1832. Ideology, Social Structure and Politic Practice during the Ancient Regime. Carnb., 1985. P. 372.

392 Straka G.M. The Revolution of 1688 Whig Triumph of Palace Revolution. Boston. 1963. P. 45.

Таким образом, несмотря на все испытания, к концу XVII века национальная Церковь Англии не только не погибла, но и смогла сохранить практически в неизменном виде свое вероучение, богослужение и административное устройство в той форме, которая была установлена при Елизавете I. Необходимость принятия супрематической присяги для занятия государственной должности гарантировала ей господствующее положение государственной Церкви и не допускала к управлению страной католиков и радикальных протестантов.

### **2.1.3. Краткий обзор вероучения Англиканской Церкви**

Своеобразие английской Реформации предопределило особенности вероучения, богослужения и административного устройства Англиканской Церкви, зафиксированные в ее символических книгах, королевских статутах и парламентских актах. Основными доктринальными источниками англиканства являются «39 статей», «Книга общих молитв» и «Англиканский катехизис». Как было показано выше, они неоднократно подвергались пересмотрам, причиной которых было стремление сменяющих друг друга у власти религиозных партий закрепить в них свою модель христианства на английской земле.

Общепризнанными источниками, предназначенными для всеобщего пользования, стали «Книга общих молитв» редакции 1662 г., «39 статей» редакции 1663 г., «Англиканский катехизис» редакции 1604 г. Кроме того, к символическим книгам часто относят «Ординал» редакции 1550 г., в котором содержится чинопоследование англиканских хиротоний. Необходимо отметить, что два главных доктринальных документа англиканства «39 статей» и «Книга общих молитв» не по всем вероучительным пунктам согласуются друг с другом, при этом «39 статей» имеют более выраженный протестантский характер. Это обстоятельство, а также нарочитая неопределенность и двусмысленность некоторых формулировок вызывают затруднения при попытке глубокого осмысления и анализа догматических основ Англиканской Церкви.

Англиканское вероучение сочетает в себе элементы католичества, лютеранства, кальвинизма, а также некоторые доктринальные положения,

ведущие свое начало от Древней Церкви, с преобладанием общепротестантской направленности. Эта догматическая система отличается компромиссным характером и гибкими рамками, позволяющими удовлетворять различным, порой противоречивым религиозным взглядам верующих, что обеспечивается краткостью и относительной неопределенностью формулировок, дающих возможность их широкой трактовки. Как уже упоминалось выше, такая ситуация была обусловлена необходимостью примирить раздираемую религиозными противоречиями нацию и консолидировать ее вокруг национальной Церкви, базирующейся на принципе компромиссного «среднего пути».

Вероучение Англиканской Церкви основывается на Священном Писании, трех Символах веры (Никео-Цареградском, Апостольском и Афанасьевском), постановлениях первых четырех вселенских соборов: Никейского (325), Константинопольского (381), Эфесского (431) и Халкидонского (451), а также на авторитете Предания первых пяти веков христианства при условии его непротиворечивости Священному Писанию. Критерием признания именно этих трех Символов веры является доказательность их содержания текстами Священного Писания. При этом, несмотря на стремление к доктринальному соответствию с Древней Церковью, в англиканском вероучении сохранено католическое филиокве, введенное в Символ веры западным христианством в VII веке<sup>393</sup>. Это обстоятельство не согласуется с вышеуказанным принципом догматического обоснования англиканского вероучения и служит существенным препятствием для англикано-православного диалога.

В то же время необходимо отметить, что благодаря стремлению Англиканской Церкви вернуться к вероучительным основам первых веков христианства, ее доктринальная система, в отличие от других протестантских конфессий, имеет ряд общехристианских положений, сближающих ее с православием. Прежде всего это догмат о триединстве Бога и учение о Боге как Творце и Промыслителе, содержащиеся в первой статье «39 статей». Также с православным учением в основных чертах согласуется и англиканская

---

393 Moehlmann C.H. What Are the Fundamentals of Christianity? P. 16–26.

христология, отраженная во второй, третьей и четвертой статьях «39 статей»: Христос является истинным Богом и истинным Человеком, который пострадал, был распят на Кресте и умер во искупление грехов,<sup>394</sup> признается его сходжение в ад после смерти и погребения,<sup>395</sup> последующее воскресение и вознесение на Небо, где Он и пребывает до второго пришествия.<sup>396</sup> Кроме того, у англикан с православными один и тот же свод канонических книг Нового и Ветхого завета,<sup>397</sup> согласие по вопросу трех древних символов веры<sup>398</sup> и сущности Таинства Крещения, в том числе по вопросу крещения младенцев.<sup>399</sup>

Англиканское вероучение согласуется с православным также в тех положениях, где оно не признает отсутствующие в православии католические догматы: отрицание власти пап,<sup>400</sup> индульгенций и чистилища,<sup>401</sup> сверхдолжных дел<sup>402</sup> и сверхдолжных заслуг святых,<sup>403</sup> причащения мирян под одним видом,<sup>404</sup> обязательного безбрачия духовенств.<sup>405</sup> Общим также является признание необходимости совершать богослужение на родном языке: «Публичная проповедь в Церкви и совершение Таинств на языке не понятном для народа прямо противоречит Слову Божию и обычаю Первенствующей Церкви». <sup>406</sup>

Наряду с доктринами, общими для православия и англиканства, имеется значительное число вероучительных положений, по которым эти конфессии расходятся. Сюда относится унаследованный от католичества догмат об

394 Jewel J. An Apology, or Answer in Defence of the Church of England. Part II. // Anglican.net : информ.-справочный портал. URL : <https://www.anglican.net/works/john-jewel-apology-answer-defence-church-of-england/> (дата обращения: 06.06.2018)

395 Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae A.D. 1663. Art.3.

396 Ibid. Art.4.

397 Jewel J. An Apology, or Answer in Defence of the Church of England. Part II. // Портал Anglican.net : информационно-справочный портал. URL: <https://www.anglican.net/works/john-jewel-apology-answer-defence-church-of-england/> (дата обращения: 10.06.2018).

398 Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae A.D. 1663. Art.8.

399 Ibid. Art. 3.

400 Ibid. Art. 37.

401 Moule H.G. C. Outlines of Christian Doctrine. Chapter II. The Doctrine of the Son. // The Anglican Library : электронная библиотека. URL: [http://www.anglicanlibrary.org/moule\\_h/outlines/index.htm](http://www.anglicanlibrary.org/moule_h/outlines/index.htm) (дата обращения: 21.06.2018).

402 Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae A.D. 1663. Art.14.

403 Ibid. Art. 16.

404 Ibid. Art. 30.

405 Ibid. Art. 23.

406 Ibid. Art. 24.

исхождении Святого Духа от Отца и Сына (филиокве),<sup>407</sup> протестантское учение о первородном грехе,<sup>408</sup> о состоянии человека после падения,<sup>409</sup> об оправдании только верою,<sup>410</sup> о том, что все необходимое для спасения содержится в Священном Писании,<sup>411</sup> отрицание почитания икон и святых мощей, отсутствие призывания святых.<sup>412</sup>

Согласуясь с православным взглядом на Писание как главный непререкаемый источник Откровения, англиканство в то же время по сути не принимает Предания в том смысле, в котором его понимают православные. По мнению авторитетного англиканского богослова XVII в. Уильяма Бевериджа «Священное Писание вполне может сделать человека совершенным».<sup>413</sup> Ограничив достоверность Предания пятью первыми веками христианства, англиканское вероучение подразумевает под ним преимущественно обрядовую сторону богослужений, отмечая, что оно может отличаться у разных народов и в разные времена и признается лишь при условии, чтобы «ничего бы не подписывалось против Слова Божия».<sup>414</sup>

Англиканское учение о первородном грехе и его последствиях достаточно противоречиво и компромиссно, однако больше склоняется к протестантскому взгляду на данный вопрос. Если девятая статья «39 статей» говорит лишь о повреждении человеческой природы, то в десятой статье высказывается мысль, что человек после падения становится до такой степени склонен ко злу, что «сам по себе не может творить добрых дел, угодных и приятных Богу».<sup>415</sup> Отсюда неизбежно следует учение об оправдании только верою, воспринятое у

407 Moule H.G. C. *Outlines of Christian Doctrine. Chapter VII. The Doctrine of the Holy Spirit.* // The Anglican Library : электронная библиотека. URL: [http://www.anglicanlibrary.org/moule\\_h/outlines/index.htm](http://www.anglicanlibrary.org/moule_h/outlines/index.htm) (дата обращения: 21.06.2018).

408 Jewel J. *An Apology, or Answer in Defence of the Church of England. Part II.* // Anglican.net: информ.-справочный портал. URL: <https://www.anglican.net/works/john-jewel-apology-answer-defence-church-of-england/> (дата обращения: 10.06.2018).

409 *Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae A.D. 1663. Art. 10.*

410 *Ibid. Art. 11.*

411 *Ibid. Art. 6.*

412 Михайловский В.М. прот., *Англиканская Церковь в ее отношении к православию.* С.82–83.

413 Beveridge W. *Ecclesia Anglicana Ecclesia Catholica: or the Doctrine of the Church of England.* Vol. 1. P. 258.

414 *Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae A.D. 1663. Art. 34.*

протестантов: «Мы оправдываемся перед Богом только заслугами Иисуса Христа через веру, а не нашими добрыми делами или заслугами. Поэтому учение о нашем оправдании одною только верою есть самое истинное и самое основательное учение».<sup>416</sup> При этом добрые дела сами по себе не имеют значения для спасения, а являются лишь следствием веры, подтверждая ее истинность.<sup>417</sup>

Особое место в англиканстве занимает учение о таинствах. По сути признаются всего два таинства: Крещение и Евхаристия, поскольку они были установлены самим Иисусом Христом и имеют подтверждение в Евангелии. В отношении остальных пяти таинств учение неопределенно: вроде бы они признаются за таинства, но второстепенные, не имеющие такого значения, как первые два, «...потому что они не имеют никакого видимого знака или священнодействия, заповеданного Богом».<sup>418</sup> Как уже было сказано, англиканское учение о Таинстве Крещения вполне согласуется с православным. Что касается учения о Евхаристии, то здесь присутствуют существенные расхождения.

Несмотря на то, что обе Церкви однозначно признают Евхаристию таинством, в определении этого таинства имеется принципиальное различие. Православное вероучение определяет Евхаристию как таинство, «в котором хлеб и вино прелагаются Духом Святым в истинное Тело и истинную Кровь Господа Иисуса Христа, а затем верующие приобщаются Их для теснейшего соединения со Христом в жизнь вечную».<sup>419</sup> Англиканская Церковь дает определение таинству Евхаристии в двадцать восьмой статье «39 статей» следующим образом: «Вечеря Господня есть таинство нашего искупления смертью Христовой, так что для тех, кто праведно, достойно и с верою принимает его, хлеб, который мы ломим, есть

---

415 Moule H.G. C. *Outlines of Christian Doctrine. Chapter VIII. The Doctrine of Man.* // The Anglican Library : электронная библиотека. URL: [http://www.anglicanlibrary.org/moule\\_h/outlines/index.htm](http://www.anglicanlibrary.org/moule_h/outlines/index.htm) (дата обращения: 22.06.2018).

416 *Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae A.D. 1663. Art. 11.*

417 *Ibid. Art. 12.*

418 Jewel J. *An Apology, or Answer in Defence of the Church of England. Part II.* // Anglican.net: информ.-справочный портал. URL: <https://www.anglican.net/works/john-jewel-apology-answer-defence-church-of-england/> (дата обращения: 12.06.2018).

419 Давыденков О., прот. *Догматическое богословие.* М., 2013. С. 552.

причастие Тела Христова; чаша благословения также есть причастие Крови Христовой».<sup>420</sup>

Как мы видим, в «39 статьях» содержится осторожное и неопределенное определение таинства Евхаристии, обусловленное необходимостью достижения компромисса между прокатолическими и прокальвинистскими течениями в Англиканской Церкви. Оно давало возможность мирного сосуществования нескольких трактовок таинства в англиканстве. По мнению епископа Василия (Кривошеина), «... в этих словах выражено субъективное понимание таинства. Хлеб и Чаша суть для верующих и достойных причастия Тело и Кровь Христовы. Чем они объективно являются сами по себе, остается неясным».<sup>421</sup>

Англиканство, как и другие протестантские конфессии, отвергло католическое учение о пресуществлении, но и не приняло кальвинистскую доктрину о чисто символическом присутствии Тела и Крови Христа в причастных элементах. Согласно двадцать восьмой статье «39 статей» Христос реально присутствует в Святых Дарах, но только духовным образом, «...а средство, как Тело Христово приемлется и съедается в Евхаристии, есть вера».<sup>422</sup> Поскольку Христос присутствует в Святых Дарах только в момент причащения, они не подлежат хранению и поклонению, считается, что после причащения Тело и Кровь Христовы вновь становятся хлебом и вином.

Англиканство и православие расходятся также в понимании жертвенного характера Евхаристии. «39 статей» отрицают концепцию Евхаристии как возобновляемой умилоостивительной жертвы, тождественной жертве Голгофской, а евхаристический канон считают лишь воспоминанием о крестном жертвоприношении: «... жертвоприношения месс, которые, как обычно утверждалось, священники приносили Христу за живых и мёртвых для исцеления и прощения грехов, являются богохульными байками и опасным обманом».<sup>423</sup> В качестве жертвы в англиканстве признается только наша вера, чувство

420 Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae A.D. 1663. Art. 28.

421 Василий (Кривошеин), еп. Богословский диалог между Православной Церковью и англиканским исповеданием и его проблемы // Вестник Русского Западно-Европейского Патриаршего Экзархата. 1967. № 59. С. 167.

422 Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae A.D.1663. Art.28.

благодарения Богу и служение Ему, что с православной точки зрения справедливо, но совершенно недостаточно. Вот что говорит об англиканском понимании евхаристической жертвы живший в XVII веке епископ Джон Козин: «Самое действие или приношение, совершаемое теперь у нас в церкви, никак не совпадает, ни по виду, ни по роду, с тем приношением и закланием, которое совершено было на кресте. Ибо ни по форме, ни по сущности нельзя их отождествлять одно с другим».<sup>424</sup>

Учение о предопределении изложено недостаточно четко и может быть понято по-разному, хотя большинство исследователей считают, что оно изложено в духе кальвинизма. Такой же неопределенностью отличается и учение об англиканской иерархии, что в равной степени позволяет его трактовать как в православном, так и в протестантском ключе.<sup>425</sup> В «Ординале» священство называется постановлением (ordination) или посвящением (consecration), но не таинством (sacrament). Эта двойственность и неопределенность явилась существенным препятствием для сближения Англиканской Церкви с Русской и стала причиной многочисленных богословских дискуссий, особенно в конце XIX века.

Не совсем ясно выражено и англиканское учение о Богородице. В «39 статьях» она упоминается только единожды во второй статье, где говорится, что Сын Божий «... воспринял человеческую природу во чреве благословенной Девы от ее существа»<sup>426</sup>. В англиканских текстах ее именуют Божьей Матерью или Девой Марией, но не Богородицей, не практикуются и молитвенные обращения к ней. В англиканском церковном календаре отсутствуют такие богородичные праздники как Успение и Введение во храм, но добавлены Зачатие и Посещение Благословенной Девы Марии.<sup>427</sup>

---

423 Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae A.D.1663..Art.31.

424 Козин Джон. Вероучение, учреждения и обряды англиканской церкви. СПб., 1868. С. 73.

425 Соколов В.А. Иерархия Англиканской Епископальной Церкви. С. 262.

426 Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae A.D. 1663. Art. 2.

427 The Book of Common Prayer: from the Original Manuscript Attached to the Act of Uniformity of 1662. Chapter 9. L. , 1892.

Не отвергая в принципе православную и католическую доктрину о спасающей роли Церкви, англиканство в то же время делает акцент на спасении только верой. Англиканская экклезиология не содержит учения о Церкви как Теле Христовом, противопоставляет Церковь «невидимую» и «видимую», определяя последнюю как чисто человеческое собрание: «Видимая Церковь есть собрание верующих, в котором проповедуется истинное слово Божие и, согласно с заповедью Божией, совершаются таинства правильно по отношению ко всем предметам, которые необходимо требуются для того».<sup>428</sup> В отличие от православного вероисповедания, в «39 статьях» ничего не говорится о Богоустановленности Церкви, о ее единстве, непогрешимости и о том, что Иисус Христос является ее Главой. Напротив, в девятнадцатой статье «39 статей» утверждается, что отдельные исторические Церкви согрешали,<sup>429</sup> подвергается большому сомнению и непогрешимость Вселенских соборов, начиная со Второго Константинопольского (553 г.).<sup>430</sup> Рассуждая о признании Англиканской Церковью только первых четырех Вселенских соборов, епископ Джон Джебб пишет: «Последний из этих соборов происходил и составил свои определения в 451 году. Таким образом у нас есть предел времени, до которого Англиканская церковь безусловно признает авторитет Кафолической Церкви в толковании христианских истин».<sup>431</sup>

Как мы видим, в англиканстве отсутствует единый официальный источник вероучения, в котором были бы закреплены англиканские догматические положения. Это привело к тому, что само вероучение Англиканской Церкви недостаточно определённо дефинированно, а распределено по ряду документов. Кроме того, три основные вероучительные книги в своих основных положениях зачастую не согласуются друг с другом, а также имеют различные интерпретации. Подобная размытость вероучительной базы Церкви Англии получила наименование "всеобъемлемости" (comprehensiveness) и берёт свои истоки со

---

428 Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae A.D. 1663. Art. 19, 20.

429 Ibid. Art. 19.

430 Ibid. Art. 21.

431 Джебб Джон. Характер Англиканской Церкви. С.8.

времени формирования Церкви Англии в качестве государственной в ходе реформации, когда на английской земле сосуществовали представители самых разных течений христианства, от крайних пуритан до сторонников Католической Церкви. В этот сложный период отказ от сужения доктринальных границ гарантировал, что представители довольно разнородных течений, не во всём согласные друг с другом, тем не менее чувствовали себя способными быть членами одной Церкви, что позволило Церкви Англии занять доминирующее положение государственной Церкви. В конечном итоге понятие "всеобъемлемости" фактически стало краеугольным камнем конфессиональной самоидентификации Церкви Англии.

#### **2.1.4. Особенности богослужения и административного устройства Англиканской Церкви**

Англиканская богослужебная практика имеет целый ряд черт, сближающих ее с православной и позволяющих рассчитывать на успешный межцерковный диалог. Чинопоследование богослужений Англиканской Церкви содержится в «Книге общих молитв», называемой еще «Книгой общественного богослужения». В связи с тем, что «Книга общих молитв» после своего окончательного утверждения в 1662 г. в дальнейшем подвергалась изменениям, мы при анализе англиканского богослужебного строя будем опираться на текст редакции 1662 г. Впрочем, благодаря гибкости формулировок, содержащихся в «Книге общих молитв», различные течения внутри англиканства всегда имели возможность по-своему интерпретировать и совершать чинопоследования богослужений.

В основе «Книги общих молитв» лежит римско-католический богослужебный чин, употреблявшийся в Англии до Реформации, в котором были произведены изменения, соответствующие духу протестантизма. Была значительно упрощена обрядность, но в меньшей степени, чем у других протестантских церквей, богослужения стали совершаться на национальном

языке. Сходство с латинскими миссалами выражается в одинаковом строе годового богослужебного круга, в общности евангельских и апостольских чтений и многих молитв, некоторые из которых были незначительно переделаны.<sup>432</sup>

Реформирование заключалось прежде всего в значительном сокращении прежнего богослужебного чина. Так, в суточном круге богослужения оставлены только Вечерня, Утреня и Вечеря Господня (англиканское наименование Литургии), при этом Вечерня и Утреня совершаются ежедневно, а Вечеря Господня только в воскресенье и праздничные дни. Службы, соответствующие таким православным чинопоследованиям, как часы, повечерие и полунощница, в Англиканской Церкви отсутствуют.<sup>433</sup>

Кроме того, были убраны заукойные службы и особые службы на память святых, многие обряды и церемонии. При этом сохранены: чины крещения, бракосочетания, погребения, конфирмации (аналог православного миропомазания), сорокадневной молитвы родильницы, посещения больных, а также чины дьяконской, иерейской и епископской хиротоний.<sup>434</sup>

К числу наиболее значимых элементов чинопоследований англиканской богослужебной книги относятся, прежде всего, псалмы, которые читаются ежедневно нараспев на Вечерне и Утрене, при этом вся Псалтирь прочитывается в течение месяца. Также много места уделяется Священному Писанию, которое полностью прочитывается в течение года. Для англиканского богослужения характерно наличие особых епископских или иерейских молитв, читаемых в различные моменты чинопоследований.<sup>435</sup>

В отличие от православного богослужения, в англиканстве незначительное место отводится песнопениям, отсутствует осьмогласие, нет стихир, канонов и других песнопений, содержащихся в православных богослужебных книгах — Октоихе, Минее, Триоди постной и цветной. В то же время англиканскому

432 The Book of Common Prayer: from the Original Manuscript Attached to the Act of Uniformity of 1662. L., 1892. Chapter 9. The Kalendar, with the Table of Lessons.

433 Ibid. Chapters 10,11,16.

434 Duffy E. The stripping of the altars: traditional religion in England, 1400–1580. L., 1992. P. 106.

435 Freeman R.P. The principles of divine service. P.123.

церковному пению присуща благопристойность и художественность и не свойственна театральность.<sup>436</sup>

В календаре «Книги общих молитв» 1662 г. перечислены следующие великие праздники: Рождество, Благовещение, Сретение, Богоявление, Обрезание, Обращение апостола Павла, дни памяти Иоанна Крестителя, священномученика Стефана, апостолов и евангелистов, архистратига Михаила и всех ангелов, Всех святых и Вифлеемских младенцев. Великими праздниками являются все воскресенья, а также понедельники и вторники по Пасхе и Пятидесятнице, но сами Пасха и Пятидесятница в этот перечень не включены, поскольку и так приходятся на воскресные дни, при этом они отличаются праздничным богослужением<sup>437</sup>.

От католичества Англиканская Церковь унаследовала епископальное устройство и трехчинную иерархию епископского, пресвитерского и диаконского чинов, сохранилась и идея апостольского преемства, отвергаемая большинством протестантских церквей. В англиканстве, в отличие от католической практики, безбрачие не обязательно для всех степеней священства. Соответственно имеются три последовательных чина хиротонии: в диаконский, иерейский и епископский сан, которые, как и в Православной Церкви, совершаются в связи с Литургией, но в другой последовательности. Поставление в диакона у англикан бывает перед чтением Евангелия, в иерея — после Евангелия, а в епископа после Символа веры.<sup>438</sup>

В своем устройстве англиканский храм имеет существенные отличия от православного: нет икон и иконостаса, вместо престола в восточной части находится обычный стол, покрытый пеленой. На нем стоит четырехконечный крест, а около стола подсвечники. Вместо икон на стенах или на цветных стеклах окон имеются изображения Спасителя, Божией Матери и апостолов, а также

436 Успенский Н.Д. О богослужении Англиканской Церкви // Журнал Московской Патриархии. 1956. № 8. С. 68–69.

437 The Book of Common Prayer: from the Original Manuscript Attached to the Act of Uniformity of 1662. P.68.

438 The Book of Common Prayer: from the Original Manuscript Attached to the Act of Uniformity of 1662. L. , 1892. Chapter 27: A form and manner of ordaining Bishops, Priests and Deacons.

праздников и сцен из библейской истории. В левой стороне расположена кафедра проповедника, а сам храм заполнен скамьями для молящихся.

По своему устройству Англиканская Церковь является национальной и государственной. Она возглавляется королем, который по представлению премьер-министра назначает архиепископов, епископов и настоятелей кафедральных соборов, созывает конвокацию и утверждает ее постановления, а также является высшей апелляционной инстанцией в церковных делах. В самой Англии всего две епархии — Кентерберийская и Йоркская, во главе которых стоят архиепископы, при этом Архиепископ Кентерберийский пользуется первенством чести и носит титул «Примас всей Англии». Со времен Реформации высшим органом церковной администрации в архиепископстве являются конвокации, представляющие собой собрание епископов и представителей низшего духовенства, возглавляемое архиепископом.<sup>439</sup>

Таким образом, следствием проведенной неполной Реформации стало создание в Англии своеобразной национальной Церкви, которая не была окончательно оторвана от древнехристианских корней, что в дальнейшем давало ей возможность искать религиозного общения и единения с Поместными Православными Церквами, в частности, с Русской Церковью. Как справедливо отметил русский богослов и историк А.И. Булгаков, «Вводимая насильственно из разных политических видов, реформация в Англии ... не была доведена до тех крайностей, до которых довели реформу на материке Европы ... Английский народ в некоторой части своей не утратил окончательно истинных представлений о Церкви Христовой, а следовательно не утратил и возможности искать вдохновения в жизни Древневселенской Церкви».<sup>440</sup> Как мы уже отмечали выше, Англиканская Церковь состоит более чем из тридцати Церквей, фактически независимых в административном отношении от короны и Архиепископа Кентерберийского, который является лишь его почетным главой. В настоящем исследовании при изучении вопроса о взаимоотношениях Англиканской и Русской

439 Pruen R.T. *Illustration of the Liturgy*. Vol. 2. L., 1820. P.108–113.

440 Булгаков А.И. Новые религиозные преобразования в Англии в настоящем веке С. 450.

Церквей мы будем иметь в виду преимущественно Церковь Англии и Епископальную Церковь в США, с которыми у Русской Церкви сложился наиболее продуктивный диалог.

## **Раздел 2.2. Предыстория русско-англиканских взаимоотношений во второй половине XVI–XVII веков**

### **2.2.1. Экономическая и политическая составляющие русско-английских отношений (вторая половина XVI–XVII вв.)**

Постоянные взаимоотношения между представителями Русской Церковью и Церковью Англии начались в середине XIX века в связи с Оксфордским движением. Однако они возникли не на пустом месте, диалогу двух Церквей предшествовал длительный период, продолжавшийся с середины XVI по начало XIX века, в течение которого происходило постепенное знакомство двух народов и их религий друг с другом. Особенности развития взаимоотношений в этот период между двумя странами, безусловно, наложили свой отпечаток на содержание и процесс межцерковного диалога, стартовавшего в XIX веке. В связи с этим представляется актуальным рассмотреть начало взаимоотношений и последующее взаимодействие двух стран в указанный период по тем направлениям, которые оказались особенно значимыми для последующего межцерковного общения.

Начало постоянных контактов между Россией и Англией пришлось на середину XVI века. Это была эпоха становления капиталистических отношений в Западной Европе, преодоления многими странами (в том числе и Англией) средневековой изоляции и зарождения системы международных отношений. Бурно развивавшаяся мировая торговля испытывала потребность в новых рынках сбыта, что способствовало интенсивной миграции. Торговые связи, в свою очередь, служили одним из главных стимулов развития политических и культурных отношений между государствами.

В это же время происходило становление молодого Московского царства. Быстро развивавшееся Российское государство, обладавшее огромными естественными ресурсами, стремилось к торговому и цивилизационному обмену с

западноевропейскими странами. Еще до начала постоянных взаимоотношений с Англией Россия имела торговые связи с рядом западноевропейских государств, однако сложная военно-политическая ситуация на европейском континенте служила значительным препятствием для ведения успешной торговли Московии со странами Запада. Кроме того, отстававшее в военно-техническом отношении Московское государство остро нуждалось в западноевропейских специалистах: мастерах-оружейниках, ремесленниках, врачах, которые уже с конца XV века стали прибывать в Россию, но сначала в небольшом количестве. Таким образом, к середине XVI века как в Западной Европе, так и в России сложилась благоприятная политическая и экономическая ситуация для начала взаимовыгодного англо-русского сотрудничества.

Прочные взаимоотношения между Россией и Англией возникли после того, как в 1553 г. корабль английского мореплавателя Ричарда Ченслера «Эдуард Бонавентура» пристал в устье Северной Двины возле Холмогор. Экспедиция, организованная английским «Обществом купцов-искателей для открытия стран, островов, земель и владений неведомых и доселе морским путем непосещаемых», ставила своей целью поиск северного пути в Индию и Китай, но в ходе путешествия потеряла два корабля. Третий корабль под управлением Ченслера пристал к российскому берегу.<sup>441</sup> Так английскими купцами был открыт Северный морской путь в Россию.

Вот как описывает этот момент второй капитан корабля «Эдуард Бонавентура» К. Адамс: «К этому времени наши люди узнали, что эта страна называется Россия, или Московия и что Иван Васильевич (имя их короля на тот момент) руководит и управляет крепко и широко в тех местах. И местные русские спрашивали подобным образом наших людей откуда они и зачем они пришли, на что был дан ответ, что они англичане, посланные на эти берега от светлейшего короля Эдуарда VI и должны по его приказу доставить некоторые вещи их Королю, и не ищущие ничего другого, кроме его дружбы и торговли с его

---

441 Camden W. The History of the Most Renowned and Victorious Princess Elizabeth, Late Queen of England. P. 102–103.

народом, посредством чего, без сомнения, товарооборот и выгода возрастут для обоих королевств». <sup>442</sup>

Когда Ченслер узнал, что прибыл в московскую землю, он принял решение отправиться в Москву к русскому царю, взяв на себя роль посла короля Эдуарда VI. При нем была грамота, составленная на разных языках, дававшая ему право представлять Англию во вновь открытых странах. По сути это было первое английское посольство на русской земле.

В феврале 1554 г. Ричард Ченслер был радушно принят Иоанном Грозным, который с большим вниманием отнесся к торговым предложениям английского посла и пообещал англичанам предоставить условия для свободной торговли на территории Московии. <sup>443</sup> В этом же году Ченслер отправился на родину с грамотой к королю Эдуарду VI, в которой было указано, что английские корабли отныне могут свободно приставать к российским берегам.

После возвращения Ченслера в Лондон в Англии была создана торговая Московская компания, предоставлявшая входившим в нее английским купцам монопольное право на торговлю с Россией. <sup>444</sup> В 1555 г. Ричард Ченслер с двумя агентами новой компании совершил вторую поездку в Москву, в результате которой Московской компании было предоставлены значительные льготы и право беспошлинной торговли во всех российских городах. Кроме Москвы, фактории англичан были основаны в Холмогорах и Вологде. <sup>445</sup>

В 1556 г. в Англию отправилось первое русское посольство во главе с дьяком посольского приказа Осипом Непеей. В следующем году посольство вернулось в Москву с королевской грамотой, подтверждающей право подданных московского царя свободно вести торговлю на британской земле. Вместе с Непеей прибыли первый полномочный посол Англии в России Энтони Дженкинсон, а также необходимые России специалисты — врач, аптекарь и большое число

---

442 Hakluyt R. The newe Nauigation and discouerie of the kingdome of Moscouia, by the Northeast, in the yeere 1553. Written in Latine by Clement Adams. // The Principal Navigations, Voyages, Traffiques and Discoveries of the English Nation. Vol. 3. Edinburg. 1886. P. 60.

443 Willan T.S. Early History of Russia company. 1553–1603. P.43.

444 Baron S. Explorations in Muscovite history. P. 129.

445 Цветаев Д.В. Вероисповедное положение протестантских купцов в России в XVI и XVII веках. С. 11.

мастеров и ремесленников.<sup>446</sup> Тем самым было положено начало постоянным дипломатическим отношениям между Россией и Англией.

Однако российские купцы не имели возможность воспользоваться предоставленным англичанами правом, так как у России не было своего флота. В течение длительного времени в Англию на британских кораблях приезжали только официальные царские посланники. Так, в 1567 г. с целью улаживания разногласий по вопросам англо-русской торговли Иван Грозный послал в Лондон московских купцов Степана Твердикова и Федота Погорелого, которые были снабжены царской грамотой, написанной на двух языках — русском и немецком.<sup>447</sup>

Для обеих стран начало русско-английской торговли было важным событием. В ситуации военного противостояния с Польшей и Швецией за обладание Ливонией, препятствующих торговле через Балтику, партнерство с нейтральной Англией посредством Северного морского пути было чрезвычайно выгодно для России. Приезд Ченслера открывал новый беспрепятственный путь для непосредственных отношений с Западом и доставки оттуда необходимых товаров и специалистов в обход недружественно расположенных к Московии балтийских государств.

Англия, вступавшая на поприще морской торговой державы, в свою очередь, нуждалась в российском сырье, прежде всего, для кораблестроительной отрасли. Московское государство являлось для англичан и новым богатым рынком сбыта промышленных товаров. Из России стали вывозить кораблестроительные материалы, воск, меха, ворвань, пеньку, масло, мясо, из Англии — оружие и боеприпасы, сукно, посуду, бумагу и другие мануфактурные товары.<sup>448</sup> Кроме того, через Астрахань и Каспийское море английские купцы получали возможность наладить транзитную торговлю с Персией.

В 1556 г. английским купцам был предоставлен дом с прилегающей территорией в Китай-городе на Варварской улице. Впоследствии Британская Московская компания приобрела еще один дом на Покровке, в котором, в

---

446 . Гамель И.Х. Англичане в России в XVI и XVII столетиях. СПб., 1865. С. 64.

447 Там же. С. 80–81.

частности, останавливались пасторы, сопровождавшие английских торговых представителей. В дальнейшем английские торговые дворы были основаны также в других городах России: Холмогорах, Новгороде, Вологде, Пскове.<sup>449</sup> Торговые подворья англичан в России стали первыми по времени проводниками сближения русского общества с представителями Западной Европы.

Открытие английского подворья в Китай-городе не только заложило основание оживленной торговле двух стран, но и стало основанием будущих дипломатических и культурных отношений между ними. Московская компания фактически стала выполнять в России функции дипломатического ведомства, а ее главный агент являлся представителем британской короны в России. Английский двор стал первым официальным представительством западноевропейского государства в Москве.

Начавшиеся межгосударственные отношения между двумя странами в течение второй половины XVI–XVII веков претерпевали значительные изменения. Иван Грозный в интересах Российского государства последовательно проводил политику сближения с Англией. Исследователи отмечают, что он имел особое расположение к англичанам, отдавая им явное предпочтение среди других иноземцев. Так, российский историк С.Ф. Платонов пишет: «Царь не ограничивался милостивым благоволением в условиях этикета: он легко вступал и в приватное общение с английскими дипломатами и торговыми агентами».<sup>450</sup> При Иване Грозном у России ни с одним государством не было такого частого обмена посольствами, как с Англией, а некоторые английские послы, в частности Энтони Дженкинсон, считались почти доверенными лицами русского царя.<sup>451</sup>

Во время Ливонской войны (1558–1583 гг.) у Ивана Грозного дважды возникал план военного союза с Англией. В 1567 г. он предпринял попытку заключения с Англией оборонительного и наступательного договора, не

---

448 Толстой Ю.В. Англия и ее виды на Россию в XVI в. // Вестник Европы. 1875. №8. С. 479.

449 Мулюкин А.С. Приезд иностранцев в Московское государство. С. 35.

450 Платонов С.Ф. Москва и Запад в XVI–XVII веках. С. 25.

451 Готье Ю., Бахрушин С. Культурные и политические связи России и Англии в XVI–XVII веках С. 65.

завершившуюся, однако, успехом.<sup>452</sup> Кроме того, русский царь вел переговоры о заключении династического брака с английским королевским домом, которые также не привели к положительному результату<sup>453</sup>.

Елизавета I также проявляла интерес к России, который, впрочем, был обусловлен преимущественно английскими торговыми интересами.<sup>454</sup> Королева, владевшая несколькими иностранными языками, во время просмотра русской грамоты интересовалась звучанием русских букв, заметив при этом: «Я бы быстро этому научилась», и порекомендовала лорду Эссексу выучить русский язык.<sup>455</sup>

Линию на союз с Англией продолжил и Борис Годунов, который не только поддерживал купцов Московской компании, но и стремился к политическому и культурному сближению российского общества с англичанами. Как пишет российский историк Ю.В. Толстой: «И Борис Федорович принял англичан под свою высокую руку, даровал им во всех делах свою могущественную защиту и оборону и заслуженно стяжал приписываемый ими ему титул боярина покровителя (лорда протектора)».<sup>456</sup>

В 1602 г. в Англию для обучения в высших учебных заведениях Годунов отправил четверых московских юношей. Во время обучения молодые москвичи быстро восприняли английскую культуру и не захотели возвращаться в Россию. Один из них, Никифор Алферьевич Григорьев, стал пастором Англиканской Церкви.<sup>457</sup> Практика образовательных поездок русских людей в Англию продолжалась и в последующие годы XVII века.

Прочные торговые и политические связи между странами были нарушены польско-шведской интервенцией в начале XVII века. Со времени Смуты английские купцы постепенно лишились большинства своих привилегий, однако со времени восшествия на престол Михаила Федоровича Романова

---

452 Подробнее см. Любименко И.И. Проекты англо-русского союза XVI–XVII вв. // Исторические известия. 1916. № 34. С. 30–31.

453 Отправление в Англию к королю Карлу II великих послов столичных // РГАДА. Ф.35. Ед.хр.8. Л. 8–15.

454 См. Cheyney E.P. A History of England from the Defeat of Armada to the Death of Elizabeth. N.Y., 1948.

455 Anderson M.S. Britain's discovery of Russia. 1553–1815. P. 51.

456 Толстой Ю.В. Первые сорок лет сношений между Россией и Англией. 1553–1593. С. 50.

сотруднические отношения между странами возобновляются. Во время английской буржуазной революции в связи с казнью английского короля Карла I в 1649 г., Россия разорвала дипломатические отношения с Англией Кромвеля<sup>458</sup>. После реставрации монархии и восстановления дипломатических отношений между странами число англичан в России продолжало увеличиваться, особенно интенсивная миграция пришлась на вторую половину XVII века, время царствования Алексея Михайловича.

Кроме купцов, в Россию из Англии прибывали так называемые служилые иноземцы, среди которых значительную часть составляли военные специалисты, а также различные ремесленники, медики, аптекари, ювелиры и прочие мастера. Многие англичане обживались в России, хорошо знали русский язык и даже получали русские имена. Таким «обрусевшим» англичанином был, в частности, известный агент Московской компании Джон Мерик, который при при Борисе Годунове был пожалован в дворяне и рыцари, получил русское имя Иван Ульянов и имел от царя проезжую грамоту. В этой грамоте воеводам и прочим приказным людям приписывалось особо беречь Ивана Ульянова, «чтобь аглинскому гостю Рыцерию съ товарищи и его людемь по городом везде продажи и убытка не было»<sup>459</sup>.

Среди наиболее известных англичан того времени, более или менее длительное время проживавших в России, кроме Энтони Дженкинсона, следует также отметить придворного врача царя Алексея Михайловича Самуила Коллинса, дипломата Джильса Флетчера, послов королевы Елизаветы в Москве Фому Рандольфа и Джерома Боуса. Почти два десятилетия (с 1573 по 1591 гг.) находился в России английский торговый агент и дипломат Джером Горсей, который был

---

457 Отпуск из Москвы в Англию посланника Ивана Ульянова а с ним отправление в Англию для изучения разных языков и наук боярских молодых людей Никифора Григорьева Афанасьева и других // РГАДА. Ф. 35. Ед. хр. 36. Л. 8–15.

458 Объявление государева указа торгующим в России англичанам о высылке их из России и о неторговании им впредь во всех российских городах кроме Архангелгорода и то с платою пошлин // РГАДА. Ф. 35. Ед. хр. 171. Л. 8–11.

459 От ц. и в. князя Бориса Феодоровича всея Руси посланнику нашему Григорью Ивановичу Микулину // СИРИО. Т. 38. С. 302.

приближен к царскому двору и часто общался с Грозным.<sup>460</sup> В 1581 г. в свите Джерома Горсея в Москву прибыл придворный медик Роберт Якоби, присланный Ивану Грозному королевой Елизаветой I, который находился в России до смерти Грозного в 1584 г.<sup>461</sup> Придворный врач царя Федора Иоанновича Марк Ридли, находившийся в России с 1594 по 1599 гг., составил первый в мире англо-русский и русско-английский словарь на шесть тысяч слов, который в рукописном варианте хранится в Бодлианской библиотеке Оксфордского университета.<sup>462</sup>

### **2.2.2. Краткий обзор культурных взаимоотношений между Россией и Англией во второй половине XVI–XVII веков**

Установившиеся к концу XVI века торговые и дипломатические отношения Англии с Россией способствовали культурному сближению между обеими странами. Вместе с западными знаниями и специалистами в Россию проникали западная культура и нравы. В процессе общения с англичанами русские сталкивались с представителями иного кругозора, иных интересов и понятий. Происходило знакомство с чуждыми русским людям навыками и своеобразным

бытом, в российском обществе начинался процесс постепенной интеграции с Западом, взаимообогащения культур. Как отмечает российский историк И. Любименко: «В России уже были до Петра элементы, способные оценить благотворную роль западных знаний и влияний, проводниками которых с XVI века являлись англичане. ... С каждым западным техником, помимо его специальных знаний, проникал в наше отечество и луч западной культуры; англичане селились по всей России и везде должны были подавать пример более культурной жизни, живой предприимчивости и смягченных нравов.»<sup>463</sup>

460 Подробнее о деятельности Дж. Горсея в России см. у Лурье Я.С. Английская политика на Руси в конце XVI века // Ученые записки ЛГПИ им. А.И. Герцена. 1947. Т. 61. С. 121–145.

461 Приезд в Россию присланного от английской королевы Елизаветы к царю Ивану Васильевичу доктора Роберта Якоби, названного Романом Елизаровым с аптекарями и цирюльниками в службу // РГАДА. Ф.35. Е д.хр.1. Л.1–2.

462 Stone G. C. A Dictionarie of the Vulgar Russe Tongue, Attributed to Mark Ridley/Edited from the late-sixteenth-century manuscripts and with an introduction. Co`ln.1996. P.86.

463 Любименко И. Англичане в допетровской Руси // Русская мысль. 1915. № 3. С. 69.

Приобщение к западной культуре было характерно прежде всего для тех преимущественно московских кругов, которые наиболее тесно общались с англичанами: в первую очередь купцов, а также русских людей, соприкасавшихся с иноземцами по роду своей службы. Своеобразным культурным и идеологическим центром страны в это время становится Посольский приказ. Служащие Посольского приказа, благодаря характеру своей деятельности, имели тесные контакты с иностранцами. Им был присущ более открытый тип поведения, ориентированный на европейские нормы. Так, российский исследователь Рогожин отмечает: «Специфика деятельности Посольского приказа и его служащих, подразумевавшая постоянное общение с иностранцами, подготовку и участие в посольствах за границу, сделала персонал этого учреждения наиболее восприимчивым к западному влиянию. Сам Посольский приказ выступал при этом в роли своеобразного центра распространения в России элементов европейской культуры».<sup>464</sup>

В свою очередь и англичане знакомились с особенностями русской культуры, в процессе общения неизбежно усваивая частично местные вкусы и представления. Основную часть англичан, постоянно или временно проживавших в Московском государстве, составляли купцы, военные наемники, дипломаты и служилые люди. Представителей культурной прослойки английского общества (литераторов, художников, философов) среди них практически не было. Тем не менее, посещавшие в XVI–XVII вв. Россию англичане оставили немало записей о различных сторонах русской жизни, которые, несмотря на субъективизм восприятия и неизбежную предвзятость, являются ценным материалом о быте и культуре Московской Руси того времени. Их сочинения, составленные в жанре рассказов очевидцев или дневника путешественника, а также устные рассказы о стране «москвитов» быстро распространялись в английском обществе.

Интересные заметки, рассказывающие о пребывании в Московии, оставил английский дипломат Энтони Дженкинсон. В его труде есть подробное описание русского костюма, праздников, образа жизни простых людей. Он отмечает и такие

---

<sup>464</sup> Рогожин Н.М. Посольский приказ: Колыбель российской дипломатии. С. 29.

негативные стороны русской жизни, как беспробудное пьянство.<sup>465</sup> Дженкинсон также составил подробную карту России, которая была издана в Лондоне в 1562 г. и называлась: «*Russiae, Moscoviae et Tartariae Descriptio*».

Английский дипломат Джером Горсей в своих записях отмечал такие черты русского народа как угрюмость, грубость нравов и одежды. При этом русский язык он характеризует как «невероятно красивый и благозвучный». Джером Горсей первым дал подробное описание царей Ивана Грозного и Федора Иоановича.<sup>466</sup> Сообщения англичан о Московии были собраны англиканским священником Ричардом Хаклюйтом в его «Книге путешествий», вышедшей в 1589 г.<sup>467</sup> В начале XVII века издание рассказов английских путешественников продолжил другой англиканский священник Сэмюэл Пёрчас, опубликовавший рукописи, не вошедшие в сборник Ричарда Гаклюйта<sup>468</sup>.

Для Англии XVII века уже характерно появление устойчивого интереса к русской культуре и языку. Так, в 1618–1619 годах в России с посольством короля Якова I находился английский ученый и путешественник Ричард Джеймс, который составил сборник русских песен и англо-русский словарь разговорного языка.<sup>469</sup> В начале XVII века в русских библиотеках появляются английские книги, а рукописные русские книги попадают в Англию. В связи с необходимостью тесного общения возникла потребность к изучению русского языка и подготовке штата переводчиков. Во второй половине XVII века в Англии был выпущен учебник русской грамматики «*Grammatica Russica*», а в 1682 г. издана «Краткая история Московии» Джона Мильтона.<sup>470</sup>

### **2.2.3. Первые контакты между православными русскими и англиканами во второй половине XVI–XVII веках**

465 Jenkinson A. *Early Voyages and Travels to Russia and Persia*. P. 3 1 3–3 2 4.

466 Горсей Джером. Записки о России. XVI — начало XVII вв. С. 156–159.

467 См. Hakluyt R. *The Principal Navigations, Voyages, Traffiques and Discoveries of the English Nations*. Glasgow. 1886.

468 См. Hakluytus Posthumus or Purchas. *His Pilgrims Contayning a History of the World in Sea Voyages and Land Travells by Englishmen and others*. James MacLehose and Sons. Glasgow. 1905.

469 Billington J. *The icon and the axe. An interpretive history of Russian culture*. P. 209.

Тесные контакты англичан с русскими людьми неизбежно предполагали и знакомство с религиями друг друга. Необходимо отметить, что религиозный фактор в то время играл исключительно важную роль в жизни как иностранцев, так и русских. Для XVI и XVII веков как у нас, в России, так и на Западе, была характерна вероисповедная нетерпимость, это было время религиозных войн и преследований в Европе. Это обстоятельство значительно затрудняло процесс межконфессионального общения, служило препятствием для более глубокого знакомства с иными религиозными воззрениями.

Для Российского государства XVI –XVII вв. было характерно формирование традиции веры и благочестия, утверждение «нормативного православия», становление идеи особой святости Руси, закрепленное Стоглавым собором 1551 г. и Соборами 1660-х гг. В это время была востребована идея о Москве как Третьем Риме, наследнице и преемнице исторической миссии Рима и Византии. Русские люди были уверены, что Московское царство является единственным истинно христианским государством, которое превосходит чистотой веры все остальные народы. Поэтому главной целью виделось сохранение истинного благочестия и защита Православия от любых внутренних изменений и внешних воздействий.

В такой ситуации Запад воспринимался как источник нечестия, как угроза чистоте Православия. В церковном сознании в то время еще не существовало четкого различия между инославными христианскими конфессиями. Для русского человека XVI –XVII веков само понятие «иноземец» несло преимущественно конфессиональную смысловую нагрузку. Иноземцы были не столько подданными другого государства, сколько людьми не православного вероисповедания, все они воспринимались как потерявшие истинное благочестие. Все католики, протестанты и униаты без различия конфессий были однозначно признаны христианами-еретиками.<sup>471</sup>

Тем не менее достаточно жесткая позиция по отношению к западному иноверию не являлась препятствием для тесных контактов с европейцами. Нужда

---

470 См. Milton J. A brief history of Moscovia and of other less-known countries lying eastward of Russia as far as Cathay, gather'd from the writings of several eye-witnesses. L., 1682.

471 Опарина Т.А. Иноземцы в России XVI-XVII вв. Очерки исторической биографии и генеалогии. М., 2007. С. 67.

в западных специалистах была достаточно велика и московские власти всячески поддерживали постоянный приток иностранцев на русскую службу. В данной ситуации религиозные доводы отступали на второй план перед соображениями государственной необходимости. Несмотря на все усилия московского духовенства максимально ограничить контакты русских людей с иноверцами, требования Номоканона фактически игнорировались, отступая перед практическими соображениями.

Признавая право иноземцев на свободу вероисповедания, Московское государство достаточно терпимо относилось к последователям других религий при условии признания ими прав господствующей Православной Церкви и отказа от прозелитической деятельности. Как пишет российский историк М.Е. Красножен: «Охранение господствующей православной веры и полное невмешательство во внутреннюю религиозную жизнь иноверцев — вот те начала, которыми руководилось русское церковное и светское правительство в своих отношениях к иностранным вероисповеданиям на всем пространстве истории русского государства.»<sup>472</sup> Взаимоотношения иноземцев с русскими должно было ограничиваться только мирскими потребностями, и то лишь по необходимости, чтобы не создавать соблазнов нравственно-религиозному чувству православных.

Несмотря на то, что Московское государство никогда не посягало на религиозную свободу представителей других христианских конфессий, к католикам оно относилось гораздо строже, чем к протестантам. Такое отношение объяснялось как постоянными попытками пропаганды католицизма среди православного населения, так и преследованиями, которым подвергались русские люди, оказавшиеся под властью Польши. В силу вышеперечисленных причин русское правительство долгое время не разрешало римско-католической общине иметь свою церковь в Москве. Только в 1684 г. благодаря личным связям с высшими московским кругами и лично с Петром I шотландскому католику

---

472 Красножен М.Е. Иноверцы на Руси. Т.1. С. 15.

Патрику Гордону удалось добиться разрешения на постройку католической церкви.<sup>473</sup>

Протестанты, появившиеся в России сразу после событий Реформации на Западе, согласно духу своего учения, не вмешивались в политическую и религиозную жизнь Московского государства, к тому же оказывали значительную пользу в деле развития общественной жизни и образования в стране. В пространной резолюции на прошение Патрика Гордона о построении католической церкви в Москве, в частности, говорится: «А люторы и калвины хотя отстоять еретичествомъ своимъ от восточного благочестія далее католиков, однакожь противности от нихъ Грекороссійскому благочестію нетъ и ни въ какія духовныя дела они не вступаютца.»<sup>474</sup>

В связи с этим на русскую службу протестанты привлекались в большем количестве, чем католики.<sup>475</sup> К концу царствования Михаила Федоровича немецкий ученый и путешественник Адам Олеарий насчитал до тысячи человек, служивших и торговавших в Москве лютеран и кальвинистов.<sup>476</sup> Испытывая насущную необходимость в западных специалистах, московское правительство предоставило им право свободно исповедовать свою веру и совершать богослужения.

Там, где постоянно проживало достаточное для образования отдельной общины количество протестантов, им разрешалось отправлять общественное богослужение и иметь церкви и пасторов. Первый протестантский храм в Москве был построен по распоряжению И.Грозного в 1575 г., в связи с просьбой жениха царской племянницы герцога Магнуса.<sup>477</sup> В дальнейшем, с увеличением числа протестантов, увеличивалось и число протестантских храмов на территории

473 Гордон П. Дневник 1684–1869. С. 12, 31.

474 Резолюция от 3 марта 1684г. на дело по прошению генерал-поручика Петра Гордона с другими иноземцами католического вероисповедания о молитвенном доме и пастыре // РГАДА. Ф. 152. Ед. хр. № I.

475 Лаппо-Данилевский А.С. Иноземцы в царствование Михаила Федоровича // Журнал министерства народного просвещения. Шестое десятилетие. 1885. Т. 241. №9. С. 74.

476 Олеарий А. Описание путешествия в Московію и через Московію в Персію и обратно. С. 344.

477 Fechner A.W.Chronik der Evangelischen Gemeinden in Moskau. В., 1876. P.89.

России. Кроме Москвы, протестантские церкви были построены в Нижнем Новгороде, Архангельске и на железных заводах близ Тулы.<sup>478</sup>

В те города, где проживали протестанты, но церквей не было (Ярославль, Серпухов, Вологда, Холмогоры), приезжал пастор из Москвы для совершения обрядов крещения и бракосочетания.<sup>479</sup> В 1639 г. в Москве на территории Белого города была построена первая деревянная реформатская церковь<sup>480</sup> Известно, что в 1643 г. реформатская община имела в Белом городе еще небольшую капеллу на Покровке. В 1684 г. на месте деревянной церкви в Белом городе уже стояла каменная, а через одиннадцать лет на большой Немецкой улице напротив Сената сооружена большая каменная реформатская церковь со школою.<sup>481</sup>

В начале и первой половине XVII века, после событий Смуты, усиливается враждебное отношение к иноверцам и нарастает борьба за чистоту православия. Негативное отношение к католикам, появившееся после нашествия поляков, распространилось на всех иноземцев.<sup>482</sup> В это время патриархом Филаретом был найден общий признак, объединявший все западные конфессии. С целью отделения католиков, протестантов и униатов от православной традиции Освященный Собор 1620 г. объявил недействительность обливательного крещения, а их представители при переходе в православие подлежали перекрещиванию по первому чину.<sup>483</sup>

Против иностранцев принимается ряд законов, в том числе ограничивающих прием на государственную службу лиц не православного вероисповедания, разрушаются протестантские церкви. Так, в 1632 г. по указу патриарха Филарета в Белом городе была снесена протестантская церковь.<sup>484</sup> В 1627 г. выходит указ о

478 Цветаев Д.В. Протестантство и протестанты в России до эпохи преобразований. с.439.

479 Berry L.K., Crummey R.O. (eds.). Rude Barbarous Kingdom: Russia in the Accounts of Sixteenth-Century English Voyagers. P.78.

480 Grot I. Bemerkungen uber die Religions — Freiheit der Auslander in Russischen Reiche. В. 1. P.434.

481 Снегирев Н.М. О начале и распространении лютеранских и реформатских церквей в Москве // Православное обозрение. 1862. Т.9. С.39.

482 Baron S. The origin of seventeen century Moscow's Nemetskaja Sloboda. P. 16.

483 Определения Поместного собора 1620 г. // Дышу Православием : электронный портал. URL : <http://dishupravoslaviem.ru/pomestnyj-sobor-1620-g-moskovskij/> (дата обращения: 30.06.2018)

484 Орленко С.П. Выходцы из Западной Европы в России XVII века. Правовой статус и реальное положение. М., 2000. С. 149.

запрете «некрещеным иноземцам» брать русскую прислугу, а уже имеющих православных холопов и работников отпустить и в дальнейшем не принимать.<sup>485</sup>

Вот как описывает действия по выселению «некрещенных немец» за черту Земляного города Адам Олеарий: «Был отдан строгий приказ — кто из немцев хочет перекреститься по русскому обряду, пусть остается жить в городе, но кто отказывается поступить так, тот обязан в течение короткого времени вместе с жилищем своим выбраться из города за покровские ворота на Кокуй».<sup>486</sup> Лишившись общественных храмов, лютеранские и реформаторские общины вскоре открыли келейные молитвенные дома при своих жилищах. В дальнейшем в Новой иноземной слободе протестанты имели уже четыре церкви — одну реформатскую и три лютеранские. В 1695 г. реформатская община построила себе наконец то каменную церковь.<sup>487</sup>

Однако заявленная при выселении иностранцев цель изолировать москвичей от иноземного влияния была достигнута лишь в слабой степени. Полностью избежать общения между русским населением и иноверцами было невозможно.<sup>488</sup> Неизбежное общение между ними приводило к взаимному влиянию, разного рода позаимствованиям, раздвигало их кругозор и подготавливало почву для более близкого культурного и духовного обмена.

Англикане, как и прочие протестанты, не испытывали религиозных притеснений в России. Изначально в привилегии, полученной Московской компанией во время второго приезда Ченслера, вопросы вероисповедания не затрагивались. Однако в дальнейшем Иван Грозный, хорошо относившийся к англичанам, разрешил купцам Московской компании проводить соответствующее их вероисповеданию домашнее богослужение. «Мы, сказано в царской грамоте, данной через Рандольфа Московской компании, по нашей милости, вышеназванному обществу английских купцов, их преемникам, служителям и торгующим от них, которые живут или будут жить в Москве или ином каком месте

485 Указ о запрещении некрещеным иностранцам иметь православных холопов и прислугу // РГАДА. Ф. 396. Оружейная палата. Оп 1. № 40283. Л. 1–2.

486 Олеарий А. Описание путешествия в Московию и через Московию в Персию и обратно. С.345.

487 Grot I. Bemerkungen uber die Religions –Freiheit der Auslander in Russischen Reiche. P. 265.

нашего государства, дозволили хранить свой собственный закон и никто из наших да не принуждает их против воли к нашему закону и вере»<sup>489</sup> Затем в 1587 г. условие о вере повторил посол Джильс Флетчер: «... чтобы вольно было английским гостям, их слугам или кто от них начнет торговать, жить в России по своей вере, в своем законе и к иной вере их принуждать не велеть».<sup>490</sup>

Однако долгое время своего храма на территории России англикане не имели. С конца XVI века они проводили свои богослужения в посольском доме на Варварке, именно там служил прибывший в Москву в 1583 г. первый англиканский священник Хемфри Коул. Кроме того, что им было разрешено совершать домашние богослужения, они могли пользоваться и лютеранским кирхами. В Метрической книге о крещенных в московской лютеранской кирхе в 1624 г. отмечено, что «к этой общине принадлежало очень много англичан, шотландцев и ирландцев, почти более, чем немцев...».<sup>491</sup> Известно, что королева Елизавета обращалась к Борису Федоровичу с просьбой разрешить построить англиканский храм в Москве. Пасторы у англичан были временно, они приезжали и уезжали с послами. Так, например, с января по август 1619 г. в свите английского посла Томаса Финча находился пастор доктор Ричард Джемс. За время пребывания в России он успел изучить русский язык и собрал значительный материал о языке и литературе москвитов, который затем опубликовал в Англии.<sup>492</sup>

Адам Олеарий отмечает, что в Новой иноземной слободе кальвинисты имели две церкви — голландскую и английскую, однако эти сведения больше

488 См. Соколов И.И. Отношение протестантизма к России в XVI и XVII веках. М., 1880. С.28–30.

489 A Copie of the Priviledges Granted by the Right High and Mightie Prince, the Emperour of Russia, etc. unto the Right Worshipfull Fellowship of English Merchants, for the Discoverie of new Trades: and hither sent by Thomas Randolfе esquire, her Majesties Ambassadour to the sayd Emperour, and by Andrew Savin his Ambassadour in the yere of our Lord God 1569. //Perseus Digital Library : электронная библиотека. URL: <https://www.perseus.tufts.edu/hopper/text?doc=Perseus%3Atext%3A1999.03.0070%3Anarrative%3D141> (дата обращения: 21.07.2018).

490 Приезд аглинского посла Елизара Флечера с предложением новых пунктов для удобнейшей Агличанам в России коммерции и с прошением о внесении оных в жалованную Агличанам грамоту // РГАДА. Ф. 35. Дела английские. Ед. хр. №1. Отд. VIII. Л. 493.

491 Памятники дипломатических сношений Московского государства с Англиею // Сборник Императорского Российского Исторического Общества. Т. 1. С. 184.

492 Цветаев Д.В. Из истории иностранных исповеданий в России в XVI и XVII веках. М., 1886. С. 53.

нигде не подтверждены.<sup>493</sup> До начала XVIII века англиканская община проводила свои богослужения в здании реформатской церкви Св. Петра и Павла в Немецкой слободе.

В середине XVI века, ко времени открытия Ченслером Северного морского пути в Россию, тогда еще только зарождавшаяся Церковь Англии не сформировала своей позиции в отношении Православия. Мнения отдельных англиканских священнослужителей о Православной Церкви отличались противоречивостью. С одной стороны, она признавалась союзницей протестантов (против католичества), с другой стороны, англикане считали, что ее доктрина и практика во многом расходится с первоначальным христианством, и даже считали ее еретической. В начале XVII века благодаря политике веротерпимости короля Якова I (1603–1625) православие больше не рассматривалось как еретическое вероисповедание, мало того, оно было признано в качестве одного из источников церковного Предания. А Архиепископ Йоркский Эдвин Сэндис даже писал о возможном единении англиканства и православия.<sup>494</sup>

Представители Церкви Англии, путешествовавшие или жившие в России, имели возможность наблюдать особенности религиозной жизни русского народа. Англичане, как и прочие иностранцы, прежде всего обращали внимание на внешние проявления русского благочестия, на особенности отправления религиозного культа. Послы, путешественники и купцы подробно описывали православные обряды, с их записками впоследствии могли знакомиться англичане на родине. Несмотря на то, что эти записки неизбежно отличались пристрастностью, в XVI–XVII веках они служили важным источником информации о религиозной жизни Московского государства.

В своих записках английские авторы отмечают приверженность русских к византийской традиции, подчеркивают архаичность форм вероисповедания, строгое соблюдение постов, благоговейное отношение к иконам, наличие большого числа монастырей и монахов. С удивлением английские гости отмечали

---

493 Оларий А. Описание путешествия в Московию и через Московию в Персию и обратно. С.346.

494 Sandys E. A Relation of the State of Religion, and with what Hopes and Policies it hath beene Framed and is Mantained in the Severall States of the Western Parts of the World. P.179.

неприятие православными храмовых скульптур. Особенно поражала английских путешественников и дипломатов набожность русского народа. В процессе знакомства с православной жизнью русских они активно расспрашивали их о вере, при этом часто полемизируя с православными. Приходилось англичанам сталкиваться и с представителями православного духовенства, но эти встречи были случайны и редки.

В то же время англичанам трудно было дать объективную характеристику религиозной жизни московитов, так как противоречия между конфессиями в то время отличались явным антагонизмом. Путешественники, наблюдая и описывая увиденное, в то же время неизбежно давали довольно нелестную оценку полученной информации с точки зрения своей конфессиональной принадлежности. Как отмечает российский исследователь Д.В. Цветаев: «Даже такой, по-видимому, незначительный благочестивый обычай, что при входе в дом надобно было сначала помолиться пред образами, а потом заводить речь с хозяином, ставил уже в тупик протестантов, не признававших иконопочитания, и сразу делал каждого из них чуждым, нежеланным гостем.»<sup>495</sup>

Необходимо отметить, что англикане (так же, как и русские) очень трепетно относились к своей религии, считая ее безусловно истинной и не подлежащей никакой критике. В то же время любая другая религия, в том числе и русское православие, считалась заведомо ложной, и хотя вызывала интерес в плане ознакомления с чем-то новым и доселе неизвестным, в то же время заставляла быть особенно осторожными при соприкосновении с чужим вероисповеданием. Отступление от своей веры, а тем более принятие чужой религии, воспринималось как страшный грех, и прибывавшие в Россию англичане всячески старались огородить себя от нравственных соблазнов. Этим объяснялась та духовная отчужденность, которая, несмотря на постепенное накапливание знаний друг о друге, оставалась определяющей в межрелигиозном взаимодействии двух народов в рассматриваемый период.

---

<sup>495</sup> Цветаев Д.В. Борьба с протестантским влиянием в Московском государстве до Петра Великого // Протестантизм как фактор формирования российской государственности и культуры. Антология. М., 2012. С.193.

Межконфессиональная нетерпимость затрудняла процесс взаимного общения. Инструкции, выданные Московской компанией своим сотрудникам, запрещали им вступать в религиозные дискуссии с православными. Согласно российскому законодательству, им, как и всем протестантам, запрещалось беседовать с русскими на религиозные темы, посещать православные храмы и приближаться к иконам<sup>496</sup> указывали на происхождение Русской Церкви от Греческой и с удовлетворением отмечали, что она не признает супрематию Папы римского и относится с большой неприязнью к католикам.

Вот как описывает свои впечатления Ричард Ченслер о религии москвитов: «Они придерживаются мнения Греческой Церкви; они не используют рельефных изображений святых в церквях, но их картины, написанные в рамках, они имеют в великом множестве, они их обожают, и приносят и жгут перед ними восковые свечи и кропят их святой водой, без какой-либо иной чести по отношению к ним. Они говорят, что наши изображения, в том числе и резные, которые устанавливаются в храмах, не имеют божественности. Их богослужение все служится и произносится на их родном языке, так что каждый человек может понять его; они совершают Вечерю Господню на квасном хлебе, и после освящения несут его по церкви на блюде, и никому не запрещают получать и принимать его, кто хочет это сделать.»<sup>497</sup>

Первый английский посол в Москве Энтони Дженкинсон имел возможность наблюдать обряд Крещения, на котором присутствовал Иван Грозный со своей свитой. При этом Дженкинсон отмечает, что царь и сопровождавшие его сановники стояли у замерзшей реки с непокрытыми головами.<sup>498</sup> Он также оставил записи о религиозной жизни в России: «Одежды монахов традиционные, в черных капюшонах, как у нас были. Их церкви красивы, но полны окрашенных образов,

---

496 Переговоры посла Еремея Боуса с царем Иваном Васильевичем и его боярами о торговых делах, о северных морских пристанях // СИРИО. Т.38. СПб., 1883. С.120–123.

497 Willoughbie H., Chanceler R. The New Navigation and Discovery of the Kingdom of Muscovy by the North-East in the year 1553 // The Discovery of Muscovy. L., 1893 // The Project Gutenberg : электронная библиотека. URL: <https://www.gutenberg.org/files/4076/4076-h/4076-h.htm> (дата обращения: 03.08.2018).

498 Лабутина Т.Л. Англичане в допетровской России. СПб., 2011. С.27.

лампад и свечей. ... Писать они могут, никогда не проповедают, благоговейно ведут себя в церкви и долго молятся.»<sup>499</sup>

Английский дипломат Джером Горсей написал несколько сочинений о России, которые в 1590-е гг. издал в виде мемуаров, получивших известность в Англии. Еще при жизни Горсея они были опубликованы в историко-географическом сборнике Перчаса и затем неоднократно переиздавались как в России, так и в Англии.<sup>500</sup> В своем сочинении «Записки о России XVI — начала XVII вв.» Горсей отмечает роль Ивана Грозного в укреплении православной веры в стране и установлении единого богослужения, ведущего свое начало от Греческой Церкви. Он пишет, что при Грозном было открыто свыше шестидесяти монастырей и построено более сорока «прекрасных каменных церквей, богато украшенных и убранных внутри, с главами, покрытыми позолотой из чистого золота».<sup>501</sup>

Придворный врач царя Алексея Михайловича Сэмюэль Коллинс так описывает свои впечатления о состоянии религии в России: «Русские исповедуют христианство, все крестились после того, как увидели чудо, которое совершил священник из Киева, молитвы которого вылечили Московского Князя из очень опасной болезни и обратил его. Их литургия заимствована из греческой: она написана на славянском языке, знание которого среди них как латинского языка в Римской Церкви».<sup>502</sup>

Наиболее полно осмыслить православную веру попытался Джильс Флетчер. В своем труде «О государстве русском» он подробно описывает православные обряды, праздники и посты: «Таков у них обряд крещения, который, по их мнению, есть лучший и совершеннейший, как и все другие догматы их веры, переданные им, как они говорят, лучшей из Церквей, разумея под этим Церковь Греческую. Вот почему стараются они всеми силами обращать в свою Церковь как

499 Jenkinson A. Early Voyages and Travels to Russia and Persia. P. 244.

500 Лимонов Ю. Россия в западноевропейских сочинениях XV–XVII вв. // Россия XV–XVII вв. глазами иностранцев. Л., 1986. С. 8.

501 Горсей Дж. Записки о России XVI — начало XVII в. с. 133.

502 Collins S. Relation curieuse de l'estat present de la Russie. P.3.

неверных, так и христиан других исповеданий, подвергая их вторичному крещению по русскому обычаю».<sup>503</sup>

Необходимо отметить, что наряду с официальным взглядом англиканского вероисповедания на православное как на ересь, в 90-е гг. XVI в. в Церкви Англии сформировалось направление, которое можно назвать предвестником экуменического движения. Представители данного направления стремились к поиску взаимопонимания между христианскими конфессиями, в связи с чем рассматривали Священное Предание и учение отцов Древней Церкви в качестве базы предполагаемого христианского единения, что, в свою очередь привело к положительному восприятию ими православия. В 1605–1620-х гг. между греческими и англиканскими иерархами отмечались частые контакты, основанные на идее Вселенской Церкви, при этом основой единения признавались кальвинистские взгляды, а православная церковь виделась составной частью универсальной протестантской церкви.<sup>504</sup> Подобный интерес к первоосновам христианской веры со стороны англикан имел своим положительным моментом не только расширение знаний о православии, но и осознание факта догматической и структурной преемственности между Православной и Древней Церковью. Эти знания сто лет спустя окажут влияние на решение «неприсягнувших» шотландских епископов начать диалог с православными иерархами с целью сближения с православием.

Русские люди в XVI–XVII веках имели меньше возможностей для знакомства с англиканским исповеданием, так как в значительно меньшем количестве посещали Англию, а религиозное общение православных с иноверцами, как мы уже отмечали, было ограничено. Первым из русских людей подробно с англиканским вероучением познакомился царь Иван Грозный, который любил обсуждать религиозные вопросы и часто беседовал с приближенными к нему протестантами о западных вероисповеданиях. В библиотеке Грозного имелось

---

503 Флетчер Дж. О государстве Русском. С. 150–151.

504 Лаврова П.В. Достигнув пределов света: тема апокалипсиса в «Московских» заметках английских путешественников XVI-XVII вв. // Средние века. 2004. Вып. 65. С. 144.

немало книг теологического содержания, в том числе сочинений английских авторов, в которых излагались основы англиканского вероучения.<sup>505</sup>

Как отмечает папский посланник Антонио Поссевино, в 1583 г. придворный медик Роберт Якоби и посольский священник Хамфри Коул преподнесли Грозному краткое изложение учения англиканства. А в 1581 г. англикане преподнесли Ивану Грозному трактат против Папы Римского, в котором Папа отождествлялся с антихристом. Этот трактат по приказу Грозного был переведен на русский язык и царь велел читать его всем придворным<sup>506</sup>.

Некоторую возможность познакомиться с англиканством имели русские послы во время своих поездок в Лондон. Так, посольству Федора Писемского и Неудачи Ховралева, отправленному в Англию в 1582 г., было поручено, в частности, выяснить, почему королева Елизавета находится во враждебных отношениях с Папой. Послы выполнили это поручение и доложили о нем царю: «... а с папою де у королевны недружба великая за то, что Аглинская земля преже того была римский закон, и королевна де Елизаветь римский закон оставила и утвердила во всей Аглинской земле люторский закон.»<sup>507</sup>

В 1600 г. Борис Годунов отправил в Лондон посольство во главе с дворянином Григорием Микулиным и подъячим Ивашкой Зиновьевым, которые не только подробно знакомились с политической и экономической жизнью в Англии, но и интересовались устройством и обрядами национальной Церкви. Они даже получили возможность наблюдать англиканское богослужение, на котором присутствовала королева Елизавета. Вот как оно описывается в статейном списке Г.И. Микулина: «И вышед королевна ис полат своих, пошла к церкви, а Григорья и Ивашка пристапы ввели в полату, а ис тое полаты видеть было в церковь; а как королевна вошла в церковь, и в те поры учили играти в церкви в варганы и в трубы, и в иные во многие игры, и пети; а сказывали пристапы, что поют псалмы

505 Зарубин Н.Н. Библиотека Ивана Грозного. Реконструкция и библиографическое описание. Л., 1982. С. 54–55.

506 Possevino A. *Moscovia*. Pittsburgh. 1977. P. 193–210.

507 Список постатейного списка о бытности в Англии российского посла Фёдора Писемского и подъячего Ховралёва, посланного от царя Ивана Васильевича и английской королевы Елисаветы для постановления между обоими государствами дружбы и союза и для разведания о ея королевской племяннице // РГАДА. Ф. 35. Ед. хр. 22. Л. 20–25.

Давыдовы. А место, где попы служат, зделан рундук, а на рундук поставлен стол покрыт камкою, а на столе лежат две книги обложены золотом, а называют апостолом да евангелием; да на столе ж поставлены две свечи не зажены. А попы стояли в ризах золотных, а по крыласом стояли поддиаки в стихарех в белых».<sup>508</sup>

В 1645 г. русское посольство в Лондоне во главе с думным дьяком Герасимом Дохтуровым имело возможность активно знакомиться с жизнью английской столицы, в том числе с ее религиозной стороной. При этом русским людям, так же, как и англичанам в России, не удалось избежать предвзятости при оценке церковной жизни Англии: «А вера у них недобра, посту николи не бывает, а поститися никогда не знают. А при короле, сказывают, что вера была лутче, король веровал папешскую веру».<sup>509</sup> В то же время послы с интересом смотрели на английские храмы, восхищались витражами и необычным колокольным звоном, отмечали религиозность англичан: «А по воскресеньям у них торгу нет никогда, все Богу молятца, и воскресенье почитают честно».<sup>510</sup>

Вынужденные в течение семи месяцев безрезультатно ждать аудиенции с королем Карлом I, послы имели достаточно времени для общения с англичанами. Интересовались они и сущностью религиозных споров, сопровождавших Английскую революцию: «И гонец Герасим Дохтуров тех аглечен торговых людей спрашивал, в чем у них о вере спор и межусобье учинилось. И они, аглечане торговые люди, ему, Герасиму, сказывали: межусобье учинилось в их королевстве о вере за то, что у них вера искони кальвинская, и король де веровал тое же веру, да как женился у французского короля на дочери, и почал веровать папешскую веру, потому что каралева папешские веры, и она и короля привела в свою ж папешскую веру. За то у них и межусобье в Аглинской земле учинилось большое. А который де арцыбискуп почал по королевскому велению папешскую веру

508 Отправление в Англию в посланниках дворянина Игнатия Микулина и подьячего Зиновьева с сообщением об избрании на Российское Царство государя Бориса Фёдоровича // РГАДА. Ф. 35. Ед. хр. 30. Л. 14–17.

509 Отправление в Англию гонца Герасима Дохтурова с сообщением о кончине царя Михаила Фёдоровича и о вступлении на престол сына его Алексия Михайловича. Статейный список бытности его в Лондоне и перевод с грамоты тамошнего Парламента // РГАДА. Ф. 35. Ед. хр. 154. Л. 50–52.

510 Там же. Л. 53.

вводить и в книгах печатать, и того архиепископа за то в Лондоне парламент казнили». <sup>511</sup>

Иногда в состав российского посольства входил священник. Так, известно, что в 1662 г. при посольстве князя П.С. Прозоровского, дворянина И.А. Желябужского и дьяка Ивана Давыдова, отправленного к королю Карлу II с поздравлениями о восшествии на английский престол, ехал православный священник. <sup>512</sup>

Таким образом, к концу XVII века, несмотря на значительное предубеждение в отношении иноверцев как со стороны православных русских, так и со стороны англикан, обе конфессии уже имели некоторое представление друг о друге. Несмотря на неизбежную предвзятость, записки английских путешественников способствовали ознакомлению англичан с русской верой, что, безусловно, положительно сказалось на межцерковном общении в последующие века. Наиболее доступной к восприятию оказалась обрядовая сторона религиозной жизни обоих народов, о вероучении и богослужебной практике имелись весьма смутные представления, порождавшие догадки и неизбежные искажения. Предстоял еще достаточно длительный путь более глубокого взаимного осмысления религиозных позиций двух Церквей представителями английского и русского духовенства, который в конечном итоге привел к началу межконфессионального диалога.

## **Раздел 2.3. Русско-англиканские церковные связи в XVIII веке.**

### **2.3.1. Экономическая, политическая и культурная составляющие русско-английского взаимодействия в XVIII веке.**

На протяжении XVIII века, в результате возросшей интенсивности отношений между Англией и Россией, происходит дальнейшее углубление знаний и представлений Русской и Англиканской Церквей друг о друге. Значительно

---

511 Там же. Л. 54.

512 Лодыженский А. Посольство в Англию князя Прозоровского, дворянина Желябужского и дьяка Давыдова в 1662 г. СПб., 1880. С. 13.

увеличивается число контактов между представителями двух конфессий, в том числе и среди священнослужителей, открываются англиканская церковь в России и русская в Лондоне. В первой четверти XVIII века предпринимаются первые серьезные шаги к воссоединению англиканства с православием, к которым непосредственным образом оказалась причастна и Русская Церковь. Чтобы лучше понять специфику начавшегося в XVIII веке межцерковного взаимодействия, представляется необходимым ознакомиться с экономическим, политическим и культурным фундаментом, обеспечившим возможность его возникновения.

В самом конце XVII века практически одновременно произошли два события, обусловившие возможность более интенсивных взаимосвязей между Россией и Англией. В 1689 г. в обеих монархиях к власти пришли реформаторы Петр I и Вильгельм III Оранский, заложившие основы новой государственности в своих странах. Последовавшие затем политические и экономические преобразования в Англии и России способствовали возрастанию их взаимного интереса друг к другу и дальнейшему развитию англо-русских отношений.

Начало новому этапу во взаимоотношениях двух государств положило знаменитое путешествие Петра I в Англию в 1698 г., во время которого он проявил интерес не только к корабельной науке и фабричному делу. Русский царь мечтал завоевать побережья Балтийского и Черного морей и сделать тем самым Россию морской державой. Для этого он хотел создать антитурецкую коалицию европейских государств, в которой Англии отводилась бы значительная роль. Или, как минимум, обеспечить нейтралитет со стороны Англии, не позволив ей вступить в союз со Швецией против России в борьбе за Балтийское побережье. С этой целью он неоднократно встречался с Вильгельмом III, который первым посетил Петра I через три дня после его приезда в Англию.<sup>513</sup> Однако для Лондона первостепенное значение в отношениях с Московским государством имело восстановление привилегий в торговле с Россией, которых она лишилась в середине XVII века. При этом связывать себя союзническими обязательствами с Москвой для Лондона было политически невыгодно, поэтому он всячески уходил

---

513 Устрялов Н.Г. История царствования Петра Великого. Т. 3. С. 97.

от заключения политического союза с Россией, делая акцент на торговых взаимоотношениях. Вопросы торговли имели большое значение не только для Англии, но и для России, что было обусловлено, прежде всего, военными нуждами государства, а также стабильным спросом на английские товары. Многолетние усилия дипломатий обеих стран в конечном итоге привели к заключению в 1734 г. англо-русского торгового договора, по которому англичане получили право наибольшего благоприятствования и таможенные льготы, однако баланс торговли неизменно сохранялся в пользу России.<sup>514</sup> Договор, составленный первоначально на пятнадцать лет, был пролонгирован в 1757 г., а затем возобновлен в 1766 г.

Благодаря активной внешнеполитической деятельности Петра I Россия в XVIII веке становится полноправным участником общеевропейской политики. Это, в свою очередь, привело к существенным изменениям в работе ее дипломатического ведомства. Так, если во второй половине XVI и в XVII веках русские послы в Лондоне и английские в Москве назначались лишь на какой-то срок для выполнения определенной миссии, то в начале XVIII в. между Россией и Англией уже состоялся обмен постоянными дипломатическими представительствами. В 1699 г. в Москву прибыл генеральный консул Чарльз Гутфель, а с 1705 г. аккредитован чрезвычайный посланник Соединенного Королевства Чарльз Уитворт. В 1707 г. в Лондон прибыл чрезвычайный и полномочный посол России Андрей Артемонович Матвеев.<sup>515</sup>

После Полтавского сражения 1709 г., существенно изменившего политическую ситуацию в Северо-Восточной Европе, наблюдается нарастающее охлаждение во взаимоотношениях двух стран. Успехи русского оружия в Северной войне, превратившие Россию в балтийскую державу, вызвали опасения и даже враждебное отношение к ней со стороны Англии. Как отмечал российский историк В. А. Бильбасов: «Вступление России в число европейских держав значительно нарушало не только коммерческие интересы морских держав, Англии

---

514 Протокол трактата о коммерции между Россией и Англией, заключённый в Санкт-Петербурге и взаимных на оной ратификаций // АВПРИ Ф. 35. Оп. 35/1. Д. 579. Л. 5.

515 См. Dixon S. (ed.) Britain and Russia in the Age of Peter the Great.

и Голландии, но и все европейское равновесие, установленное вестфальским миром и, в частности, угрожало ганноверским интересам английского королевского дома».<sup>516</sup>

Нараставшее ухудшение англо-русских отношений привело к инициированному Англией дипломатическому разрыву в 1720 г., который, однако, был достаточно быстро преодолен. Кроме конъюнктурных расчетов международной политики, для обеих держав имел огромное значение связывавший их экономический базис. При посредничестве Франции начались переговоры с целью примирения двух монархов. В 1724 г. Петр I был готов к возобновлению дружеских отношений с Англией, но при соблюдении ряда условий. Переговоры продолжились после смерти Петра I и закончились обменом дипломатическими представителями в 1731 г.<sup>517</sup> В дальнейшем в основе политических отношений между двумя странами неизменно лежало здоровое понимание взаимных выгод и интересов.

Потепление отношений между Россией и Англией наступило после восшествия на престол Екатерины II, которая так же, как и Петр I, стремилась сделать Россию великой державой и понимала важность для исполнения своих замыслов сотрудничества с Великобританией. Будучи еще великой княгиней, Екатерина II писала английскому послу Чарльзу Уильямсу: «Я смотрю на английскую нацию, как на ту, союз с которой самый естественный и полезный для России».<sup>518</sup>

После поездки Петра I в Англию значительно возрастает поток английских специалистов в Россию, который не уменьшается на протяжении всего XVIII века. В Россию приезжали кораблестроители и морские офицеры, мастера артиллерийского дела, металлурги, ученые и техники различных специальностей. По-прежнему большой процент англичан, более или менее длительное время проживавших в России, приходился на купцов и торговых представителей.

---

516 Бильбасов В.А. Россия и Англия в 18 веке // Русская старина. 1893. Т.18. С. 8.

517 Александренко В.Н. Русские дипломатические агенты в Лондоне в XVIII веке. Т. 1. С. 18–20.

518 Переписка великой княгини Екатерины Алексеевны и английского посла сэра Чарльза Х. Уильямса в 1756 и 1757 гг. М., 1909. С. 339.

Особую прослойку составляли дипломатические работники, число которых в XVIII веке также возросло.<sup>519</sup>

В 1702 г. Петр I издает манифест «О вызове иностранцев в Россию», в котором указываются основные права прибывающих иноземцев. Им позволялся свободный въезд в страну и выезд из нее, гарантировалось право соблюдать свои законы и обычаи, а также свобода вероисповедания при условии отказа от прозелитической деятельности.<sup>520</sup> В 1766 г. при Екатерине II между Англией и Россией был заключен новый «Трактат о дружбе и коммерции», согласно которому приезжавшим в Англию русским купцам предоставлялось право «иметь свободное отправление службы Божией греческого исповедания в домах своих или в определенных к тому местах, так же и британские купцы могут пользоваться таким же образом свободным отпращиванием в России службы Божией протестантского исповедания».<sup>521</sup>

Тесные экономические и политические связи между Англией и Россией способствовали значительному увеличению контактов в области культуры. Кроме привлечения английских специалистов на русскую службу, в XVIII веке стало широко практиковаться посылка в Британию русских студентов и навигаторов для обучения различным специальностям. В частности, в конце XVIII века в Англию отправились студенты духовных семинарий для обучения сельскому хозяйству под руководством священника посольской церкви в Лондоне А. Самборского.<sup>522</sup>

Значительное увеличение числа русских студентов, обучающихся в Англии, возрастает после восшествия на престол Екатерины II. Занимаясь вопросами подготовки реформы просвещения в России, императрица стремилась обучить как можно больше талантливых молодых людей в лучших университетах Европы. С этой целью она в 1765 г. поручила обер-прокурору святейшего Синода И. И. Мелиссино послать десять студентов духовных семинарий в Оксфордский и

519 Кросс Э. Английский Петр. Петр Великий глазами британцев XVII—XX веков. С. 112–113.

520 Манифест «О вызове иностранцев в Россию, с обещанием им свободы вероисповедания» от 16.04.1702 г. // ПСЗРИ. Т. 4. 1702 г. № 1910. С. 193–195.

521 Трактат о дружбе и коммерции между Российской империей и Короной Великобританской, заключенный в Санкт-Петербурге // ПСЗРИ Т. 17. 1766 г. № 12682. Арт. 14. С. 820–827.

522 Безбородко, князь Александр Андреевич. Письмо к Самборскому Андрею Афанасьевичу // ИРЛИ. Фонд 620. Ед.хр. 76. Л. 1–1об.

Кембриджский университеты, где они и прошли затем полный курс обучения.<sup>523</sup> Наряду со студентами в правление Екатерины II значительно увеличился поток русских офицеров, мастеров и ремесленников, проходящих обучение на британском флоте, фабриках и мануфактурах, а также писателей, художников и путешественников, желавших поближе познакомиться с Англией.

Огромный приток русских людей во второй половине XVIII в. на английскую землю объясняется зарождением в среде высшего российского общества феномена англomanии, инициированного Екатериной II и ее ближайшим окружением. Англофилами, кроме самой императрицы, были Екатерина Дашкова, графы Воронцовы, Орловы, князя Куракины, Григорий Потемкин и другие представители царского двора. мода на все английское способствовала интенсивному культурному и цивилизационному обмену между двумя странами, стремительному взаимному «узнаванию», ломке имевшихся стереотипов, сложившихся у обоих народов в предшествующие полтора века.

Большое количество русских из высшего общества приезжало в Англию в рамках Гранд-тура, вариацией которого при Екатерине II стал Северный тур. Британские туристы также посещали Россию, оставляя в своих дневниках и записках ценные сведения о русской действительности.<sup>524</sup> Широкое развитие получили и русско-английские литературные связи, было переведено и привезено в Россию много английских книг, переводились и доставлялись в Англию также русские книги.<sup>525</sup> В то же время русской общины в Лондоне, как таковой, не было. Кроме посольского дома, в котором жили сотрудники дипломатического корпуса, имелась посольская церковь, в которой периодически собирались русские учащиеся. Число русских купцов, приезжавших в Британию, также было незначительно, постоянной фактории на английской земле они не имели.

Британские специалисты, в значительном количестве приезжавшие в Россию в рассматриваемый период, имели в обеих столицах постоянные поселения. В Москве это была Новая Немецкая слобода, которую в юношеские

---

523 Проект богословского факультета при Екатерине II // Вестник Европы. 1873. VI. № 11. С. 301.

524 Кросс Э. Британцы в Петербурге. XVIII век. 2005. С. 18.

годы часто посещал Петр I.<sup>525</sup> Однако с переводом в Санкт-Петербург дипломатического корпуса и Британской фактории в 1723 г., английская община в Москве значительно уменьшилась и не играла значимой роли в британском присутствии в России.

С переносом столицы в Санкт-Петербург там возникает довольно большая английская община, ядро которой составляли купцы Британской фактории и члены их семей. Английская община проживала преимущественно в домах, расположенных на набережной Невы рядом с домами русской знати. Эта часть набережной получила сначала название «английский ряд», а затем Английской набережной. Параллельно Английской набережной, на Старо-Исаакиевской улице, располагались более скромные дома британских и немецких мастеровых и торговцев. Здесь в правление Екатерины II находился Английский постоянный двор, кофейня, библиотека и церковь. Там же в 1770 г. был основан и Английский клуб, число членов которого увеличилось к 1780 г. до трехсот. Английский клуб стал самым старейшим из петербургских клубов.<sup>527</sup>

Большое значение в расширении культурных контактов играли дипломатические службы обеих стран. Как пишет российский историк В. Александренко: «Обширные и разносторонние функции дипломатических агентов, их постоянные сношения с представителями английского общества и правительства, а иногда и долгая жизнь в Англии — давали им возможность ближе присмотреться к этой стране, ознакомиться с нею, изучить ее, и даже сродниться с нею и физически, и нравственно».<sup>528</sup>

Таким образом, XVIII век оказался достаточно плодотворным в деле укрепления англо-русских экономических, дипломатических, научных и культурных связей. Если в предшествовавшие полтора века два народа лишь присматривались друг к другу, из-за недостатка информации зачастую делая неверные выводы, то с наступлением века Просвещения возможности для

---

525 См. Алексеев М.П. Русско-английские литературные связи (XVIII век – первая половина XIX века). М., 1982.

526 Grey I. Peter the Great, Emperor of All Russia. P. 64.

527 Георги И.Г. Описание российско-императорского столичного города Санкт-Петербурга и достопамятностей в окрестностях оного, с планом. СПб., 1906. С. 628–630.

528 Александренко В.Н. Русские дипломатические агенты в Лондоне в XVIII в. Т. 1. С. 376.

взаимного узнавания выросли многократно. Доброжелательность русских к англичанам, во многом базирующаяся на англomanии, и интерес англичан к России, обусловленный, прежде всего, симпатией к двум реформаторам — Петру I и Екатерине II — создали почву для более глубокого интереса двух народов к религиям друг друга.

### **2.3.2. Знакомство Петра I с Англиканской Церковью и ее иерархами**

Во время трехмесячного пребывания в Англии в 1698 г. Петр I проявил значительный интерес к Церкви Англии, особенно к ее административному устройству. Он тогда уже искал ответ на вопрос, как изменить отношения между государством и Церковью с тем, чтобы Церковь приносила государству пользу и при этом не имела никаких претензий на власть. Как отмечает советский историк профессор Молчанов Н. Н., «Петра очень интересовали место и роль Церкви в Англии, где она была подчинена государству и не имела монастырских земельных владений».<sup>529</sup> Известно, что эту тему Петр I поднимал в беседе с королем Вильгельмом III, который посоветовал ему подражать Англии и Генриху VIII, то есть самому стать во главе Церкви.<sup>530</sup> В конечном итоге Петр I взял за образец своей церковной реформы шведскую модель, при которой Церковь целиком подчинялась светской власти.<sup>531</sup> Тем не менее сведения, полученные Петром I об англиканстве, сыграли в дальнейшем немаловажную роль в процессе православно-англиканского диалога, имевшего место в первой четверти XVIII века.

Русский царь неоднократно встречался с представителями высшего англиканского духовенства, а также присутствовал на англиканском богослужении. В «Юрнале» за 15 февраля 1698 г. есть запись о визите к Петру I нескольких англиканских епископов: «... были у нас англинские епископы и, быв

---

529 Молчанов Н.Н. Дипломатия Петра Великого. Стр. 98.

530 Терновский Ф.А. Император Петр I в его отношениях к католицизму и протестантизму. С. 389.

531 Будин Пер Анре. Петр Великий и Церковь // Царь Петр и король Карл. Два правителя и их народы. М., 1999. С. 83.

с полчаса, поехали».<sup>532</sup> В числе английских иерархов, посетивших царя 15 февраля, был и епископ Солсберийский Дж. Бёрнет, игравший важную роль в государственных и церковных делах в правление Вильгельма III. Академик М. М. Богословский отмечает, что Бёрнет обладал исключительными личными качествами, которые способствовали возникновению привязанности Петра I к этому иерарху сразу же после их знакомства.<sup>533</sup>

27 февраля 1698 г. Петр I в сопровождении епископа Бёрнета нанес визит примасу Церкви Англии Архиепископу Кентерберийскому Томасу Теннисону в его резиденции в Ламбетском дворце.<sup>534</sup> Во время визита русский царь присутствовал на обряде рукоположения в сан священника, который совершил епископ Нориджский. Сведения об этом содержатся в донесении австрийского резидента Гофмана в Вену от 1 марта 1698 г.: «Царь оказал честь здешнему духовенству. Третьего дня, в воскресенье, он присутствовал инкогнито в капелле архиепископа Кентерберийского, а затем завтракал с означенным архиепископом стоя».<sup>535</sup>

Помимо этого визита, царь неоднократно встречался с епископом Бёрнетом и вел с ним продолжительные беседы. Об этих встречах Бёрнет писал начальнику певческой капеллы в Йорке доктору Фоллю в своем письме 9 марта 1698 г.: «Я часто бываю с ним. В прошлый понедельник я провел у него четыре часа. Мы рассуждали о многих вещах ... Из всего, что я говорил ему, он всего внимательнее слушал мои объяснения об авторитете христианских императоров в делах религии и о верховной власти наших королей. Я убедил его, что вопрос о происхождении Святого Духа есть тонкость, которая не должна была бы вносить раскола в церковь. ... Я старался указать ему великие цели христианства в деле усовершенствования сердца человеческого и человеческой жизни, и он уверил меня, что намерен применить эти принципы к самому себе»<sup>536</sup>.

532 Журналы и походные журналы Петра Великого, с 1695 по 1725 гг. Т. 3. СПб., 1853. С. 6.

533 Богословский М.М. Петр I, материалы для биографии. Т. 22. М., 1941. С. 323–325.

534 Андреев А.И. Петр I в Англии в 1698 г. // Петр Великий. Сб. статей под ред. Андреева А.И. М., 1947. С.74.

535 Sadler K. Peter der Grosse als Mensch und Regent P. 186.

536 Ibid. P. 192.

Также о встречах с царем Бёрнет упоминает в своих воспоминаниях: «Он приехал в ту зиму в Англию и пробыл у нас несколько месяцев. Я часто его посещал, и мне было поручено как королем, так, с другой стороны, архиепископом и епископами быть к его услугам и давать ему те объяснения относительно нашей религии и конституции, которых он пожелает. У меня были хорошие переводчики, так что я мог рассуждать с ним вполне свободно».<sup>537</sup>

Австрийский резидент Гофман так описывает в своем донесении от 7 марта в Вену встречи Бёрнета с Петром I: «Здесь духовенство сочло себя обязанным поставить его в известность и ознакомить со здешним богослужением и обрядами и для этого отправило к нему знаменитого доктора Бёрнета, теперешнего епископа Солсберийского, прося посетить их богослужение, на что он охотно согласился. Он оказал особенное и с его стороны совершенно необычное уважение к епископам, так откровенно и благосклонно держал себя с ними, как ни с кем еще не делал, из чего заключают, что он должен иметь большое почтение к духовенству».<sup>538</sup>

Кроме епископа Бёрнета, Петр I встречался так же с англиканским богословом Фрэнсисом Ли, который по желанию царя составил для него проект необходимых для России реформ.<sup>539</sup> Результатом бесед царя с англиканскими иерархами стало предоставление англичанам 16 апреля 1698 г. привилегии, «по коей подданным ее великобританского величия определенно предоставлено в России свободное, вполне беспрепятственное отправление обрядов Англиканской Церкви».<sup>540</sup>

Беседы Петра I с представителями англиканского духовенства, большинство из которых являлись образованнейшими людьми своего времени, свидетельствовали об искреннем желании царя познакомиться с основами англиканской веры. Как верно указывает академик М. М. Богословский, «Чужие исповедания вообще интересовали Петра; различие вер было темой, которую он

537 Britain and Russia in the Age of Peter the Great. Historical Documents. Dixon S. (ed.) P. 183–184.

538 Sadler K. Peter der Grosse als Mensch und Regent. P. 242–243.

539 Cracraft J. The Church Reform of Peter the Great. P.39–40.

540 Вмешательство русского духовенства в дела англиканской церкви в Москве С. 269.

охотно поддерживал в разговоре, и в таких разговорах он занимал твердую позицию как знаток своего православного обряда и большой начетчик в Священном Писании».<sup>541</sup> В то же время эти беседы свидетельствуют о том, что и представители Церкви Англии стремились поближе познакомиться с православной верой. Обе стороны ощущали близость двух исповеданий, взаимный интерес и стремление глубже изучить богословские воззрения собеседника, что имело немаловажное значение для последующих взаимоотношений.

### **2.3.3. Участие Русской Церкви в англикано-православном диалоге 1716–1724 гг.**

Беседы Петра I с англиканскими иерархами принесли свои результаты в дальнейшем, когда почти двадцать лет спустя были сделаны первые шаги к англикано-православному единению. Русская Церковь и сам Петр I приняли непосредственное участие в диалоге между иерархами Восточных Православных Церквей и группой «неприсягнувших» англиканских епископов, предпринятом с целью достижения наиболее полного взаимопонимания с перспективой церковного общения.

Необходимо отметить, что история взаимных контактов между англиканами и православными ведет свой отсчет с начала XVII века, когда Александрийский патриарх Кирилл Лукарис, стремясь укрепить позиции Православной Церкви в ее противостоянии католическому прозелитизму, решил прибегнуть к помощи реформированных церквей. Ознакомившись с богословскими взглядами реформаторов, он через посланного на обучение в Англию афонского монаха Митрофана Критопулоса пытался заключить церковный союз, в частности, с Церковью Англии с целью защиты от давления Рима. Однако данный союз не состоялся, так как в основу его полагались преимущественно политические

---

<sup>541</sup> Богословский М.М. Петр I, материалы для биографии. С.323.

соображения, и каждая из сторон стремилась отстаивать прежде всего свои собственные интересы.<sup>542</sup>

Мысль о возможности соединения православия и англиканства высказывал и перешедший в англиканство католический архиепископ М. А. де Доминис, который в 1619 г. послал Кириллу Лукарису свою книгу «De Republica Ecclesiastica», приложив к ней сопроводительное письмо с просьбой рассмотреть вопрос о возможности межцерковного общения.<sup>543</sup> Эти первые пробные шаги не смогли вылиться в постоянные взаимоотношения в виду неготовности обеих сторон к полноценному диалогу. Ситуация еще не созрела, но заявка на возможность найти общий язык была сделана и, главное, при более глубоком взаимном знакомстве обе конфессии увидели и одобрили те общие критерии, которые могли стать платформой для последующего сближения.

В первой четверти XVIII века была предпринята уже более серьезная попытка единения с православием со стороны англиканских иерархов. Поводом для нее послужили исторические события конца XVII века. В ходе Славной революции 1688 г. был свергнут король Яков II, являвшийся одновременно главой Церкви Англии. В результате переворота престол занял Вильгельм Оранский, легитимность которого, как церковного главы, подверглась сомнению со стороны ряда англиканских епископов. Будучи преданными законно избранной династии Стюартов, девять епископов во главе с Архиепископом Кентерберийским и около четырехсот священников отказались присягнуть новому королю, уйдя в схизму, за что получили название «неприсягнувших» (Nonjurors) или яковитов (Jacobites). Вместе с примкнувшими к ним мирянами «неприсягнувшие» удалились в Шотландию.<sup>544</sup> В таком положении они чувствовали себя достаточно неуверенно и нуждались во внешней поддержке своего выбора.

Такая возможность представилась им в связи с приездом в Лондон в 1714 г. Фивайдского митрополита Арсения, надеявшегося получить помощь для

542 Neale J.M. A History of the Holy Eastern Church. P. II. L., 1847. P. 404–406.

543 Fouyas M. Orthodoxy, Roman Catholicism and Anglicanism. L., 1972. P. 36.

544 Lathbury Th. A History of the Nonjurors: their controversies and writings; with remarks on some of the rubrics in the Book of common prayer. P.40.

бедствующей Александрийской Церкви. Арсений был принят королевой Анной и получил от нее двести фунтов стерлингов, а также неоднократно беседовал на церковные темы с епископом Кэмпбеллом. По мнению российского историка и богослова П. Е. Образцова, в ходе этих бесед затрагивался и вопрос о присяге, который не был решен Арсением в пользу какой-то одной стороны, что возвысило восточную теологию в глазах Кэмпбелла и побудило его затронуть вопрос о возможности церковного общения.<sup>545</sup> Этот вопрос обсуждался на собрании «неприсягнувших» в июле 1716 г. в составе епископов М. Кэмпбелла, И. Коллиера, П. Какбума и других, где Кэмпбелл предложил попытаться вступить в церковное общение с Греческой Церковью. Несмотря на то, что часть из «неприсягнувших» епископов не поддержали эту идею, проект конкордата между «православным и кафолическим останком британских церквей (так называли себя авторы проекта) и Апостольскою Восточною Церковью» был составлен и отдан митрополиту Арсению для последующей передачи его восточным православным патриархам.<sup>546</sup>

Основные положения соглашения сводились к следующему:

1. Иерусалимская Церковь является истинной матерью и началом церковного единства, от нее происходят все прочие Церкви и поэтому они обязаны иметь к ней особое почтение.
2. Вследствие этого иерусалимскому епископу усвоится первенство чести над всеми прочими христианскими епископами.
3. Антиохийская, Александрийская и Константинопольская Церкви признаются во всех их древних канонических правах и достоинствах.
4. За Константинопольским Патриархом признаются одинаковые права и преимущества с Римским Папой.
5. Кафолический останок британских церквей должен быть признаваем частью Кафолической Церкви.

<sup>545</sup> Образцов П. О попытках к соединению Английской Епископальной Церкви с Православною С. 42.

<sup>546</sup> Williams G. The Orthodox Church of the East in the eighteenth century being the correspondence between the Eastern Patriarchs and the nonjuring Bishops. P.30–31.

6. Данный католический останок обязуется восстановить в Англии древнее церковное благочестие.

7. Ради более близкого единения и во внешнем богослужении должно быть более близкое сходство с учетом народных обычаев и обрядов частных Церквей.

8. Прежде всего должна быть восстановлена наидревнейшая английская литургия.

9. Необходимо безотлагательно перевести на английский язык многое из бесед св. Златоуста и других уважаемых отцов Восточной Церкви.

10. На литургии надлежит поминать Иерусалимского и других патриархов.

11. Также и православный останок британских церквей должен быть воспоминаем Восточною Церковью.

12. Между Церквами должны утвердиться взаимные отношения, а акты и документы должны быть взаимно подтверждены и подписаны.<sup>547</sup>

В связи с предполагаемым заключением конкордата «неприсягнувшие» епископы посчитали необходимым обозначить те пункты, по которым они соглашались с православием и те, по которым нет полного согласия. Свое согласие они выразили по следующим вопросам:

1. Принимают двенадцать членов Никео-Цареградского символа веры.

2. Соглашаются и веруют, что Святой Дух единосущен Отцу и Сыну и что Отец есть источник исхождения Святого Духа.

3. Признают, что Святой Дух исходит от Отца через Сына.

4. Соглашаются, что Святой Дух есть истинный виновник всего Священного Писания.

5. Признают, что Святой Дух вспомоществовал Церкви на соборах в суждениях о предметах веры.

6. Соглашаются относительно числа и свойства даров Духа.

7. Признают Христа единственным основанием и Главой Церкви.

---

<sup>547</sup> Перевод эллиногреческой книги о попытках английской церкви соединиться с восточной церковью в XVIII столетии. Письма из Лондона (копии) по тому же вопросу на латинском и французском языках. Черновые заметки Цветаева Дмитрия Владимировича // РГАДА. Ф. 364. Оп.1. Д. 120. Л. 1.

8. Соглашаются, что титул главы Церкви никто другой, кроме Христа, не должен присваивать — ни светская власть, ни епископы.

9. Признают Церковь единственным судьей достоверности писаний и их авторов.

10. Соглашаются, что Таинство Евхаристии должно быть преподаваемо под двумя видами.

11. Признают, что Таинства Крещения и Евхаристии необходимы для спасения всех верующих. Прочие таинства, если и не являются необходимыми для всех, тем не менее должны быть приемлемы и совершаемы с должным благоговением.

12. Признают, что нет никакого чистилищного огня в будущем веке, а души остаются до общего воскресения в уготованных им обителях.<sup>548</sup>

Кроме того, англиканские епископы перечислили те пункты, по которым они не могли в настоящее время вполне согласиться с православной точкой зрения:

1. Не признают равной со Священным Писанием значимости постановлений Вселенских Соборов.
2. Боятся прославлять Божию Матерь, чтобы тем самым не приравнять тварь к Богу.
3. Не допускают почитания святых и ангелов, а также призывания их в молитве, чтобы не умалить ходатайство за нас Христа.
4. Веруют, что через призывание Святого Духа преложение хлеба и вина в Тело и Кровь Христовы следует понимать духовно, поэтому не поклоняются им.
5. Воздерживаются от почитания икон, чтобы избежать соблазна и обвинений в идолопоклонстве.<sup>549</sup>

Далее авторы проекта пишут, что если конкордат, при условии ограничений и уступок с обеих сторон, состоится, то они планируют построить в Лондоне церковь, назвать ее «Конкордия» (Concordia) и подчинить ее Антиохийскому

<sup>548</sup> . РГАДА. Ф. 364. Оп.1. Д. 120. Л. 2.

<sup>549</sup> РГАДА. Ф. 364. Оп.1. Д. 120. Л. 3–4.

патриархату. В церкви они хотели бы проводить английскую службу в той форме, в какой она будет одобрена восточными патриархами. В случае, если «неприсягнувшим» удастся восстановить свои законные права, они обещают, что греческому епископу или уполномоченному Греческой Церкви будет позволено в определенные дни совершать Литургию в лондонском соборе Св. Павла по уставу Греческой Церкви. Особо важное значение для единения, по мнению «неприсягнувших», было бы составление общей для греков и англичан Литургии, составленной на основании древнегреческих Литургий, с опущением несущественных мест и обрядов, могущих послужить соблазном для одной из сторон.<sup>550</sup>

Таким образом, данный проект конкордата давал возможность установления литургического и молитвенного общения при сохранении имевшихся различий в вероучениях. В заключительной части послания было сказано: «Никому из желающих не воспрещать вступления в этот конкордат; напротив, с обеих сторон всячески стараться врачевать расторженное положение христианства и всячески утверждать и распространять христианское единомыслие и мир. Лондон, августа 18, 1716».<sup>551</sup>

Осенью 1716 г. митрополит Арсений, уезжая из Англии, планировал посетить Голландию, а затем направиться в Россию. Вместе с проектом конкордата «неприсягнувшие» передали с ним и письмо Петру I, в котором просили русского царя содействовать их идее сближения. Петр I с большим сочувствием отнесся к проекту соглашения и отправил его четырем Восточным Патриархам.<sup>552</sup> В результате в 1718 г. был созван собор в Константинополе, на котором присутствовали Константинопольский Патриарх Иеремия III, Иерусалимский Патриарх Хрисанф, Александрийский Патриарх Самуил и Антиохийский Патриарх Афанасий III, а также многие православные архиереи.<sup>553</sup>

---

<sup>550</sup> Там же.

<sup>551</sup> РГАДА. Ф. 364. Оп.1. Д. 120. Л. 5–6.

<sup>552</sup> Иванов А. И. Из истории взаимоотношений Англиканской и Православной церквей С.49.

<sup>553</sup> Андреев А.Н. Англикано-православные отношения в XVIII веке. // Вестник Челябинского государственного университета. 2009. № 38 (176). История. Вып. 37. С. 85–86.

Собором было составлено ответное послание, сущность которого заключалась в следующем. Прежде всего, православные иерархи выразили недоумение по поводу предложения поставить на первое место Иерусалимский престол, считая, что такая перемена лишена смысла и не играет никакой роли в деле единения Церквей, но может послужить причиной новых разделений. В то же время они готовы пойти на уступку и не будут препятствовать англиканам признавать Иерусалимскую кафедру первенствующей, но при условии, что Иерусалимский Патриарх будет посвящать епископов Англиканской Церкви и иметь в ней полную юрисдикцию.<sup>554</sup>

Что касается восстановления древнейшей английской литургии короля Эдуарда, то Восточные Патриархи ответили, что не знают ее, а знают только литургии апостола Иакова, как сокращение ее литургию Василия Великого и еще более краткую литургию Иоанна Златоуста, и не понимают, зачем нужна другая литургия. Они подчеркивают, что православная литургия была передана первому иерусалимскому епископу Иакову самими апостолами, то есть имеет апостольское происхождение, поэтому не считают нужным менять ее. Патриархи выразили свое согласие с теми предложениями британских епископов, которые не расходились с вероучением и традицией Православной Церкви.<sup>555</sup>

По пунктам расхождения были даны исчерпывающие разъяснения:

1. Невозможно принять умаление значимости Вселенских Соборов, так как нельзя позволить, чтобы кто-либо дерзнул устранить или ослабить соборные определения.
2. Доказывают, что почести, воздаваемые Деве Марии не есть Божеская почать.
3. Утверждают, что святых можно и должно призывать в молитвах как помощников и заступников.

---

554 Wordsworth J. The Church of England and the Eastern Patriarchates. P.116.

555 Papers of the Russo-Greek Committee. No. II. Correspondence of the Non-Jurors and the Russians. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL:<http://anglicanhistory.org/orthodoxy/rgc/paper2.html> (дата обращения: 02.01.2019).

4. Мнение «неприсягнувших» о сущности Евхаристии называют богохульным и положительно выражают свою веру в преложение Святых Даров.

5. Объясняют, что почитание святых, изображаемых на иконах, является обычаем древнего благочестия, а почеть, воздаваемая им, есть только относительная почеть.<sup>556</sup>

Предложения о построении церкви в Лондоне и возможности совершать службы православным иерархам в соборе Св. Павла были одобрены восточными Патриархами, в связи с чем они рекомендовали перевести Литургию на английский язык. Послание было подписано патриархами, архиепископами и епископами Восточных Церквей. К посланию были приложены определения соборов 1672 и 1691 гг.<sup>557</sup> Таким образом, соборный ответ, составленный в вежливом и доброжелательном тоне, в то же время не допускал каких-либо вероучительных компромиссов со стороны Православной Церкви.

Вместе с соборным ответом, отправленным «неприсягнувшим» епископам через митрополита Арсения, восточные Патриархи послали извещение об этом событии Синоду Русской Церкви. Патриархи также указали англиканам на возможность и желательность продолжить диалог с участием Русской Церкви, которая в то время являлась, в отличие от Восточных Церквей, независимой от внешних притеснений и территориально находилась ближе к Англии.<sup>558</sup>

Ответ восточных Патриархов был доставлен англиканским епископам в 1721 г. патриаршим протосинкеллом Иаковом. Подробно изучив его, «неприсягнувшие» в 1722 г. составили второе послание, в котором разъясняли ряд положений первого документа, вызвавших возражения Патриархов. Свои разногласия с Восточной Церковью англиканские иерархи старались обосновать авторитетом Предания и некоторых древних отцов Церкви. По сути, они вновь выразили свое несогласие по тем пяти пунктам, которые уже были обозначены в первом послании: признание канонов Вселенских Соборов, почитание Богоматери и призывание

---

556 Ibid.

557 Попов Е. Попытки в Англиканской Церкви к соединению с Православною в XVIII столетии Часть вторая. С.279.

558 Lathbury Th. A History of the Nonjurors: their controversies and writings; with remarks on some of the rubrics in the Book of common prayer. P. 58.

святых, евхаристическое преложение и поклонение Святым дарам, почитание икон.<sup>559</sup>

Этот документ был отправлен восточным Патриархам с протосинкеллом Иаковом, который также взял с собой копии послания для митрополита Арсения, находившегося в то время в Петербурге, чтобы тот передал их царю и в Священный Синод. К копиям «неприсягнувшие» приложили письмо Синоду Русской Церкви с просьбой о содействии делу соединения Церквей. В письме, в частности, говорилось: «Понимая, что дело это во всяком случае должно встретить большие затруднения, так как едва ли можно ожидать полного сочувствия и внимания епископов с обеих сторон, мы обращаемся с почтительнейшею и усерднейшею просьбою к его императорскому величеству, не благоволит ли он, при своей величайшей природной доброте, принять участие в наших стараниях и посоддействовать исполнению желаний наших...».<sup>560</sup>

В течение 1722 г. между митрополитом Арсением и «неприсягнувшими» шла переписка. В декабре 1722 г. митрополит Арсений сообщил в письме англиканским иерархам, что их послание отправлено Восточным Патриархам и что Петр I благосклонно относится к идее церковного единения. А в феврале 1723 г. Святейший Синод составил свое письмо «неприсягнувшим», в котором обещал помочь этому делу и сообщал, что император просит прислать в Россию двух англиканских богословов для обсуждения существующих разногласий.<sup>561</sup> Однако из-за задержки протосинкелла Иакова в России это письмо он смог доставить англиканским епископам только через год.

В марте 1723 г. Синод отправил послание к восточным Патриархам, в котором извещал их о ходе диалога с англиканскими епископами и просил их совета в таком важном деле.<sup>562</sup> В апреле 1723 г. Константинопольский Патриарх Иеремия послал Синоду ответ на его послание, в котором отмечает, что начатое

559 Перевод эллиногреческой книги о попытках английской церкви соединиться с восточной церковью в XVIII столетии. Письма из Лондона (копии) по тому же вопросу на латинском и французском языках. Черновые заметки Цветаева Дмитрия Владимировича // РГАДА. Ф. 364. Оп.1. Д. 120. Л. 49–52.

560 Там же. Л. 62.

561 Williams G. The Orthodox Church of the East in the eighteenth century being the correspondence between the Eastern Patriarchs and the nonjuring Bishops. L., 1868. P. 122.

дело требует тщательного рассмотрения, поэтому как только Патриархи подготовят ответ, они его сразу вышлют на адрес Синода.<sup>563</sup>

В декабре 1723 г. восточные Патриархи составили второе послание англиканским епископам. Они написали, что ничего не могут прибавить к прежнему своему ответу и еще раз подчеркнули, что для молитвенного и литургического общения необходимо полное единение в вере. К письму они прилагали одобренное на Иерусалимском соборе 1672 г. «Исповедание православной веры», известное также как «Послания восточных Патриархов». Что касается церковного чина и обычаев, то Патриархи считали, что этот вопрос можно будет решить после единения.<sup>564</sup>

Этот ответ был послан сначала в Россию, откуда в феврале 1724 г. был доставлен англиканским иерархам протосинкеллом Иаковом вместе с задержанным посланием Синода. В июле 1724 г. «неприсягнувшие» написали три ответных письма — в Синод, великому канцлеру графу Головкину и митрополиту Арсению, жившему тогда в России. Они сообщали, что могут исполнить просьбу Св. Синода прислать для дискуссий двух богословов только следующим летом, так как один из богословов вынужден задержаться на родине из-за непредвиденных обстоятельств. Все три письма были подписаны епископами: Archibaldus, Scoto Britanniae Episcopus. Jeremias, Primus Angliae Episcopus. Thomas, Angliae Episcopus. Johannes, Angliae Episcopus.<sup>565</sup> Посредником в переговорах между шотландскими епископами и руководством Св. Синода был настоятель русского прихода в Лондоне архимандрит Геннадий, при посредстве которого осуществлялась вся переписка.

Таким образом, к диалогу, начавшемуся между англиканскими иерархами из числа «неприсягнувших» и восточными Патриархами, присоединилась и Русская Церковь. Восточным кафедрам, расположенным в странах, находившихся в то

562 Ibid. P. 123–124.

563 Ibid. P. 126.

564 Попов Е. Попытки в Англиканской Церкви к соединению с Православной в XVIII столетии. С. 396.

565 Указ Правительствующего Синода в КИД с приложением писем, присланных из Англии от великобританских епископов и от находящегося в Англии греческого архимандрита Геннадия соединиться с грекороссийской церковью // АВПРИ. Ф.10. Оп.10/1 (1724 г.). Д. 6. Л. 2 об.

время под иностранным владычеством и расположенным далеко от Англии, сложно было без помощи России вести столь непростые переговоры. Русская Церковь, выступив посредником в переговорах, старалась согласовывать свою позицию с другими Поместными Православными Церквями и со всей ответственностью отнеслась к этому делу. Именно поэтому Петр I пригласил в Россию англиканских епископов с целью проведения тщательного богословского расследования о возможности церковного единения.

Однако планировавшийся богословский диспут не состоялся из-за смерти Петра I в феврале 1725 г. Не зная, как отнесется к их вопросу императрица Екатерина I, «неприсягнувшие» решили отложить свое посольство в Россию. С целью узнать мнение российского правительства по своему делу, они направили Святейшему Синоду письмо. Но новое русское правительство не было склонно к сближению с англиканами и планировавшееся богословское собеседование не состоялось.<sup>566</sup>

Вслед за этим архиепископ Кентерберийский Уильям Уэйк от имени англиканского епископата обратился к Иерусалимскому Патриарху с сообщением о схизматическом характере деятельности «неприсягнувших» и их неправомерности в отношениях с Православной Церковью. При этом архиепископ Уэйк отметил, что обе конфессии содержат одну и ту же веру и выразил надежду, что взаимоотношения между ними продолжатся и в дальнейшем.<sup>567</sup> После этого разъяснения диалог между православными и «неприсягнувшими» прекратился.

Таким образом, первый опыт англикано-православного единения не привел к желаемому результату, что было обусловлено не только внезапной смертью русского императора, но и недостаточно ясным пониманием со стороны «неприсягнувших» самого существа вопроса. Считая достаточной основой для единения восстановление лишь церковного общения посредством взаимного участия в таинствах без пересмотра вероучительных базисов, они тем самым

---

566 АВПРИ. Ф.10. Оп.10/1 (1724 г.). Д. 6. Л. 8.

567 Рансимэн С. Великая церковь в пленении. История Греческой церкви от падения Константинополя в 1453 г. до 1821 г. С. 324.

демонстрировали субъективное понимание сущности кафоличности. В представлении англиканских иерархов истинной Кафолической Церковью является только Апостольская Вселенская Церковь, которая существовала в первые века христианства до разделения между Востоком и Западом. После разделения от Вселенской Церкви сохранились лишь ее ветви, каковыми, в том числе, являются как Англиканская, так и Православная Церкви. Поскольку, по мнению «неприсягнувших», Англиканская и Православная Церкви согласны друг с другом в основных догматах, им для единения достаточно лишь отказаться от своих частных заблуждений. При этом видимые «несущественные» различия между ними могут сохраняться при условии взаимного признания принадлежности к Православию.

Со своей стороны, Православная Церковь всегда считала себя истинной Кафолической Вселенской Церковью, основанной самими апостолами и сохранившей во всей полноте и неповрежденности апостольское учение. Поэтому основой единения, по мнению православных, является полное единство в вероучении, не допускающее никакого догматического искажения. Основываясь на таких разных позициях, на тот момент англиканские и православные богословы просто не смогли бы найти общего языка. Необходимо отметить, что такое принципиальное различие во взглядах на проблему кафоличности являлось препятствием для единения между Православной и Англиканской Церквями и в последующее время.

#### **2.3.4. Основание Успенской греко-российской церкви в Лондоне и англиканской церкви Иисуса Христа в Санкт-Петербурге.**

Во второй половине XVIII века отношения между Русской Церковью и Церковью Англии в незначительной степени поддерживались лишь благодаря русским священникам в Лондоне и англиканским в России.

Вскоре после окончания визита Петра I в Лондон, в Британию стали прибывать десятки русских молодых людей для обучения корабельному делу, различным наукам и ремеслам. Вынужденные достаточно длительное время

проживать вне России, они столкнулись с проблемой духовного окормления в ситуации отсутствия в Англии православных приходов. Этот вопрос впервые был поднят во время визита митрополита Фиваидского Арсения и группы сопровождавших его клириков Александрийской Церкви в Лондон в 1713 г. В составе группы, в частности, находились архимандрит Геннадий и чтец Варфоломей Кассано. За время трехлетнего пребывания в Англии митрополит Арсений снял дом и устроил в нем часовню, в которой русские и греческие прихожане имели возможность исповедаться и причаститься. Заходили в часовню и англичане, интересовавшиеся православием.<sup>568</sup>

После отъезда митрополита Арсения с сопровождавшими клириками в 1716 г. в Голландию, русские люди вновь оказались без духовного окормления. В октябре 1716 г. секретарь русского посольства Яков Сенявич обратился к митрополиту Арсению с просьбой направить архимандрита Геннадия с целью устройства в Лондоне православной церкви, которую тот и удовлетворил. После издания Петром I указа о выделении средств на содержание священника и православного прихода, был снят дом в переулке Эксчейндж-корт на Стрэнде и устроена русская посольская церковь в честь Успения Божией Матери.<sup>569</sup>

У лондонского епископа Робинсона Я. Сенявич добился разрешения на совершение православного богослужения, обосновав свою просьбу тем, что русский царь позволяет проживающим в России англичанам участвовать в протестантских богослужениях. При этом Робинсон поставил условие, чтобы русские «приватно службу Божию отправляли, только бы англичан до церкви не допускать, а пение бы отправляли в тихости, чтобы простой народ какой обиды не учинил».<sup>570</sup> Русский посольский храм в честь Успения Пресвятой Богородицы был окончательно устроен в 1721 г. в частном доме, так как согласно британским

---

568 Сарни М. Русская церковь в Лондоне. От Петра Великого до наших дней. С. 7.

569 Краткое описание об основании Греческой церкви в Лондоне, сочинённое Яковом Синевичем // АВПРИ. Ф. 35. Оп. 35/1. Д. 657. Л. 4.

570 Александренко В.Н. Русские дипломатические агенты в Лондоне в XVIII веке. С. 413–414.

законам того времени, строить неангликанские церкви было запрещено.<sup>571</sup> Большинство прихожан Успенской церкви составляли греки, русских было значительно меньше. Постепенно появились и православные англичане, в основном жены православных. В своей книге «Русская церковь в Лондоне. От Петра Великого до наших дней» Михаил Сарни приводит такой факт: «На Рождество 1731 г. приняла православие первая английская семья — Роберт Райт с женой Елисаветой и детьми».<sup>572</sup>

С 1736 г. преемником архиепископа Геннадия стал грек Варфоломей Кассано, который был рукоположен уже в Петербурге и официально направлен русскими властями на служение в православную лондонскую церковь.<sup>573</sup> В 1749 г. церковь располагалась в здании на Йорк Билдингс, число ее прихожан было уже около ста пятидесяти человек. Настоятелем ее становится выпускник Московской славяно-греко-российской академии Степан Ивановский. С этого времени церковь официально стала называться «Православная греко-российская церковь Успения Пресвятой Богородицы» и в дальнейшем постоянно возглавлялась русскими священнослужителями.<sup>574</sup> В течение XVIII века церковь дважды переезжала в новые, более просторные здания: в 1756 г. на Клиффорд-стрит, а в 1786 г. на Грейт Портленд-стрит, и лишь в 1813 г. для нее подобрали окончательное помещение на Уэлбек-стрит.<sup>575</sup>

Необходимо отметить, что с момента основания церкви ее настоятели, кроме непосредственных своих обязанностей, выполняли различные дипломатические поручения, а также вели переговоры с представителями других христианских конфессий. В результате русские священники имели широкий круг общения с представителями различных слоев английского общества, хорошо знали жизнь английской столицы и внесли немалый вклад в развитие англо-русских

571 Шкаровский М.В. Русско-английские церковные связи в XX веке. // Санкт-Петербургская духовная академия : официальный сайт. URL: <http://spbda.ru/publications/m-v-shkarovskiy-russko-angliyskie-cerkovnye-svyazi-v-xx-veke/> (дата обращения: 10.12.2018).

572 Сарни М. Русская церковь в Лондоне. От Петра Великого до наших дней. 2012 г. С. 11.

573 Кросс Э. У Темзских берегов. Россияне в Британии в XVIII веке. 1996. С. 50.

574 Антонов В.В., Кобак А.В. Святыни Санкт-Петербурга. Энциклопедия христианских храмов. СПб., 2010. С. 37.

отношений. Важную роль в этом деле сыграли Андрей Афанасьевич Самборский, бывший настоятелем посольской церкви с 1769 по 1780 гг. и сменивший его в 1780 г. Яков Иванович Смирнов. Пользуясь большим авторитетом в лондонских церковных и светских кругах, они выступали посредниками во взаимоотношениях русских и английских иерархов.

Несмотря на утверждение немецкого ученого Адама Олеария, писавшего, что в середине XVII в. в Москве существовала английская церковь, других доказательств этому факту нет, и большинство исследователей полагают, что для англичан и голландцев имелась одна общая реформатская церковь, сведения о национальной принадлежности священнослужителей которой также достаточно противоречивы. Тем не менее английские капелланы в Москве были уже с 20-х годов XVII века.<sup>576</sup> Известно, что священник Британской фактории в Москве Чарльз Тирлби начал вести метрическую книгу, в которой в 1706 г. были записаны 53 прихожанина англиканского вероисповедания, в числе которых были британский дипломат Чарльз Уитворт и лейб-медик Петра I доктор Эрскин<sup>577</sup>. В связи с ростом английской общины 1703 г. Петр I выделил британской конгрегации участок земли для постройки собственной церкви, однако она так и не была построена.<sup>578</sup>

В 1723 г. Британская фактория переехала в Санкт-Петербург, капелланом при ней с 1718 по 1728 гг. состоял Томас Консетт, который имел обширный круг знакомств, в частности, среди русских и иностранных священнослужителей. Он был знаком с епископом Феофаном Прокоповичем и другими членами Синода.<sup>579</sup> В 1729 г. в Лондоне была издана его книга «Современное состояние Церкви и церковные правила в России», содержащая в основном переводы документов и трактатов, показывающих картину церковных реформ Петра I, в том числе

575 Birchall Ch.Embassy, Emigrants, and Englishmen: The Three Hundred Year History of a Russian Orthodox Church in London. P. 89.

576 Appleby J.H. Some of Arthur Dee's Associations before Visiting Russia Clarified, Including Two Letters from Sir Theodore Mayerne // *Ambix*. 1979. Vol. 26. March.P.8.

577 Ibid.P.10.

578 Кросс Э. Британцы в Петербурге. XVIII век. С.116.

579 Чистович И. Феофан Прокопович и его время. СПб., 1868. С.44–45.

перевод «Духовного регламента» Феофана Прокоповича.<sup>580</sup> Тесные связи с российскими научными кругами имел и Дэниэл Дюмареск, бывший капелланом Британской фактории с 1747 по 1762 гг.

С 1763 по 1774 г. должность капеллана в Санкт-Петербурге занимал Джон Глен Кинг, его сменил Уильям Тук, пробывший на этом месте до 1792 г. Оба священнослужителя пользовались заслуженным уважением среди российских ученых и церковных иерархов. Благодаря своим опубликованным трудам они внесли значительный вклад в дело ознакомления Британии с Россией. Кинг посвятил много времени изучению организационного устройства, обрядов и иерархии Православной Церкви и в 1772 г. издал в Англии книгу «Обряды и церемонии греческой Церкви в России».<sup>581</sup>

Уильям Тук не только был знаком со многими видными сановниками Екатерины II, но и регулярно посещал на ежегодных «обедах веротерпимости», даваемых императрицей, на которых под председательством митрополита Гавриила присутствовали представители всех религиозных конфессий Санкт-Петербурга.<sup>582</sup> Спустя несколько лет после возвращения в Англию Уильям Тук, переводя книгу Генриха Шторха «Картина С.-Петербурга», решил вставить в перевод написанную им самим историю британской конгрегации в XVIII веке.<sup>583</sup>

С 1720 г. англиканские службы совершались в часовне на Галерной набережной в доме, принадлежавшем купцу Роберту Нетлону. На строительство церкви долгое время не было денег, лишь в 1753 г. Британская фактория купила дом графа Б.П. Шереметьева на Английской набережной, 56 для проведения церковных служб. 6 марта 1754 г. в англиканской церкви Иисуса Христа было проведено первое богослужение, а 30 марта совершен первый обряд крещения.<sup>584</sup> Богослужения в церкви проводились вплоть до 1919 г.

Необходимо отметить, что в 1766 г. между Англией и Россией был заключен «Трактат о дружбе и коммерции», согласно которому русские купцы, приезжавшие

580 См. Consett Th. The Present State and Regulations of the Church of Russia. London. 1729.

581 См. King J.G. The Rites and Ceremonies of the Greek Church in Russia. London. 1772.

582 Tooke W. The Life of Catharine II, Empress of Russia. Vol. 3. L., 1800. P. 88–89.

583 См. Storch H. The Picture of Petersburg. London. 1801.

в Англию, имели право свободно отправлять богослужения греческого исповедания в своих домах или в других местах, предназначенных для этой цели. В свою очередь, и британские купцы также имели право свободное отправление служб протестантского исповедания в России.<sup>585</sup>

В самом конце XVIII века в прямые отношения с Церковью Англии первым из иерархов Русской Церкви вступил митрополит Платон (Левшин). К нему через российского посла С.М. Воронцова обратилась группа англиканских богословов с вопросами о разделении Восточной и Западной Церквей, о таинстве Крещения и поклонении иконам. Митрополит подробно ответил на все интересовавшие англикан вопросы и послал им свою книгу на латинском языке «Православное учение, или сокращенное христианское богословие, с прибавлением молитв и рассуждения о Мельхиседеке» с целью лучшего усвоения ими учения Православной Церкви. В Англии ответ и книга митрополита Платона были переведены на английский язык, а его богословские воззрения излагались на лекциях в Оксфорде и Глазго.<sup>586</sup>

Таким образом, в XVIII веке мы видим не только дальнейшее углубление и расширение знаний англиканской и православной конфессий друг о друге, но и первые серьезные шаги к их соединению. Необходимо отметить, что как в XVIII, так и в последующие века инициатива единения принадлежала англиканам. Стремление вернуться к истокам Древней Вселенской Церкви неизбежно приводило их к диалогу с православными.

---

584 Gentleman's Magazine. 1796. T. LXVI. Pt. I. P. 373.

585 Бондарь С.Д. Англиканская Епископальная Церковь. Записка. С. 81.

586 Снегирев Н.М. Жизнь Московского митрополита Платона. Ч. I. М., 1890. С. 101 —102.

## **ГЛАВА 3. ВЗАИМООТНОШЕНИЯ МЕЖДУ РУССКОЙ И АНГЛИКАНСКОЙ ЦЕРКВАМИ В ПЕРВОЙ ПОЛОВИНЕ XIX ВЕКА**

### **Раздел 3.1. Роль Российского Библейского Общества в развитии взаимосвязей между представителями двух конфессий**

#### **3.1.1. Роль Британского и Иностранного Библейского Общества в создании Российского Библейского Общества**

Как было неоднократно отмечено нами в предыдущей главе, взаимоотношения между Русской Церковью и Церковью Англии в конкретный исторический период во многом зависели от политических отношений между Россией и Англией, и, в частности, от личных контактов между монархами двух стран. Такая тенденция имела место и в XIX веке. После дипломатического разрыва при Павле I в 1800 г. и дальнейшем противостоянии двух держав во время Русско-английской войны (1807–1812 гг.), 16 июля 1812 г. между Россией и Великобританией был заключен мирный договор с последующим восстановлением дипломатических отношений. Союз против Наполеона и Венский конгресс еще более сблизили две страны, а Священный Союз оживил связи православия с другими христианскими конфессиями. Сближение двух государств повлекло за собой активизацию взаимодействия между англиканами и представителями Русской Церкви, которое в первой четверти XIX века осуществлялось преимущественно через Российское Библейское Общество.

Созданию Российского Библейского Общества в начале 1813 г. предшествовала деятельность многочисленных библейских и миссионерских обществ, основанных в XVIII — начале XIX вв. в различных европейских странах, прежде всего — в Великобритании. Англия, безусловно, занимала лидирующее место в деле евангелической миссии XVIII–XIX веков: еще в 1698 г. там было основано «Общество для распространения христианского учения», в 1701 г. организовано «Общество для распространения Евангелия вне Англии», в 1750 г. — «Общество для распространения религиозных знаний среди бедных» и другие. На рубеже XVIII–XIX вв. в Англии появляется целый ряд миссионерских

обществ, которые для осуществления своей просветительской деятельности нуждались в книгах Священного Писания. Несмотря на то, что распространение книг Библии началось сразу после изобретения книгопечатания, они оставались практически недоступными для большинства населения, так как спрос на них значительно превышал предложение.

Идея создания особого библейского общества, которое бы занималось распространением книг Священного Писания, принадлежит англиканскому пастору Томасу Чарльзу. Со своей идеей он обратился в комитет «Общества религиозных трактатов», которое занималось изданием богословско-нравоучительных книг для народа. Комитет поддержал идею Томаса Чарльза и с одобрения лондонского епископа 7 марта 1804 г. было основано «Британское и Иностранное Библейское Общество» (British and Foreign Bible Society), ставшее впоследствии самой крупной организацией подобного рода. В организации Общества горячее участие принял англиканский пастор и богослов Оксфордского университета Джон Оуэн, ставший его бессменным секретарем.<sup>587</sup>

Новое движение было одобрено рядом англиканских епископов: Эксетерским, Дургемским, Сен-Дивидесским и другими. Председателем Общества был избран Лондонский епископ Портей. В основе организации Общества лежал надконфессиональный принцип, согласно которому его членами могли быть представители всех христианских конфессий и групп. Так, из тридцати шести мирян, входивших в состав исполнительного комитета, пятнадцать человек принадлежали к Церкви Англии, пятнадцать являлись диссентерами, а шесть человек — иностранцами, проживавшими в Великобритании.<sup>588</sup> Среди активных членов Общества были англиканские пасторы Джон Паттерсон (1776–1855), Эбенезер Гендерсон (1784–1858) и Роберт

587 Owen J. The History of the Origin and First Ten Years of the British and Foreign Bible Society. Vol. 1. P. 38–40.

588 Vries L. The Book of True Civilization: The Origins of the Bible Society Movement in the Age of Enlightenment. // Research Gate : информационный портал. URL: [https://www.researchgate.net/profile/Lourens\\_Vries/publication/312349348\\_The\\_Book\\_of\\_True\\_Civilization\\_The\\_Origins\\_of\\_the\\_Bible\\_Society\\_Movement\\_in\\_the\\_Age\\_of\\_Enlightenment/links/5a105ed90f7e9bd1b2bf24de/The-Book-of-True-Civilization-The-Origins-of-the-Bible-Society-Movement-in-the-Age-of-Enlightenment.pdf](https://www.researchgate.net/profile/Lourens_Vries/publication/312349348_The_Book_of_True_Civilization_The_Origins_of_the_Bible_Society_Movement_in_the_Age_of_Enlightenment/links/5a105ed90f7e9bd1b2bf24de/The-Book-of-True-Civilization-The-Origins-of-the-Bible-Society-Movement-in-the-Age-of-Enlightenment.pdf) (дата обращения: 07.02.2019).

Пинкертон (1780–1859), сыгравшие впоследствии большую роль в организации и деятельности Российского Библейского Общества.

Своей целью вновь созданная организация ставила распространение книг Священного Писания на народных языках, в основном среди неимущих слоев населения во всем мире. При этом было принято решение распространять тексты Библии без комментариев, которые могли исказить восприятие первоначального текста. Все христианские исповедания должны были объединиться с целью общей проповеди чистого евангельского учения без малейшей примеси его конфессиональной интерпретации.<sup>589</sup>

В достаточно короткие сроки Британское и Иностранное Библейское Общество (БИБО) распространилось по всему миру в виде своих филиалов или самостоятельных отделений (Auxiliary и Branch Society), найдя себе многочисленных приверженцев и союзников на всех пяти континентах. В основу внутренней организации вновь создаваемых обществ везде полагались принципы и правила, характерные для структуры Лондонского комитета.

Вскоре после образования Британского и Иностранного Библейского Общества его деятельность распространилась на Российскую империю. В первые годы царствования Александра I англичане основали миссионерскую колонию в Каррасе, целью которой было обращение кавказских народов в христианство. А в 1810 г. Общество основало свои филиалы в Финляндии и Эстляндии. В этом начинании принял участие император Александр I, который пожертвовал на него пять тысяч рублей и одну тысячу бочек ржи. Кроме того, российское правительство взяло на себя труды по распространению Нового Завета в Лапландии.<sup>590</sup>

В августе 1812 г. в Санкт-Петербург приехал агент Британского и Иностранного Библейского общества Джон Паттерсон с целью организации деятельности Финского отделения Общества, в частности, печатания Библии на финском языке. По данному вопросу он неоднократно встречался с обер-прокурором Святейшего Синода князем А.Н. Голицыным. Во время встреч

---

589 Owen J. The History of the Origin and First Ten Years of the British and Foreign Bible Society. P. 65–66.

Паттерсон предложил Голицыну идею создания Русского отделения Британского и Иностранного Библейского Общества в Санкт-Петербурге с целью распространения Библии в пределах Российской империи. Проект учреждения Общества, составленный Паттерсоном, был передан Голицыным царю и поддержан на высочайшем уровне. 6 декабря 1812 г. Александр I утвердил проект создания Санкт-Петербургского Библейского Общества, а также его устав, согласно которому Санкт-Петербургское Общество в своей деятельности должно было руководствоваться теми же правилами, что и Британское, в частности, текст Священного Писания выпускать без комментариев, осуществлять перевод Библии на языки народов, проживающих на территории Российской империи, привлекать к работе представителей различных конфессий.<sup>591</sup>

11 января 1813 г. в доме князя Голицына состоялось первое учредительное собрание Санкт-Петербургского Библейского Общества, на котором присутствовали и представители англиканского вероисповедания. Из православных иерархов в собрании приняли участие митрополит Санкт-Петербургский Амвросий (Подобедов), архиепископ Минский Серафим (Глаголевский) и архимандрит Филарет (Дроздов), бывший в то время ректором Санкт-Петербургской Духовной Академии, а также царский духовник протопресвитер Павел Криницкий. Председателем Общества был избран обер-прокурор А.Н. Голицын.<sup>592</sup>

Вот как описывает создание Санкт-Петербургского Библейского Общества Джон Оуэн: «Князь Голицын принял г-на Паттерсона со всем проявлением доброты, тепло отзывался о Британском и Иностранном Библейском Обществе и обещал выдвинуть перед его императорским величеством предложение о создании подобного общества в Петербурге и представить его в самом благоприятном свете. 25 декабря было объявлено, что предложение получило от императора санкцию и 14 января 1813 был издан императорский указ,

---

590 Голицын А.Н. О библейских обществах и учреждении такового же в Санкт Петербурге. С. 32.

591 Проект учреждения в Петербурге Библейского Общества // РГИА. Ф. 808. Оп. 8. Д. 311. Л. 10.

592 Флоровский Г. Пути русского богословия. М., 2009. С. 106.

разрешающий создание библейского общества в Санкт-Петербурге на принципах, содержащихся в плане и описании, которыми предложение сопровождалось».<sup>593</sup>

Первоначальной целью деятельности Санкт-Петербургского Библейского Общества было распространение книг Ветхого и Нового Завета среди инославного населения России на родных языках (кроме русского) за минимальную цену или бесплатно.<sup>594</sup> В дальнейшем Общество взяло на себя также обеспечение православного населения России книгами Священного Писания на славянском языке, издаваемых Святейшим Синодом. Александр I принял самое непосредственное участие в создании Общества, стал его членом и пожаловал на его деятельность единовременно двадцать пять тысяч рублей и ежегодно по десять тысяч рублей.<sup>595</sup> В 1814 г. указом императора Санкт-Петербургское отделение Британского и Иностранного Библейского Общества было переименовано в Российское Библейское Общество (РБО), которое вскоре открыло свои отделения во многих городах Российской империи, а его деятельность приобретала более разнообразный характер.<sup>596</sup>

Таким образом, на рубеже 1812–1813 гг. в России было открыто Библейское Общество, значительную роль в организации которого сыграли англикане. Одним из директоров Санкт-Петербургского Библейского Общества был назначен англиканский пастор Питт, а на учредительном собрании 11 января 1813 г. присутствовали агенты Британского Общества Р. Пинкертон и Д. Паттерсон.<sup>597</sup> Деятельность Санкт-Петербургского комитета была организована по британскому образцу и осуществлялась при тесном содействии со стороны Британского и Иностранного Библейского Общества.

Как мы уже отмечали, важная роль в создании Российского Библейского Общества принадлежала лично императору Александру I. События Отечественной войны глубоко потрясли не отличавшегося до этого глубокой религиозностью императора и обратили его к вере. Именно в 1812 г. Александр I

593 Owen J. The History of the Origin and First Ten Years of the British and Foreign Bible Society. P. 404.

594 Чистович И.А. Руководящие деятели духовного просвещения в России в первой половине текущего столетия. Комиссия духовных училищ. С. 157.

595 Переписка о принятии Государем Императором звания члена РБО // РГИА. Ф. 808. Оп. 1. Д. 6/109.

596 Хондзинский П., священник. Материалы к истории Библейского общества в России. С. 8.

впервые полностью прочитал Евангелие. В 1814 г., вскоре после окончания военной компании против Наполеона, российский император посетил Лондон, где имел встречу с руководящими деятелями Британского и Иностранного Библейского Общества. Александр I благожелательно высказался о деятельности Британского Библейского Общества, в том числе в России, и подробно интересовался его планами. Он высказал мнение, что в Российской империи это Общество очень востребовано в связи с большим числом населяющих ее языческих народов, которых необходимо обратить в христианство. Со своей стороны руководители Лондонского комитета поблагодарили императора за поддержку их начинаний в России и пообещали оказывать духовную и материальную помощь Российскому Библейскому обществу.<sup>598</sup>

В 1814 г. в состав Российского Библейского Общества вошли православные иерархи, в том числе члены Св. Синода митрополиты Санкт-Петербургский Амвросий (Подобедов) и Киевский Серапион (Александровский), архиепископы Иов (Потемкин), Досифей (Пицхелаури), Михаил (Десницкий), Серафим (Глаголевский), а также архимандрит Филарет (Дроздов). Привлечение к деятельности Общества русского духовенства, а также придание ему общероссийского статуса повлекло за собой необходимость межконфессионального сотрудничества. С этого времени РБО становится по сути единственным каналом взаимодействия между представителями Англиканской и Русской Церквей в последующие тринадцать лет.

### **3.1.2. Взаимоотношения между английскими и русскими церковными деятелями в рамках деятельности Российского Библейского Общества**

Библейское дело в России быстро получило большой размах и нуждалось в постоянной поддержке, в том числе и материальной. Кроме пожертвований со стороны царя и других влиятельных частных лиц, денежное содержание РБО

---

597 Пыпин А.Н. Религиозные движения при Александре I. С. 28.

598 Там же. С. 43–44.

обеспечивалось благодаря подписке и регулярным пожертвованиям от БИБО.<sup>599</sup> Со своей стороны, и российские библейские деятели помогали британским в случае необходимости. В частности, московский комитет выслал в дар англичанам пятьсот экземпляров греческой Библии.<sup>600</sup>

Деятельность Российского Библейского Общества требовала постоянных переписок, совещаний и согласований с Лондонским комитетом, что существенно расширяло возможности непосредственных взаимных контактов. Тесное сотрудничество Российского и Британского библейских обществ способствовало углублению взаимоотношений между представителями Русской и Англиканской Церквей, многие из которых входили в организационный комитет РБО или являлись его агентами, а также были связаны с руководством БИБО.

В ежегодных отчетах БИБО достаточно много внимания уделялось развитию библейского дела в России. Д. Паттерсон, Э. Гендерсон и Р. Пинкертон регулярно уведомляли Лондонский комитет не только о том, как осуществляется распространение книг Библии на территории Российской империи, но и о том энтузиазме, с которым активисты РБО осуществляли свою деятельность. Так, в отчете за 1817 г. отмечается: «В течение всей своей поездки по России господин Пинкертон везде наблюдал благоприятное расположение к ее цели. И по своем возвращении в Санкт-Петербург он был сердечно встречен князем Голицыным, который сообщил ему, что Его Императорское Высочество как никогда интересуется работой Библейского Общества».<sup>601</sup>

К ежегодным отчетам БИБО прилагались письма его агентов из РБО, содержащие подробную информацию об их путешествиях по России и достижениях в деятельности Библейского Общества. В письме от 18 сентября 1819 г. Д. Паттерсон так описывает свое участие в заседании местного комитета РБО в финляндском городе Борго: «Я никогда не присутствовал на заседании, которым бы я был столь удовлетворен. Я с любовью прощался с его участниками,

599 Добронравин К., прот. Российское Библейское Общество. II. С. 53.

600 Пыпин А.Н. Религиозные движения при Александре I. С. 74.

601 The Thirteenth Report of the British and Foreign Bible Society M.DCCC.XVII. L., 1817. P. 60.

особенно с епископом, который обещал неустанно трудиться для продвижения дела Библейского Общества в своей епархии, и последовал за моими друзьями».<sup>602</sup>

Ценные сведения о деятельности РБО приводятся, в частности, в письме Паттерсона и Гендерсона от 4 июня 1821 г., приложенном к отчету БИБО за 1822 г.: «В самом Чернигове мы ждали генерал-губернатора князя Репнина, вице-президента Библейских обществ Полтавы и Чернигова, а также его Высокопреосвященство Лаврентия, который недавно был назначен на эту кафедру. ... Несмотря на то, что у него было здесь множество дел, он принял меры, чтобы каждая церковь его епархии была снабжена Библией. 26-го епископ созвал заседание Комитета, в котором приняли участие много активистов. ... Мы предложили, чтобы они немедленно приступили к распространению экземпляров Священного Писания бесплатно на сумму от трех до четырех тысяч рублей, полностью убежденные в том, что Комитет в Петербурге не только одобрит эту меру, но даже удвоит сумму, если сочтет это необходимым. Наше предложение немедленно было принято и епископ, помимо участия в надлежащем исполнении этого плана, занялся тем, чтобы взять на себя бремя формирования Ассоциаций в ходе его следующего визита и намеревается начать с Нежина, упомянутого выше города, где он ожидает прибытия греческих священников, которые будут принимать участие в делах Общества».<sup>603</sup>

В следующем письме от 14 июня 1821 г. из Каменецк-Подольского Паттерсон и Гендерсон пишут: «Следующим обществом, которое мы посетили, было Волынское, которое мы нашли в самом благополучном состоянии. Мы пришли скорее для того, чтобы свидетельствовать о его триумфе, чем чтобы помочь ему, предложив новые меры для его деятельности. Этот успех, видит Бог, должен быть приписан стараниям русского епископа Стефана и его архимандритов, чье рвение и активность в этом благом деле превыше всякой похвалы».<sup>604</sup> В свою очередь, корреспонденция лондонского комитета,

---

602 Reports of the British and Foreign Bible Society with Extracts of Correspondence. L., 1819. P. 53.

603 Reports of the British and Foreign Bible Society with Extracts of Correspondence. L., 1822. P. 12.

604 Ibid. P. 15.

содержащая советы практического плана, прилагалась к отчетам РБО, она оказывала существенную помощь в организации библейского дела в России.

Необходимо отметить, что между деятелями обоих библейских обществ в течение всего периода их сотрудничества сложились теплые, доброжелательные отношения, не только деловые, но и чисто человеческие. «Сношения Русского Общества с Британским не ограничились, конечно, одной внешней и материальной стороной дела. Мудрено себе представить, чтобы связь, соединявшая их в распространении Библии, — не сопровождалась и другими нравственными влияниями. В своих письмах в Петербург члены британского комитета извещали русских друзей о ходе всего дела и вводили их в подробности своих собственных планов и стремлений, которые шли у них рядом с распространением Библии» — отмечает в своей работе академик А. Н. Пыпин.<sup>605</sup>

Как мы уже отмечали, активное участие в согласовании деятельности Российского и Британского библейских обществ осуществляли агенты БИБО Д. Паттерсон, Э. Гендерсон и Р. Пинкертон. Паттерсону принадлежала инициатива создания Российского Библейского Общества, он принимал активное участие в его организации, заведовал складами книгохранилища, помог в устройстве стереотипной типографии, осуществлял активную переписку с Британским Обществом. Р. Пинкертон вместе с Э. Гендерсоном в 1816 и 1822 гг. совершили длительные поездки по России, помогая частным комитетам и отделениям Российского Библейского Общества на всех этапах их деятельности. Гендерсон трудился в Российском Библейском Обществе по 1825 г., а Паттерсон и Пинкертон до самого его закрытия в 1826 г.

Свои впечатления о жизни в России британские агенты изложили в своих мемуарах и книгах. Дж. Паттерсон по своем возвращении в Англию написал «Книгу для каждой земли: воспоминания о труде и приключениях библейского общества на севере Европы и в России», в которой он отмечает, что между представителями Британского общества и священнослужителями Русской Церкви нередко возникали добрые отношения, позволяющие им лучше понять

---

605 Пыпин А.Н. Религиозные движения при Александре I.С. 46.

религиозные воззрения друг друга.<sup>606</sup> В свою очередь и Р. Пинкертон указывает на многочисленные эпизоды дружеского взаимодействия между агентами Библейского общества и российского духовенства в своей книге «Россия, или разносторонние наблюдения за прошлым и настоящим состоянием этой страны и ее жителей».

В частности, большую ценность представляет описание его встречи с архиепископом Евгением (Болховитиновым) во время посещения им Пскова в 1818 г. Между Пинкертоном и архиепископом Евгением завязались дружеские отношения, они много беседовали на религиозные темы, что позволило Пинкертону гораздо лучше узнать историю Русской Церкви и ее вероучение. Вот как он описывает одну из встреч между ними: «Его Высокопреосвященство показал мне несколько листов работы, которую он издает в Санкт-Петербурге, о жизни и, в особенности, о трудах самых выдающихся авторов русского духовенства с древнейших времен; и не только о таких их трудах, которые были опубликованы, но и о многочисленных рукописях, все еще сохранившихся в монастырях и библиотеках по всей империи. Позже я получил копию этой работы и нашел в ней много нового, и не зря, так как я узнал, как все это повлияло на состояние христианства на Руси со времени его введения в X веке до того, как цивилизованные народы Европы в прошлом веке ближе познакомились с этой страной и ее жителями».<sup>607</sup>

Не менее интересен и следующий эпизод, описанный в той же книге Пинкертона: «Я ждал архиепископа Минского Анатолия, который дал мне небольшой отчет о ходе библейского дела в своей обширной епархии. Он любезно пригласил меня пообедать с ним; в течение этого времени мы обсуждали несколько важных религиозных вопросов; из беседы я узнал, что его Высокопреосвященство читал произведения Юнга-Стиллинга и Экартсгаузена, и,

---

606 См. Patterson D. The Book for Every Land: Reminiscences of Labour and Adventure in the Work of Bible Circulation in the North of Europe and in Russia. L. , 1858.

607 Pinkerton R. Russia: or, Miscellaneous observations on the past and present state of that country and its inhabitants. P.27.

казалось, разделял некоторые из их особых мнений, подобных тем, которые были у Иакова Бема. Вечером мы провели почти пять часов в разговоре».<sup>608</sup>

Р. Пинкертон в своей книге также упоминает о своих встречах с архимандритами Платоном (Левшиным) и Филаретом (Дроздовым). При этом он старается представить их как иерархов, разделяющих протестантские убеждения. Описывая беседу с архимандритом Платоном, он, в частности, указывает на такие его слова: «Мы все должны держаться только за божественное слово; и будьте уверены, что только оно содержит истинный корень, которым мы должны угодить Богу». И далее Пинкертон пишет: «То, что такой принцип безоговорочно признают Платон, Филарет и многие тысячи священнослужителей, прошедших обучение в духовных академиях и семинариях при них, дает надежду на постепенное продвижение более чистой религии среди русских».<sup>609</sup> Как мы видим, Пинкертон дает искаженное представление о религиозных взглядах русских священнослужителей. Вполне вероятно, что он делал это не совсем осознанно, стараясь в словах православных иерархов уловить то, что хотел услышать.

Необходимо отметить, что архимандрит Филарет достаточно часто общался с пасторами Пинкертоном и Паттерсоном. Известна и переписка будущего митрополита Московского с Пинкертоном. Так, в письме от 26.10.1814 г. святитель Филарет объясняет Пинкертону особенности духовного образования в России, сравнивая качество духовного образования в различных российских семинариях.<sup>610</sup>

А пастор Э. Гендерсон в своих мемуарах «Библейские изыскания и странствия по России» упоминает следующий случай: «Во время нашего пребывания в Киеве мы часто беседовали с достопочтенным митрополитом Серапионом, губернатором и другими руководителями города, которым мы стремились доказать важность энергичных мер по увеличению эффективности деятельности Библейского Общества. 23-го числа мы приняли участие в специальном заседании Комитета в большом зале митрополичьего дворца в

---

<sup>608</sup> Ibid. P.87–88.

<sup>609</sup> Pinkerton R. Russia: or, Miscellaneous observations on the past and present state of that country and its inhabitants. P.61.

Печерском монастыре, на котором председательствовал сам его Преосвященство и на котором присутствовало почти тридцать монахов и представителей высшего духовенства, а также губернатор, несколько генералов и других господ, проживающих в этом месте. После окончания встречи нас проводили в соседнюю квартиру, где нам подавали чай, различные виды самых изысканных фруктов, а также вина как отечественного, так и зарубежного приготовления из подвалов митрополита. Доброта этого священнослужителя превзошла все, с чем мы когда-либо встречались. Он не только послал нам карету и четверку, чтобы она была к нашим услугам во время нашего пребывания, но и с трудом принял наш отказ от его предложения поменять жилье и занять квартиры в монастыре; и когда мы запросили наш счёт в гостинице, мы обнаружили, что он дал самый строгий приказ предоставить его ему для оплаты». <sup>611</sup>

Свидетельства теплых взаимоотношений между священнослужителями двух конфессий содержатся и в письмах агентов БИБО, опубликованных в приложениях к ежегодным отчетам Общества. Так, Д. Паттерсон в своем письме из Минска от 27 июня 1818 г. пишет: «Достопочтенный архиепископ Даниил, под гостеприимной крышей которого я во второй раз испытал много свидетельств христианской доброты, сопровождал меня в своей карете шесть из более чем десяти верст на моем пути. Здесь мы остановились, и он повел меня в лес на обочине дороги, и, почти торжественно и трогательно, поднял свои руки и помолился, чтобы Господь Бог был моим постоянным защитником и проводником, и продолжал даровать обильный успех благословенному делу, которым я занимался». <sup>612</sup>

Таким образом, Российское Библейское Общество, в создании и деятельности которого большое участие приняли англикане, сыграло существенную роль в деле сближения между представителями Русской и Англиканской Церквей. Одновременно с деловыми взаимосвязями укреплялись и

---

610 Pinkerton R. Russia: or, Miscellaneous observations on the past and present state of that country and its inhabitants. P.229–230.

611 Henderson E. Biblical Researches and Travels in Russia; Including a Tour in Crimea and the Passage of the Caucasus. P. 192–195.

612 Reports of the British and Foreign Bible Society with Extracts of Correspondence. L., 1818. P. 49–50.

расширялись дружеские взаимоотношения между деятелями двух обществ, в том числе и между входившими в них священнослужителями. В ходе многочисленных встреч на протяжении почти тринадцати лет существования Общества православные и англикане имели возможность ближе познакомиться друг друга с особенностями вероучения своих конфессий. Эти контакты, безусловно, оставили свой след в истории межцерковных взаимосвязей и оказались востребованы в последующие десятилетия, когда в ходе Оксфордского движения получила развитие идея единения между Англиканской и Русской Церквями.

Деятельность РБО была прекращена в 1826 г. в связи со значительным уклоном в мистицизм большинства членов его комитета, таких как директор Петербургского комитета РБО А. Лабзин, секретарь РБО М.В. Попов, сменивший А. Лабзина в 1820 г. немецкий проповедник Иоганн Госснер и сам президент РБО князь А. Н. Голицын. Общество стало издавать мистическую литературу, не имеющую ничего общего с православным мировоззрением, что вызвало значительные протесты со стороны ревнителей православия, таких как ректор Санкт-Петербургской семинарии архимандрит Иннокентий (Смирнов), архимандрит Юрьевский Фотий (Спасский), митрополит Серафим (Глаголевский), граф А. А. Аракчеев, министр народного просвещения А. С. Шишков и другие. В декабре 1824 г. митрополит Серафим представил царю доклад, в котором указал на необходимость закрытия Российского Библейского Общества в связи уклоном его деятельности в мистицизм.<sup>613</sup> В мае 1824 г. князь Голицын оставил пост президента РБО, а в апреле 1826 г. деятельность Общества была окончательно прекращена.

---

613 Добронравин К. Российское Библейское Общество // Странник, 1869. II.С. 55–60.

## Раздел 3.2. Роль Оксфордского движения в англикано-православном диалоге

### 3.2.1. Ситуация в Церкви Англии в первой трети XIX века

Следующий этап взаимоотношений между представителями Русской и Англиканской Церквей связан с Оксфордским движением, возникшем в 1833 г. по инициативе ряда богословов Оксфордского университета и направленным на возрождение национальной Церкви. Движение, начатое внутри Церкви Англии и призванное решить чисто национальную религиозную проблему, в ходе своего развития вышло за конфессиональные рамки и привело к «открытию» англиканами православия, о котором они раньше имели весьма смутное представление. Это, в свою очередь, привело к значительной интенсификации контактов между представителями двух конфессий и, в частности, между англиканами и русскими православными христианами.

Возникновение Оксфордского движения было обусловлено весьма вескими причинами. Религиозная ситуация в Англии в начале XIX века вызывала обоснованные опасения у лучших представителей британского общества. Реформация так и не смогла обеспечить межконфессиональное согласие в стране, поставив католиков и протестантов-диссентеров в неравные условия по сравнению с представителями англиканского вероисповедания. Несмотря на то, что Акт о терпимости 1688 г. предоставил неангликанам религиозную свободу, в политическом отношении они по-прежнему оставались бесправны. Историческая ситуация в начале XIX в. сложилась таким образом, что данное противоречие еще более обострилось и представляло собой угрозу для национального согласия.<sup>614</sup>

Кроме того, внутри самой Церкви не было единства, размытость вероучительной базы англиканства способствовала формированию в нем различных партий и течений. Со времени английской Реформации в Церкви Англии существовало два основных направления: высокоцерковное, тяготеющее к католической догматике и богослужебной практике, и низкоцерковное, близкое к кальвинистскому вероучению. Между обеими партиями на протяжении XVII–

XVIII веков постоянно шла борьба, в результате которой низкоцерковное направление значительно укрепило свои позиции. Как отмечает российский исследователь А. И. Булгаков, «борьба высокоцерковников и низкоцерковников постепенно привела к тому, что англиканство все более и более сближалось с протестантизмом, и положение государственного исповедания становилось все хуже и хуже».<sup>615</sup>

С 1717 г. Церковь Англии утрачивает органы внутреннего самоуправления и переходит под полный контроль парламента, усиливается политизация духовенства, в богослужениях все больший акцент делается на проповеди.<sup>616</sup> Ситуация усугубилась, когда в конце XVIII века в государственную Церковь проник методизм, что привело к образованию в ней евангелической партии. Приверженцы данного течения отвергали церковность и символизм, делая акцент на устной проповеди и религиозно-благотворительной деятельности. Средоточием данного направления стал Кембридж, а число его сторонников быстро возрастало, что значительно ослабляло позиции высокоцерковников и способствовало укреплению протестантских настроений внутри господствующей Церкви Англии.<sup>617</sup>

Также снижению авторитета государственной Церкви способствовал неприглядный нравственный облик ее священнослужителей, имело место и общее ослабление религиозного чувства народа, равнодушие к вере вплоть до неверия и богохульства.<sup>618</sup> Все это поставило ряд вопросов о духовной деградации Церкви Англии, о целесообразности ее государственного статуса и привилегированного положения, о фактической зависимости ее от монархии, аристократии и политики тори.

Вокруг проблем взаимоотношений Церкви и государства, ее роли в жизни нации, высокого призвания духовенства, которые глубоко волновали английское

614 Clegg H. «Evangelicals and Tractarians» P. 111–115.

615 Булгаков А.И. Новые религиозные преобразования в Англии в настоящем веке С. 452.

616 Стецкевич М С. Английская модель секуляризации и церковь Англии (конец XVII в. первая пол. XIX в. // Секуляризационные процессы и христианская цивилизация. Материалы международной конференции. СПб., 1995. С. 12.

617 Матвеевский П. Трактарианское движение в Англиканской Церкви в 1833–1862 гг. С.59–60.

618 Moorman J. R. A History of the Church of England. P.341.

общество, в 20-х гг. XIX века развернулась настоящая полемика. Лучшие представители английской интеллигенции, такие, как Ф. Морис, С. Колридж, Г. Филпотс, Т. Арнолд и другие указывали на важность роли религии в формировании самосознания нации, его морального состояния и нравственности, а также на необходимость реформирования национальной Церкви.<sup>619</sup> Жаркие споры вызывал и вопрос о предоставлении равных с англиканами политических прав католикам и протестантам-диссентерам. Многочисленные дискуссии на данные темы проходили и в парламенте, ситуация назрела и требовала срочного решения.<sup>620</sup>

В конечном итоге в 1828 и 1829 гг. были приняты религиозные реформы, изменившие фундаментальные законы конституции. В мае 1828 г. был принят билль об отмене ограничительных статутов против протестантов-диссентеров, а в апреле 1829 г. — билль «Об отмене ограничений против подданных Его Величества, исповедующих католицизм».<sup>621</sup> Правительство гарантировало католикам и диссентерам равные политические и гражданские права, но государственную поддержку получала только Церковь Англии. Тем не менее, по итогам изменения религиозного законодательства национальная Церковь по сути была уравнена в правах с протестантскими сектами и перестала занимать исключительное положение в обществе.<sup>622</sup>

В 1832 г. в ходе парламентской реформы был принят закон о выборах, который позволил представить в английском парламенте все конфессии. Следствием реформы стала секуляризация Церкви, одним из проявлений которой выступили законопроекты о структуре и владениях государственной Церкви в Ирландии, в том числе сокращение числа епископств с двадцати двух до двенадцати. Данная реформа вызвала возмущение в среде англиканского духовенства, в первую очередь потому, что проводилась государством без учета

---

619 См. например : Maurice J.F.D. *The Kingdom of Christ: or Hints on the Principles, Ordinances, and Constitution of the Catholic Church, Letters, by a Clergyman of the Church of England.* L., 1837; Coleridge S.T. *On the Constitution of the Church and State.* L., 1839.

620 См. *Parliamentary Debates. Ser. II. Vol. 16, 18–20.* // *The United Kingdom Parliament* : официальный сайт. URL: <https://api.parliament.uk/historic-hansard/volumes/index.html> (дата обращения: 21.04.2019).

621 Hughes Ph. *The Catholic Question, 1688–1829: a Study in Political History.* London. 1912. P. 122.

мнения Церкви, что расценивалось как начало давления на нее со стороны правительства.<sup>623</sup>

В результате проведенных реформ Церковь Англии оказалась в сложном положении. Соборные решения конвокаций не имели более никакой силы и существовали только на бумаге, к мнению епископов в парламенте практически не прислушивались, недовольство господствующей Церковью возрастало. Лишенная своего главенствующего статуса в государстве, потерявшая авторитет, поставленная в один ряд с протестантскими сектами, она встала перед проблемой поиска своего места в изменившейся ситуации. Фактически перед обществом был поставлен вопрос: какая из церквей является истинной и какие преимущества имеет Церковь Англии перед прочими конфессиями и религиозными течениями.

Описанные события запустили процесс религиозного возрождения в Англии, в ходе которого возник небывалый интерес приверженцев англиканского вероисповедания к вероучению и богослужебной практике Православной Церкви, что в дальнейшем привело к значимым конкретным шагам по сближению между представителями двух конфессий. В нашем исследовании мы будем подробно останавливаться в основном на тех моментах данного процесса, которые в последующем послужили основанием для существенного прогресса в отношениях между Русской и Англиканской Церквями.

### **3.2.2. Сущность Оксфордского движения и усилия его деятелей по сближению с православием**

Религиозное возрождение в национальной Церкви Англии стартовало в стенах Оксфордского университета, лучшие профессора и богословы которого поставили перед собой цель доказать, что именно Англиканская Церковь, сохранившая апостольское преемство и опирающаяся на традиции Древней Церкви, является единственной истинной и благодатной Церковью на британской территории. Принадлежавшие к партии высокоцерковников (High Church), они

---

622 Соловьева Т.С. Оксфордское движение: борьба за возрождение в Англии. // Альфа и Омега. 2000. № 3. <http://aliom.orthodoxy.ru/arch/025/025-solov.htm> (дата обращения: 13.05.2019)

стремились очистить англиканство от многочисленных протестантских нововведений, возродить духовность и нравственные устои, освободить национальную Церковь от мирского влияния и светской власти, что позволило бы восстановить в ней дух сакральности, фактически утерянный за предшествовавшие два века.<sup>624</sup>

Отправной точкой Оксфордского движения считается проповедь представителя высокоцерковного направления из Ориэл-Колледжа священника Джона Кибла (John Keble, 1792–1866 гг.) «Национальное отступничество», прочитанная им 14 июля 1833 г. Проповедь была направлена против распространившегося в последнее время религиозного либерализма, проникшего во властные структуры и повлекшего за собой охлаждение к вере и значительное понижение статуса национальной Церкви. Особый акцент Кибл сделал на божественном происхождении Англиканской Церкви, сохранившей апостольское преемство и на необходимости освободить ее от контроля секуляризованного государства.<sup>625</sup> Среди прихожан, слушавших проповедь, были профессора и студенты Оксфордского университета, на которых она произвела огромное впечатление.

Следующим шагом стало создание Общества друзей Церкви — кружка, состоящего из оксфордских богословов и священников, которые взялись за практическое решение проблем, обозначенных в проповеди Кибла. Организаторами Общества выступили профессор богословия Хьюго Джеймс Роуз (Hugh James Rose, 1795–1838), преподаватель Ориэл-Колледжа Ричард Гарелл Фруд (Richard Hurrell Froude, 1803–1836 гг.), священник Артур Филип Персеваль (Arthur Philip Perceval, 1799–1853 гг.) и богослов Уильям Палмер (William Palmer, 1803–1885 гг.) из Магдален-Колледж, который в дальнейшем сыграл большую

---

623 Church R.W. The Oxford Movement. Twelve years, 1833–1845. P.68.

624 Griffin J.R. The Oxford Movement: A Revision. P. 45.

625 Keble J. National Apostasy. // Canterbury Project : информ.-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/keble/keble1.html> (дата обращения: 15.06.2019).

роль в деле сближения между Англиканской и Русской Церквами. Вскоре к ним присоединились другие преподаватели и студенты Оксфордского университета.<sup>626</sup>

25–29 июля 1833 г. в Гадлее (Hadleigh), в доме Роуза состоялась конференция, на которой присутствовали Фруд, Персеваль, Ньюман и Кибл. Первым действием инициаторов нового движения было обращение к Архиепископу Кентерберийскому, в котором высказывалась необходимость поддерживать вероучение и богослужение Англиканской Церкви и охранять ее от протестантских нововведений. Под обращением поставили подписи около семи тысяч священников и двухсот тридцати тысяч мирян.<sup>627</sup>

С целью распространения высокоцерковных идей в среде англиканского духовенства и мирян Общество друзей Церкви выпустило книгу «Руководство для членов англиканского исповедания» (The Churchman's Manuel), игравшую роль дополнительного катехизиса для членов Церкви. В данной книге подчеркивалась необходимость наличия церковной дисциплины, таинств и клира, которые смогли бы оградить Англиканскую Церковь от протестантского рационализма. Кроме того, в «Руководстве» было отмечено, что правом толковать Священное Писание обладает только Церковь, а также подчеркивался авторитет епископов в вопросах богослужения и церковной дисциплины.<sup>628</sup>

В сентябре 1833 г. под руководством Кибла была разработана программа, которая для сторонников Оксфордского движения должна была стать руководством к действию. В основе программы лежало учение о богоучрежденности и огромном религиозно-нравственном значении Евхаристии. При этом подчеркивалось, что для правильного совершения данного таинства необходима легитимность церковной иерархии, которая обеспечивается апостольским преемством. Кроме того, программа нового движения подчеркивала необходимость ежедневного богослужения с благоговейным принятием Святых Тайн и недопустимость богослужебных нововведений на основании только

626 Valentine D.R. The Antecedents and Parochial Impact of the Oxford Movement. // American Society of Church History. // Academia.edu : информационный портал. URL: [https://www.academia.edu/attachments/33386826/download\\_file?s=work\\_strip&ct=MTU2OTQwMjIxOSwxNTY5NDAYMjc4LDczMTUxNzI3](https://www.academia.edu/attachments/33386826/download_file?s=work_strip&ct=MTU2OTQwMjIxOSwxNTY5NDAYMjc4LDczMTUxNzI3) (дата обращения: 22.07.2019).

627 Church R.W. The Oxford Movement. Twelve years 1833–1845. P. 99–107.

парламентских постановлений.<sup>629</sup> Было также решено начать публиковать трактаты с целью распространения взглядов новой оксфордской школы.

Прежде всего, инициаторы Оксфордского движения решили богословски укрепить позиции англиканства, восстановить вероучение Древней Вселенской Церкви, обосновать кафоличность Англиканской Церкви, ее апостольскую преемственность и божественное происхождение ее таинств. По сути, они положили начало новому направлению в англиканском богословии, получившем название англокатолицизм, сущность которого заключается в том, что отделившаяся от Рима Англиканская Церковь является частью Древней Кафолической Церкви, сохранившей ее апостольское преемство, иерархию и вероучение. Лидеры движения в то же время отстаивали учение ортодоксального англиканства, считая свою конфессию не продуктом Реформации XVI века, а наследницей Древней Церкви, которая лишь избавилась от злоупотреблений Римского католичества.<sup>630</sup>

Как было решено, свои богословские взгляды они публиковали в виде отдельных трактатов (памфлетов), издававшихся с 1833 по 1841 гг. в печатном органе «Трактаты на века» (Tracts for the Times), в связи с чем деятелей Оксфордского движения еще называли трактарианцами. Всего было опубликовано девяносто трактатов в шести томах. Признанными лидерами Оксфордского движения, написавшими большинство трактатов, являлись Джон Кибл, Джон Генри Ньюман (John Henry Newman, 1801–1890), Эдвард Бувери Пьюзи (Edward Bouverie Pusey, 1800–1882), Ричард Гарелл Фруд, Хьюго Роуз и Артур Персеваль. В основном трактаты выражали учение англо-католицизма, при этом богословские идеи, содержащиеся в них, не отступали от символических и богослужебных книг англиканства.<sup>631</sup> Кроме трактатов, новая оксфордская школа распространяла свои взгляды через проповеди, газетные и журнальные статьи и литературные произведения.

---

628 См. Bullock-Webster G.R. The Churchman's Manual. L., 1913.

629 Perceval A.Ph. A Collection of Papers Connected with the Theological Movement of 1833. P. 13.

630 Clegg H. Evangelicals and Tractarians P.129–131.

631 Shaw P. The Early Tractarians and the Eastern Church. P. 131.

В вопросах вероучения трактарианцы предлагали вернуться к теологии Древней Церкви и англиканскому богословию Каролинской школы XVI–XVII веков. С этой целью они стали анализировать учение современного им англиканства и обнаружили в нем многочисленные противоречия, двусмысленности и неточности, не соответствующие католическому образцу. В своих трактатах англо-католики призывали удалить из англиканского вероучения все искажения, не соответствующие истине и восстановить утраченные традиционные аспекты христианской веры. Они подчеркивали важность апостольского преемства, значимость Предания и авторитета Церкви, таинств и оправдания через веру и добрые дела, настаивали на действительном присутствии Христа в Евхаристии и необходимости почитания святых.<sup>632</sup>

Первые трактаты были посвящены учению о Церкви и апостольском преемстве. Для трактарианцев Церковь была не отвлеченной идеей и не простым обществом верующих, а видимой Церковью, основанной на земле самим Господом, с преемством апостольской власти, в которой обитает Дух Божий, и которая является хранительницей даров благодати и руководительницей верующих ко спасению. Такой Церковью была только Древняя Церковь, начала которой, по их мнению, усвоила и сохранила Англиканская Церковь.<sup>633</sup> Оксфордские богословы считали, что в настоящее время, в ситуации разделения христианского мира, истинная Церковь должна быть восстановлена по образцу этой Древней Церкви на основании Слова Божия и апостольского предания. Они выступали за восстановление дисциплины и основ богослужения Англиканской Церкви, возрождение в ней нравственности и духовности. Эти мысли нашли выражение в трактатах 2, 5, 7, 11, 20, 47 и других.<sup>634</sup>

632 Shaw P. The Early Tractarians and the Eastern Church. P.142–145.

633 См. Gilley S. The Ecclesiology of the Oxford Movement: a Reconsideration. From Oxford to the People. Reconsidering Newman and the Oxford Movement. Gracewing. 1996. P. 60–75.

634 См.: Newman J.H. Tract 2. The Catholic Church. 9 September 1833; Layman A. Tract 5. A short address to his Brethren on the Nature and Constitution of the Church of Christ, and of the Branch of it established in England. By a Layman. 18 October 1833 ; Newman J.H. Tract 7. The Episcopal Church Apostolical. 29 October 1833; Newman J.H. Tract 11. The Visible Church. 11 November 1833; Newman J.H. Tract 20. The Visible Church. Letter III. 24 December 1833; Newman J.H. Tract 47. The Visible Church. Letter IV. 1 November 1834.

Таким образом, мы видим, что в своем учении о Церкви трактарианцы фактически пришли к выводу, совпадающему с православной точкой зрения по данному вопросу. Другое дело, что когда они начали углубленно изучать экклезиологию, то увидели, что Англиканская Церковь в настоящем ее состоянии далека от того образца, на который они хотели равняться. Поэтому перед ними встала задача доказать, что Англиканская Церковь является представительницей Древней Кафолической Церкви на территории Великобритании. В связи с этим они выдвинули концепцию англиканства как «среднего пути» (*via media*), промежуточного между крайностями протестантизма и искажениями католицизма и имеющего исторически обусловленные национальные особенности, при сохранении основополагающих начал Древней Церкви. Идеолог «среднего пути» Эдвард Пьюзи был убежден, что «средний путь» является не компромиссом между католичеством и протестантизмом, а древней христианской верой, ради возрождения которой и была предпринята английская Реформация. Данная концепция была также подробно разработана Ньюманом в трактатах 38 и 41.<sup>635</sup>

Также лидеры Оксфордского движения отошли от протестантского учения о достаточности Священного Писания как единственного источника вероучения и признавали авторитет Священного Предания. Так, в своей проповеди Джон Кибл отмечал, что Священному Писанию предшествовало Священное Предание, которое и утвердило канон Священных книг. Он подчеркивал, что Священное Предание тоже является Словом Божиим и поэтому его авторитет имеет Божественное достоинство.<sup>636</sup>

Близко к православному и учение англо-католиков о таинствах. На таинство Крещения они смотрели не как на простой знак, но как на благодатное священнодействие, очищающее человека от греха и сообщающее ему праведность. Подробно этот вопрос рассматривал Пьюзи в трактате 69 «Святое Крещение согласно Писанию», а также в других своих работах. В письме к епископу Оксфорда он пишет, что посредством Крещения мы приводимся в

635 См.: Newman J.H. Tract 38. *Via Media*. No. I. 25. June 1834; Newman J.H. Tract 41. *Via Media*. No. II. 24 August 1834.

636 Keble J. *National Apostasy*. P.8.

состояние оправдания и спасения, которое должны совершать со страхом, так как оно может сопровождаться не только возрастанием, но и падениями.<sup>637</sup>

В учении о Евхаристии трактарианцы допускали реальное присутствие Христа в Святых Дарах, однако не упоминали о пресуществлении. Достаточно подробно этот вопрос был разработан Эдвардом Пьюзи, который утверждал, что верующий под видом освященных хлеба и вина действительно, но лишь духовно получает Тело и Кровь Иисуса Христа. Он верил в истинное духовное присутствие Спасителя в Евхаристии, однако способ данного присутствия считал неизъяснимой тайной.<sup>638</sup> В письме к епископу Оксфорда Пьюзи так излагает свой взгляд на сущность таинства Евхаристии: «Мы действительно, хотя и духовно, вкушаем Плоть Христа и пьем Его Кровь, и в результате этого мы обитаем во Христе и Христос в нас. Мы одно со Христом и Христос с нами, и плодом этого обитания является наше оправдание и освящение».<sup>639</sup> Эти же мысли были развиты им в трактате «О святом причастии», а также Джоном Киблом в его трактате «О евхаристическом поклонении». Подробно учение англо-католиков о таинствах изложено в трактатах 26, 27, 28, 40, 67.<sup>640</sup>

Таинство священства оксфордские богословы признавали истинным наряду с таинствами Крещения и Евхаристии, тем самым увеличивая число признаваемых англиканством таинств до трех. Вопросу о необходимости сохранения апостольского преемства был посвящен первый трактат Джона Ньюмана «Мысли о служении священника, с уважением представленные духовенству» и четвертый трактат, написанный Джоном Киблом

637 Liddon H.P. Life of Edward Bouverie Pusey. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL:<http://anglicanhistory.org/pusey/liddon/> (дата обращения: 17.08.2019).

638 См. Pusey E.B. The Doctrine of the Real Presence as contained in the fathers from the death of S. John Evangelist to the Fourth General Council. L., 1855.; Pusey E.B. The Real Presence of the Body and Blood of our Lord Jesus Christ, the Doctrine of the English Church. Oxford. 1857.

639 Pusey E.B. A Letter to the Bishop of Oxford. Oxford. 1839. P.85.

640 См.: Beveridge W. Tract 26. The Necessity and Advantage of Frequent Communion. 2 February 1834; Cosin J. Tract 27. The History of Popish Transubstantiation. 24 February 1834; Tract 28. The History of Popish Transubstantiation, concluded. 25 March 1834; Keble J. Tract 40. Baptism. 25 June 1834; Pusey E. B. Tract 67. Scriptural Views of Holy Baptism. 24 August 1835.

«Приверженность апостольскому преемству».<sup>641</sup> Данная тема подробно рассмотрена также в трактатах 1, 15, 19, 74 и других.<sup>642</sup>

О призывании святых Пьюзи в своем письме к епископу высказывает точку зрения, согласно которой святые молятся за живых перед престолом Божиим и мы можем просить их посредничества за нас, избегая заблуждений Римско-Католической Церкви по данному вопросу: «Такая возможность у нас есть потому, что мы обращаемся с нашими молитвами не непосредственно к святым, а через них к Ходатаю за нас Иисусу Христу, а молитвы святых при этом действительны не сами по себе, а благодаря заслугам Искупителя».<sup>643</sup>

Что касается молитв за усопших, то Пьюзи отмечает, что в Древней Церкви такие молитвы практиковались, а Англиканская Церковь отказалась от них в связи с привязкой их к ложному учению о чистилище в Римской Церкви. В то же время однозначного запрета (так же как и одобрения) на молитвы за усопших в англиканстве нет, поэтому они могут совершаться в частном порядке, однако вводить их во всеобщее употребление Пьюзи считает нецелесообразным.<sup>644</sup> Таким образом, и в данном вопросе мы также видим приближение позиции англо-католиков к православному учению, однако это приближение неполное и осторожное. Такая ситуация объясняется тем, что трактарианцы прежде всего стремились сохранить в своей основе англиканское вероучение, лишь очистив его от крайних протестантских воззрений путем возврата к основам вероучения Древней Церкви, как они его понимали.

Большое внимание идеологи движения уделяли и вопросам богослужения, считая, что вероучение, богослужение, церковное управление и дисциплина связаны между собой, поэтому восстанавливать надо их все вместе, в тесной

641 См. Tracts for the Times by members of the University of Oxford. Vol. 1. L., 1834. P. III, IV.

642 См.: Newman J.H. Tract 1. Thoughts on the Ministerial Commission, respectfully addressed to the clergy. 9 September 1833; Palmer W. Tract 15. On the Apostolical Succession in the English Church. 13 December 1833; Newman J.H. Tract 19. On arguing concerning the Apostolical Succession. On Reluctance to confess the Apostolical Succession. 23 December 1833; Newman J.H. Tract 74. Catena Patrum No. I. Testimony of Writers in the later English Church to the Doctrine of the Apostolical Succession. 25 April 1836.

643 Pusey E.B. A Letter to the Bishop of Oxford. Oxford, 1839. P. 194. Вопросы поклонения святым также посвящены трактаты 52, 57 и 60 (См.: Keble J. Tract 52. Sermons for Saints' Days and Holidays. No. 1, St. Matthias; Keble J. Tract 57. Sermons on Saints' Days. No. 3, St. Mark's Day. 25 March 1835; Keble J. Tract 60. Sermons for Saints' Days and Holidays. No. 4. St. Philip and St. James. 25 March 1835).

взаимосвязи.<sup>645</sup> В своих трактатах они отмечали, что Англиканская Церковь за время своего существования по многим пунктам удалась от древней богослужебной практики и указывали на необходимость возвращения к ней. Они выступали против внесения изменений в богослужение и призывали сохранять неприкосновенность Книги общих молитв. Этой теме был посвящен трактат №3. Они считали, что богослужения должны совершаться ежедневно, быть более длительными и упорядоченными в соответствии с церковным годом, настаивали на приближении чинопоследования Литургии к практиковавшемуся в Древней Церкви. Они призывали вернуться к практике молитв за умерших, особое внимание уделяли необходимости соблюдения постов (особенно евхаристического) и других предписаний Древней Церкви. Различные литургические вопросы были подробно рассмотрены в трактатах 3, 15, 26, 63 и 64.<sup>646</sup>

Лидеры Оксфордского движения также выступали против зависимости Англиканской Церкви от государства. Они утверждали, что Церковь имеет Божественное происхождение и через апостольское преемство подчиняется непосредственно Иисусу Христу. Одним из основных требований они считали строгое соблюдение церковных постановлений и благоговение к церковному авторитету.<sup>647</sup> Необходимо отметить, что некоторые оксфордские богословы, в особенности Ричард Фруд, выступали за полный отказ от государственного статуса Церкви с тем, чтобы возродить ее кафоличность.<sup>648</sup>

---

644 Pusey E.B. A Letter to His Grace the Archbishop of Canterbury, on some circumstances connected , with the present crisis in the English Church. P.53.

645 Valentine D.R. The Antecedents and Parochial Impact of the Oxford Movement // American Society of Church History. // Academia.edu : информационный портал.  
URL:[https://www.academia.edu/attachments/33386826/download\\_file?s=work\\_strip&ct=MTU2OTQwMjIxOSwxNTY5NDAYMjc4LDczMTUxNzI3](https://www.academia.edu/attachments/33386826/download_file?s=work_strip&ct=MTU2OTQwMjIxOSwxNTY5NDAYMjc4LDczMTUxNzI3) (дата обращения: 24.07.2019).

646 См.: Newman J.H. Tract 3. Thoughts respectfully addressed to the Clergy on alterations in the Liturgy. The Burial Service. The Principle of Unity. 9 September 1833; Palmer W. Tract 15. On the Apostolical Succession in the English Church. 13 December 1833; Beveridge W. Tract 26. The Necessity and Advantage of Frequent Communion. 2 February 1834; Froude H. Tract 63. The Antiquity of the existing Liturgies. 1 May 1835; Bull G. Tract 64. Bishop Bull on the Ancient Liturgies. 11 June 1835.

647 Valentine D.R. The Antecedents and Parochial Impact of the Oxford Movement // American Society of Church History. // Academia.edu : информационный портал.  
URL:[https://www.academia.edu/attachments/33386826/download\\_file?s=work\\_strip&ct=MTU2OTQwMjIxOSwxNTY5NDAYMjc4LDczMTUxNzI3](https://www.academia.edu/attachments/33386826/download_file?s=work_strip&ct=MTU2OTQwMjIxOSwxNTY5NDAYMjc4LDczMTUxNzI3) (дата обращения: 25.07.2019).

648 См.Froude R.H. Remains of the late Reverend Richard Hurrell Froude in 4 vols. L., 1838–1839.

Большое внимание уделялось и обрядовой стороне веры, необходимости возврата в Англиканскую Церковь икон, практики почитания мощей, восстановления монашества и ряда других древних обрядов. Под влиянием оксфордского учения постепенно богаче становилась религиозная жизнь, улучшалось благолепие храмов, чаще стали совершаться богослужения, увеличилось число церковных братств и школ.<sup>649</sup> Эта сторона Оксфордского движения дала начало направлению, развившемуся впоследствии в ритуализм.

Богословские поиски привели трактарианцев к мысли, что найти начала кафоличности они смогут, только изучив творения святых отцов Древней Церкви. С этой целью они предприняли перевод и издание трудов св. Афанасия, бл. Августина, св. Иоанна Златоуста, св. Кирилла Иерусалимского, Тертуллиана, св. Киприана и других. Всего было издано сорок восемь томов так называемой «Библиотеки отцов».<sup>650</sup> Параллельно шло издание произведений англиканских богословов Каролинской школы: У. Лода, Дж. Козина, Л. Эндрюса и других.

В своих поисках кафоличности оксфордские богословы разделились на два течения. Первое течение признавало, что наиболее совершенный тип Вселенской Церкви представлен Римско-Католической Церковью. Несмотря на крайне негативное отношение англичан к «римскому папизму», сама Католическая Церковь многими из них, в первую очередь англо-католиками, воспринималась как прародительница англиканства, в котором, несмотря на реформационные процессы, сохранились ее духовные черты и внешние проявления. Именно поэтому взоры некоторых трактарианцев обратились прежде всего к Римскому католицизму.

Второе течение богословской мысли возродило и доработало «теорию ветвей» (The Branch Theory), выдвинутую «неприсягнувшими» епископами в начале XVIII века, согласно которой Кафолическая Церковь подобна дереву, имеющему один корень и ствол, и три ветви — Римско-Католическую, Греко-Восточную и Англиканскую Церкви, сохранившими апостольское преемство.

649 Сухотин М.М. Из современного быта Англиканской Церкви. С.254.

650 См. The Oxford Library of Fathers of the Holy Catholic Church, anterior to the Division of the East and West. Oxford. 1838.

Каждая из ветвей, взятая в отдельности, не является собственно Кафолической Церковью, а есть только ее часть, которая с течением времени под влиянием национальных факторов и исторических обстоятельств нарушила чистоту своего первообраза. Но если все эти ветви низвести на общие начала, исключив национальные элементы, то они и будут тем кафолическим стволом, на котором находятся отдельные Церкви.<sup>651</sup> Другими словами, три апостольские Церкви разделены между собою лишь пространственно и иерархически, однако между ними существует органичная духовная связь, которая из-за исторических недоразумений не проявляется в действительных, выраженных формах. Считая Англиканскую Церковь одной из ветвей Древней Кафолической Церкви, трактарианцы отдавали себе отчет в том, что эта ветвь хоть и жизнеспособна, но достаточно обрезана и изуродована и нуждается в новом реформировании.

Несмотря на свою искусственность, «теория ветвей» явилась конечным результатом богословских поисков лучших умов Оксфорда после тщательного изучения творений святых отцов и истории Древней Церкви. Поскольку, по их мнению, на отдельно взятой территории может быть только одна из трех Церквей, то христиане, где бы они не находились, обязаны признавать и имеют право быть признаваемыми той Церковью, на территории которой они в данный момент находятся. Согласно данной теории делался вывод о возможности соединения трех апостольских Церквей на основе восстановления внешнего духовного общения между ними.

Однако союз с Римской Церковью оказался невозможен, так как римские католики решили воспользоваться благими намерениями англикан, чтобы вновь подчинить Англию римскому престолу, от которого она отторглась в XVI столетии. Препятствием к соединению служили и те заблуждения папства, которые в свое время спровоцировали английскую Реформацию. Так, в «Руководстве для членов англиканского исповедания» Римско-Католическая Церковь названа «испорченной или больной ветвью» Древневселенской Церкви и указаны ее девять заблуждений: учение о пресуществлении, почитание

---

651 Hall S. A Short History of the Oxford Movement. P. 237.

Богородицы и святых, причащение мирян под одним видом, поклонение иконам, учения о главенстве Папы и чистилище, седмичное число таинств и безбрачие духовенства.<sup>652</sup> Объединение, по мнению англо-католиков, могло быть реализовано только в случае отказа Рима от его заблуждений, что было, естественно, неосуществимо.

Тем не менее, часть активистов движения в результате своих поисков истинной Церкви перешли в лоно католичества, в том числе и признанный лидер трактариан Джон Ньюман. В 1841 г. он издал трактат № 90, в котором пытался доказать совместимость «39 статей» англиканского вероисповедания редакции 1571 г. с решениями Триденского собора.<sup>653</sup> В результате университетская конвокация осудила идеи, высказанные в трактате, посчитав их явно прокатолическими, и запретила дальнейшую публикацию *Tracts for the Times*. После этого Ньюман фактически отошел от Оксфордского движения, а в 1845 г. официально принял католичество. Вслед за Ньюманом в католичество перешли такие видные деятели движения, как профессор теологии Уильям Уорд, богослов Роберт Уилберфорс, священник Генри Маннинг и другие.<sup>654</sup>

После ухода Ньюмана в католичество Оксфордское движение фактически возглавил Эдвард Пьюзи, по имени которого после 1845 г. деятелей движения стали называть пьюзиитами. Пьюзииты остались верны Англиканской Церкви, они твердо придерживались «теории ветвей» и концепции «среднего пути» англиканства. Исходя из данной концепции, по их мнению, именно Англиканская Церковь могла бы взять на себя инициативу по объединению христианских Церквей, имеющих апостольское преемство.<sup>655</sup> Поскольку союз с католиками оказался неосуществимым, взоры Э. Пьюзи и других лидеров движения, в первую очередь Д. Кибла и У. Пальмера, обратились к православному Востоку, в том числе и к Русской Церкви. Как пишет профессор В. Соколов: «Поставив себе задачей возвращение к образцу Древне-Вселенской церкви и занявшись серьезно

652 Bullock-Webster G.R. *The Churchman's Manual*. L., 1913. P.147.

653 Newman J. H. *Tract 90. Remarks on Certain Passages in the Thirty-Nine Articles*. 25 January 1841.

654 Morales J.J.H. *Newman y el movimiento de Oxford // Scripta theologica: revista de la Facultad de Teología de la Universidad de Navarra*. 1976. Vol. 8. Fasc. 2. P.715–717.

655 Donaldson A. *Five Great Oxford Leaders*. Keble, Newman, Pusey, Liddon and Church. P.122–123.

ее изучением, англикане скоро поняли, что живым представителем этого образца служит именно Православная Церковь Востока».<sup>656</sup> Началось интенсивное изучение истории, догматики и богослужения восточного христианства. Изучая историю и современное состояние православия, англо-католики особый интерес проявили к Русской Церкви, как главной представительнице всего православия.

Сравнивая вероучение трех основных христианских конфессий, Пьюзи и его последователи много времени уделяли таким спорным вопросам, как иконопочитание, признание авторитета Вселенских соборов, филиокве и другим. При этом они неизбежно приходили к выводу о необходимости сближения с Православной Церковью.<sup>657</sup> В ходе дискуссий и размышлений происходило постепенное сглаживание разногласий по ряду важных догматических моментов, в результате чего учение англо-католиков стало содержать много православных элементов. В частности, как было сказано выше, Эдвард Пьюзи настаивал на действительном пресуществлении Святых Даров в таинстве Евхаристии и много времени посвятил изучению этого вопроса.<sup>658</sup>

Естественно, что именно Пьюзи и его последователи первыми выдвинули идею единения с православием. Они были убеждены, что православные, в отличие от католиков, поддержат их начинание, и уже в конце 1830-х годов подняли вопрос о возможности общения в таинствах с Православными Церквями и реальности достижения с ними догматического единства. Пьюзи по этому поводу писал: «Греческая Церковь, которая предала анафеме лютеран и кальвинистов, пощадила нас; до сих пор Латинская Церковь была против нас, хотя мы не отвергли ее причастие, но были отвергнуты ею; если мы добровольно объединимся с Восточной Церковью, мы будем едины».<sup>659</sup>

Таким образом, одним из важнейших результатов Оксфордского движения стало «открытие» англиканами православия и стремление к единению с ним, в

656 Соколов В.А. О соединении церквей. Сергиев Посад. 1898. С.16.

657 Liddon H.P. Life of Edward Bouverie Pusey. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/pusey/liddon/> (дата обращения: 18.08.2019).

658 См. Pusey E.B. The Doctrine of the Real Presence as contained in the fathers from the death of S. John Evangelist to the Fourth General Council. L., 1855; Pusey E.B. The Real Presence of the Body and Blood of our Lord Jesus Christ, the Doctrine of the English Church. Oxford. 1857.

659 Pusey E.B. A Letter to His Grace, the Archbishop of Canterbury. P. 97.

том числе, с Русской Церковью. Такой итог стал результатом огромной богословской работы, проделанной лучшими представителями Церкви Англии, которые искренне стремились прийти к истокам единственно верного христианского вероучения и церковного устройства. Другое дело, что в своих поисках кафоличности они так и не смогли полностью отказаться от протестантской составляющей англиканства и как бы остановились на полпути. Но и это уже было огромным достижением и позволило им в дальнейшем вести полноценный диалог с Русской Церковью о взаимопонимании и последующем сближении.

Оксфордцы и их последователи своей беззаветной преданностью англиканству, нравственной чистотой своей жизни, оказали огромное влияние на всю Англиканскую Церковь. Постоянное влияние университета на состояние умов в Англии, известная всем ученость англо-католиков, их безукоризненная и строгая жизнь скоро приобрели им повсюду друзей. Мысли пьюзиитов проникли и за пределы Англии. И в Америке у Епископальной Церкви, и в английских колониях, где утверждено было англиканское вероисповедание, и у Шотландской Церкви они нашли живое сочувствие себе.

Однако такое признание своей деятельности они получили не сразу. Идеи, выдвинутые лидерами Оксфордского движения, были настолько необычны, что первое время пьюзииты имели мало поклонников в английском обществе, а через десять лет после возникновения Оксфордского движения подверглись гонениям со стороны церковной власти. Так, в 1843 г. после прочтения проповеди «Святая Евхаристия: утешение кающемуся», Пьюзи в течение двух лет было запрещено проповедовать, поскольку его взгляды на Евхаристию специально созданная богословская комиссия сочла не соответствующими англиканскому вероучению. Начались повсеместные преследования последователей Оксфордского движения, их учение было осуждено не только церковными иерархами, но и многими богословами.<sup>660</sup>

---

660 Church R.W. The Oxford Movement. Twelve Years 1833–1845. P.284–298.

Особенное сопротивление было оказано со стороны представителей низкоцерковной партии, которые утверждали, что трактарианцы хотят восстановить католичество в англиканстве. Их нападки на оксфордцев усилились после публикации трактата Дж. Ньюмена №3 «Thought respectfully addressed to the Clergy on Alterations in the Liturgy», направленного против протестантских искажений богослужения. Особенно острую реакцию низкоцерковников вызывали литургические инициативы, предпринимаемые англо-католиками.<sup>661</sup>

Несмотря на преследования, и даже благодаря им, число последователей Оксфордского движения в сороковые годы увеличилось, а их влияние на жизнь общества заметно усилилось. Движение, начавшееся в Оксфорде, было поддержано кембриджскими богословами и постепенно распространилось по всей Англии. Возрастало уважение к церковности, значимость дел благочестия, увеличилась посещаемость церквей, число служб и причащающихся. Стали читаться часы, восстанавливались посты, появились первые монашеские общины.<sup>662</sup> Значительные изменения коснулись Литургии, центральным событием которой вновь становится Евхаристия, были введены богослужебные одеяния и ряд католических практик, возвращение церковной обрядовой системы, символической архитектуры, церковной музыки. Добились оксфорцы и ослабления зависимости от государства, что привело, в частности, к восстановлению Кентерберийских конвокаций в 1852 г.<sup>663</sup>

Большой победой оксфордцев можно считать успешное противодействие проекту англикано-лютерантского епископата на Святой Земле, чреватого протестантской прозелитической деятельностью на исконно православной территории.<sup>664</sup> Реализация данного проекта грозила резким ухудшением отношений между православными и англиканами, которые ранее не позволяли себе заниматься прозелитизмом среди православных. Пьюзииты, стремившиеся к сближению с представителями православной конфессии, не могли допустить

---

661 Hall S. A Short History of the Oxford Movement. P.187–188.

662 Мансуров П.Б. Церковное возрождение в Англии. С.29.

663 Clegg H. Evangelicals and Tractarians P.136–137.

664 Robson L.C. Archeology and Mission: The British Presence in Nineteenth-Century Jerusalem // Jerusalem Quaterly. 2010. № 40. P.7–11.

такого развития событий. Огромный авторитет как самого Эдварда Пьюзи, так и других приверженцев Оксфордского движения помог не допустить реализацию этого проекта представителями низкоцерковного направления Англиканской Церкви.<sup>665</sup>

В нашем исследовании мы будем рассматривать и анализировать те результаты Оксфордского движения, которые позволили начать полноценный диалог с Русской Церковью. В период с 1833 по 1845 гг., который считается официальными границами Оксфордского движения, это сближение было чисто теоретическим. Однако его значение для последующих практических шагов не оценимо. Была подготовлена внушительная богословская база, позволившая обозначить догматические соответствия и различия в вероучении и богослужебной практике обеих Церквей. Благодаря публикациям творений святых отцов и материалов об истории и устройстве Православной Церкви, в том числе Русской, англичане смогли намного лучше узнать Православие, буквально открыть его для себя. И, пожалуй, самое главное — увидеть в Русской Церкви те черты и признаки кафоличности, которые они ранее считали присущими только Древней Церкви.

Необходимо отметить, что, несмотря на то, что оксфордские богословы искренне стремились к сближению с Православной Церковью, их учение далеко не во всем соответствовало православному, однако из-за своих недостаточных знаний о православии, они этого не понимали. В силу своей глубокой приверженности к национальной Церкви пьюзииты не смогли выйти за конфессиональные рамки и оценить православие непредвзятым взглядом, посчитав его такой же «искаженной ветвью» древневселенского церковного ствола, как римский католицизм и, надо отдать им должное, — англиканство. Тем не менее, результатом проделанной теоретической работы стал сам факт постановки вопроса о возможности объединения трех апостольских Церквей. С этого момента начинаются конкретные практические шаги, предпринятые адептами Англиканской Церкви по сближению с Русской Церковью.

---

665 Смирнова И.Ю. Россия и Англия в Святой Земле в канун Крымской войны. М., 2015. С.123–126.

### **Раздел 3.3. Деятельность Уильяма Пальмера по сближению Англиканской и Русской Церквей.**

#### **3.3.1. Приезд Пальмера в Россию и богословские беседы с русскими церковными деятелями**

Одним из важнейших результатов Оксфордского движения стало значительное увеличение контактов между представителями Русской и Англиканской Церквей, начавшихся в сороковых годах XIX века и развивавшихся по нарастающей вплоть до революционных событий в России 1917 года. Как мы уже указывали выше, первые контакты представителей двух конфессий, которые непосредственно касались вопросов церковного единения, начались еще при Петре I, однако более века они имели эпизодический характер и смогли перерасти в конструктивный диалог только благодаря огромной теоретической работе, проделанной в ходе Оксфордского движения. Богатейший материал о православии, накопленный и осмысленный трактарианцами, а также глубокое осознание ими кризиса англиканства, подтолкнуло оксфордских лидеров к практическим шагам по сближению с Русской Церковью на основе разработанной ими «теории ветвей» (или «тройственного единства»).

Один из сторонников сближения между Англиканской и Русской Церквями вице-президент колледжа св. Марии Магдалины (Magdalen College, Oxford) архидиакон Уильям Пальмер решил отправиться в Россию с целью более глубокого изучения православия, а также попытаться на практике реализовать идею «тройственного единства» через принятие в церковное общение без оставления англиканства. Будучи глубоко убежденным в истинности «триединой доктрины», он сделал задачу единения Англиканской Церкви с Русской целью своей жизни. Пальмер решил доказать, что будучи членом Англиканской Церкви в пространственном и иерархическом отношении, он в то же время духовно

является членом и Православной Церкви, то есть православным христианином.<sup>666</sup> С визита Уильяма Пальмера в Россию начинается история непосредственных контактов между англиканским и русским православным духовенством по вопросу взаимодействия Церквей с перспективой их последующего единения.

Еще до своей поездки в Россию Пальмер предпринял конкретные шаги с целью налаживания взаимоотношений между представителями русской и англиканской богословской мысли. В мае 1839 г. в Оксфорд прибыл будущий царь Александр II, бывший в то время еще наследником престола. Пальмер, которому поручено было встретить его при посещении университета, подал ему петицию с просьбой направить в Англию русского богослова для изучения вероучения и устройства Англиканской Церкви с тем, чтобы выяснить степень ее близости с Русской Церковью. Пальмер вызвался сам обучить его английскому языку и предоставить всю необходимую литературу по англиканству, чтобы в дальнейшем он смог ознакомить с основами англиканского вероучения как иерархов Русской Церкви, так и самого российского императора. Автор петиции также выразил надежду, что Александр II окажет содействие в вопросе воссоединения двух конфессий, разделенных, по его мнению, «только вследствие недоразумений и недостатка сношений».<sup>667</sup> Несмотря на то, что реализовать изложенную в петиции просьбу не получилось по политическим причинам, в лице будущего главы русского государства Пальмер приобрел покровителя, что в дальнейшем ему очень помогло во время пребывания в России.

Перед поездкой в Россию Уильям Пальмер ознакомил со своими планами членов профессорской корпорации коллегии святой Марии Магдалины во главе с его президентом Мартином Джозефом Рутом. Большинство коллег, в том числе и сам Рут, поддержали инициативу Пальмера, однако часть профессорского состава возражала против идеи общения с Восточной Церковью, считая ее идолопоклоннической. Тем не менее, при посредничестве Джона Ньюмана рекомендательное письмо от имени президента коллегии было составлено и

---

<sup>666</sup> Wheeler R.S. *Between East and West: the Anglican career of William Palmer of Magdalen, 1811–1849*. Durham University. 2003. // Durham theses, Durham University : официальный сайт. URL: <http://etheses.dur.ac.uk/3139/> (дата обращения: 07.08.2019).

вручено Пальмеру 4 августа 1840 г. В письме были указаны две цели поездки. Во-первых, это знакомство с вероучением, обрядами и устройством Русской Церкви, для чего выражалась просьба в содействии изучения Пальмером русского языка.<sup>668</sup>

Во-вторых, обращаясь к светским и духовным русским властям, Рут просит их испытать Пальмера относительно православия его веры и в случае, если они будут удовлетворены, допустить его к общению в таинствах. При этом Рут высказал пожелание, чтобы, оставаясь в полном подчинении русским епископам, архидиакон в то же время не делал ничего, противоречащего учению Англиканской Церкви.<sup>669</sup> Несмотря на то, что архиепископ Кентерберийский высказал устное одобрение инициативе Пальмера, рекомендательное письмо он подписывать не стал, не было оно закреплено и печатью собрания коллегии.

По пути в Россию Пальмер заехал в Париж к проживавшему там англиканскому епископу Матфею, который дал ему представительную грамоту, позволявшую, согласно 33 правилу апостольских постановлений, чужестранному клирику после проверки его веры быть принятым в церковное общение. Необходимо отметить, что предварительно Пальмер изложил перед епископом Матфеем свое исповедание веры, в котором старался согласовать англиканское вероучение с учением Древней Церкви.<sup>670</sup> Кроме того, от английского посланника при русском дворе лорда Чанрикарда, находившегося в то время в Лондоне, Пальмер получил несколько рекомендательных писем к высокопоставленным лицам в Петербурге, в том числе и к обер-прокурору Священного Синода графу Н. А. Протасову.<sup>671</sup>

Таким образом, архидиакон Уильям Пальмер отправлялся в Россию, имея при себе рекомендательное письмо президента коллегии св. Марии Магдалины М.Д. Рута, представительную грамоту епископа Матфея и рекомендательные письма лорда Чанрикарда. Официальной поддержки своей инициативе от лица

667 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41. P.2–3.

668 О желании Дякона Англиканской церкви Пальмера быть в общении с Православной Церковью // РГИА. Ф. 797. Оп. 87. Д. 64. Л. 4.

669 Там же. Л. 5.

670 Образцов П.Е. О попытках к соединению Английской Епископальной Церкви с Православною С. 170.

671 Лопухин А.П. "Церковно-религиозная жизнь и богословская мысль в России по запискам Пальмера" // Странник. 1883. Март. С. 482.

Англиканской Церкви он не получил, его поездка по сути являлась его частным делом. В процессе общения с иерархами Русской Церкви он не мог выступать в роли представителя государственной Церкви Англии, в связи с этим не имел полномочий поднимать и решать вопросы, находящиеся в компетенции высшего церковного руководства. Тем не менее, он был первым англиканским богословом, прибывшим в Россию с целью доказать наличие у англиканства общей с православием догматической платформы и на этом основании получить доступ к общению в таинствах.

Уильям Пальмер приехал в Россию 7 августа 1840 г. и пробыл в ней почти год.<sup>672</sup> Благодаря рекомендательным письмам, англиканский архидиакон был тепло принят высшим петербургским обществом и обер-прокурором Н.А. Протасовым. С первых дней своего пребывания в Санкт-Петербурге он с огромным интересом углубился в изучение церковно-религиозной жизни столицы. Он присутствовал на богослужениях, отмечая красоту внутреннего церковного убранства, и восхищался благочестием русского народа. В своих путевых заметках, опубликованных в 1882 г. Дж. Ньюманом, Пальмер пишет: «Впечатление, произведенное на меня этой Церковью, заключалось в огромном великолепии и величии, а также внешнем благочестии народа. Это вызвало у меня (во время моего первого визита) удивление, любопытство, недоверие и некоторое смущение (поскольку сильно отличалось от английских обычаев и значительно превосходило обычаи римско-католические), смешанное в то же самое время с уважением к простоте и благоговению, а также щедрости в милостыне, которыми это благочестие сопровождалось».<sup>673</sup>

После знакомства с Петербургом Пальмер нанес визит графу Протасову, вручил ему рекомендательные письма и ознакомил его с целями своей поездки. Стремление Пальмера глубоко изучить вероучение и богослужение Русской Церкви было благосклонно встречено обер-прокурором. В то же время вторая цель поездки — желание быть допущенным к причастию — вызвала удивление. По этому поводу между Протасовым и Пальмером состоялась беседа, в ходе

---

672 Зернов Н.М. Английский богослов в России Императора Николая Первого (В. Пальмер и А. С. Хомяков) С.63.

которой ученый архидиакон изложил собеседнику оксфордскую теорию Вселенской Церкви.

Выслушав собеседника, граф заметил, что если бы речь о соединении церквей зашла лет восемьсот или тысячу тому назад, было бы проще решить эту проблему. В настоящее же время на Западе возникло много разделений и разномыслий, не все из которых хорошо известны Русской Церкви. В связи с этим появляется целый ряд вопросов, требующих дополнительного изучения и осмысления православной богословской мыслью.<sup>674</sup>

Затем Протасов попросил Пальмера изложить основы англиканского вероучения. Он не согласился с признанием Евхаристии и Крещения главными таинствами и отметил, что в Православии все семь таинств являются равнозначимыми. Отвечая на вопрос о Евхаристии, Пальмер сказал, что англиканство не признает термина «пресуществление», считая, что хлеб становится Телом Христовым лишь духовным, сверхъестественным образом, в физическом же плане остается обычным хлебом. В ходе беседы были выявлены разногласия и по другим догматическим вопросам.<sup>675</sup>

В заключение граф Протасов сказал, что излагаемое архидиаконом учение является для него новым, и он хотел бы познакомиться с ним поглубже. Он также поинтересовался, разделяют ли взгляды Пальмера англиканские священники, служившие в то время в Петербурге и Кронштадте, и почему, в случае отсутствия капеллана, проживающие в России англикане идут в протестантские церкви. Сославшись на то, что он не является богословом, Протасов предложил Пальмеру прийти на следующий день в Св. Синод для беседы со своим товарищем А.Н. Муравьевым, обладавшим более глубокими церковными познаниями. Кроме того, Протасов предложил Пальмеру изложить цель и планы своей поездки в письменном виде, чтобы он мог представить их на рассмотрение государю императору. Прощаясь с англиканином, граф сказал, что в целом относится с

---

673 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41. P.4 1 -42.

674 Ibid. P.116–118.

675 Palmer W. Short Poems and Hymns. Oxford. 1845. P.XV.

сочувствием к его намерениям и пообещал оказать содействие в предпринятом им деле.<sup>676</sup>

На следующий день, как и было договорено, граф Протасов представил англиканского архидиакона А.Н. Муравьеву. Между ними состоялась краткая беседа, имевшая ознакомительный характер. В последующие дни собеседники провели еще две встречи, в ходе которых обстоятельно обсудили все вопросы, касающиеся цели поездки Пальмера в Россию. Несмотря на то, что Муравьев, как и сам обер-прокурор, являлся бывшим военным, он был человеком глубоко образованным и богословски начитанным, что позволило ему содержательно и компетентно ответить на вопросы, волновавшие английского гостя.

Прежде всего, была затронута тема об отношениях Церкви и государства как в России, так и в Англии, безусловно, имевшая важное значение в деле взаимоотношений между двумя Церквями. На утверждение Пальмера, что в этом вопросе положение как в одной, так и в другой стране совершенно одинаково, Муравьев возразил, что если в Англии Церковь имеет своим главой короля, от которого она зависима, то утверждать подобное о России является неверным и даже может рассматриваться как клевета. В подтверждение своей правоты он указал на Петра I, который подчинялся авторитету восточных патриархов и придерживался всех необходимых формальностей при учреждении Священного Синода. Кроме того, Муравьев подчеркнул, что в настоящее время, в отличие от Англии, российский император не вмешивается в собственно духовные дела, и при поставлении епископов лишь выбирает одного из трех кандидатов, предложенных ему Церковью, и само посвящение в епископский сан производится во имя Христа, а не от имени государя. Со своей стороны, Пальмер остался при убеждении, что государство нарушило права Церкви как в России, так и в Англии в равной степени.<sup>677</sup>

Много времени было уделено обсуждению условий, необходимых для соединения Церквей. Англиканский архидиакон изложил собеседнику

676 О желании Дякона Англиканской церкви Пальмера быть в общении с Православной Церковью // РГИА. Ф. 797. Оп. 87. Д. 64. Л.7.

677 РГИА. Ф. 797. Оп. 87. Д. 64..Л.8-9.

выдвинутый лидерами Оксфордского движения принцип «*In necessariis unitas, in dubiis libertas, in omnibus caritas*» (В необходимом единство, в сомнительном свобода, во всем любовь и снисходительность), являющийся, по их мнению, достаточным условием для межцерковного единения. Он обосновал приверженность данному принципу тем, что он соответствует духу Древней Церкви, которая жила согласно такому правилу. В ответ Муравьев заметил, что современную Церковь нельзя сравнивать с первоначальной, которая, благодаря своей жизненности и силе, не нуждалась в точных определениях. В настоящее же время введены известные границы, изменять которые нельзя.<sup>678</sup>

Затем Муравьев неоднократно подчеркнул, что совместное причастие представителей разных христианских исповеданий, которого добивался Пальмер, дело неосуществимое, так как вызовет полное непонимание со стороны как Православной, так и Англиканской Церквей. На возражение Пальмера, что для достижения соглашения по условиям церковного единения необходимо предварительно провести соответствующие разъяснения и доказательства, Муравьев указал на существенное различие в подходе к решению данного вопроса между восточными и западными Церквями. Если на Западе, отметил он, в настоящее время достаточно широко смотрят на понятие кафоличности, то Православная Церковь придерживается более строгих правил и остается верна древним обычаям и обрядам.<sup>679</sup>

Необходимо отметить, что Пальмер, излагая оксфордскую теорию межхристианского единения, не учитывал того факта, что он не имеет права говорить не только от лица всей Англиканской Церкви, но даже от лица ее высокоцерковного направления, на что ему и указал Муравьев. Он подчеркнул наличие разномыслия по всем аспектам данной проблемы с обеих сторон, что не позволяет при настоящем состоянии дел прийти к необходимому консенсусу по всей совокупности затрагиваемых вопросов. В качестве примера несогласованности позиций он упомянул двух англиканских священников из

678 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41. P.164–165.

679 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41. P.167.

Петербурга и Кронштадта, выразив уверенность, что они не разделяют взгляды Пальмера и его сподвижников по Оксфордскому движению.<sup>680</sup>

В ходе богословской беседы выявились разногласия и по многим другим доктринальным и богослужебным вопросам. Так, Муравьев был не согласен с утверждением Пальмера, что все важнейшие вероучительные догматы находят свое подтверждение в Священном Писании, отметив, что догмат о седмиричном числе таинств основан на Предании. В ходе беседы англиканский архидиакон озвучил свои позиции и по таким важным проблемам, как признание филиокве ересью, смысловое содержание терминов «католический» и «кафолический», о состоянии миссионерства на Западе и Востоке, о степени присутствия протестантских идей в англиканстве и другим.<sup>681</sup>

После богословских бесед с Муравьевым у Пальмера состоялась еще одна встреча с графом Протасовым, во время которой англиканин рассказал обер-прокурору о религиозных реформах в Англии на рубеже 30-х годов текущего века, послуживших причиной возникновения Оксфордского движения. Пальмер отметил, что в последнее время все больше людей в Англии склонны считать национальную Церковь не протестантской, а кафолической, православной и апостольской. В связи с этим граф высказал предположение, что данное стремление к кафоличности присуще лишь небольшой группе ученых из Оксфордского университета и вряд ли имеет большие шансы на успех в будущем. В ответ английский гость заверил его, что движение имеет глубокие корни и быстро распространяется по всей Англии.<sup>682</sup> Как показали события второй половины XX века, обер-прокурор Св. Синода оказался провидцем, и протестантская составляющая Англиканской Церкви в конечном итоге одержала верх.

Таким образом, уже в ходе первых бесед со светскими представителями церковной власти в России были обозначены препятствия к осуществлению второй цели поездки Пальмера в Россию — допущение к общению в таинствах.

---

680 Ibid. P.168.

681 См. Palmer W. Short Poems and Hymns. P. XVIII-XIX.

682 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41. P. 171.

Оксфордская «теория ветвей», в истинности которой был абсолютно уверен англиканский священнослужитель, не встретила понимания у руководства Св. Синода. Кроме того, были выявлены как существенные догматические расхождения, так и разногласия по ряду вопросов богослужебного и административно-церковного характера.

Безусловно, такой предварительный богословский диалог не был призван дать ответ на все поставленные вопросы, в ходе его эти вопросы лишь озвучивались и осмысливались. Он стал лишь началом серьезной дискуссии и имел важное значение для взаимопонимания двух конфессий, без которого бессмысленно вести речь о церковном единении. Тем более, что для Русской Церкви инициатива Пальмера оказалась неожиданной и требовала серьезного подхода. Понимал это и английский гость, который привез с собой англиканскую богословскую литературу и богослужебные книги, которые он любезно предоставил в распоряжение собеседников. Со своей стороны, Муравьев предложил Пальмеру посетить Сергиеву Пустынь, чтобы под руководством монахов на практике познакомиться с православным вероучением и богослужением.<sup>683</sup>

Несмотря на то, что ответы и суждения Муравьева и Протасова с точки зрения православия были вполне согласны с учением Православной Церкви, ответы светских представителей русской богословской мысли не могли удовлетворить англиканского богослова. Он хотел обсудить все интересующие его вопросы со священнослужителями, в связи с чем был представлен в Синоде протоиерею Василию Кутневичу, являвшемуся на тот момент главным священником армии и флота и обладавшим обширными богословскими познаниями. Кутневич предварительно ознакомился с рекомендательными письмами Пальмера и с письменным изложением цели его поездки в Россию, составленной им для графа Протасова, поэтому к началу разговора был в курсе намерений и планов англиканского архидиакона.<sup>684</sup>

---

683 О желании Диякона Англиканской церкви Пальмера быть в общении с Православной Церковью // РГИА. Ф. 797. Оп.87. Д.64. Л.14.

684 Там же. Л. 16.

Прежде всего, русский священник объяснил англичанину, что общение в таинствах, которого тот добивался, возможно только при условии, что желающий церковного общения исповедует во всей полноте веру Православной Церкви. В ответ Пальмер развил оксфордскую идею кафоличности, указав на то, что Вселенская Церковь не может делиться на Западную или Восточную, или по какому-либо другому территориальному принципу, так как кафолическая вера едина. Если же этого нет, то одна из этих Церквей должна быть признана еретической. Но он, Пальмер, верует, что та Церковь, откуда он прибыл, такая же православная и кафолическая, как и Восточная, и между ними не существует вероисповедного разногласия.<sup>685</sup>

По этому поводу между двумя священнослужителями состоялся обстоятельный обмен богословскими мнениями. Особый акцент был сделан на вопросе пресуществления. Отстаивая идею превращения хлеба и вина в Тело и Кровь Христовы лишь в духовном смысле без изменения их физического состояния, Пальмер стремился доказать, что эта точка зрения является в то же время и православной. При этом он ссылаясь на русский перевод XVIII членов Иерусалимского собора 1672 г., в котором изначальная латинская интерпретация термина «пресуществление», присутствовавшая в греческом подлиннике, была избавлена от крайностей римско-католического воззрения, что позволяло, по мнению Пальмера, считать взгляд Русской Церкви по данному вопросу сходным с соответствующим евхаристическим догматом англиканства. На основании этих выводов Пальмер считал возможным быть допущенным к таинству Причащения в Русской Церкви на правах православного христианина, оставаясь при этом англиканином.<sup>686</sup>

Однако Василий Кутневич подчеркнул полное сходство в этом вопросе православного учения с римско-католическим. Поскольку собеседники так и не смогли прийти к согласию по данному пункту, протоиерей отказал Пальмеру в праве на допуск к таинству Причащения в Русской Церкви. В последующих дискуссиях с русскими богословами Уильям Пальмер неоднократно возвращался

---

685 Palmer W. Short Poems and Hymns. P.XVI.

к поднятой теме, понимая ее ключевое значение в своей миссии, но успеха так и не добился. В церковном общении, при условии сохранения им приверженности к англиканскому вероучению, ему было отказано.

На предложение Кутневича причаститься у капеллана англиканской церкви в Петербурге, Пальмер подробно развернул перед ним оксфордскую теорию идеальной кафоличности, согласно которой в пределах одной церковной юрисдикции не может находиться несколько апостольских церквей, но лишь одна, исторически сложившаяся на данной территории. Христианин, территориально принадлежащий к иной апостольской Церкви, прибыв в другую церковную юрисдикцию, автоматически становится членом этой местной Церкви. Поэтому он, Пальмер, по приезде в Россию является прихожанином Русской Церкви со всеми вытекающими из этого последствиями и правами, а вернувшись в Англию, может продолжать посещать Англиканскую Церковь, опираясь при этом, по его мнению, на одну и ту же догматическую базу.<sup>687</sup>

В ответ на это Кутневич сказал, что в идеале действительно на одной канонической территории должна быть только одна апостольская Церковь, но в реальной жизни это, к сожалению, не так, хотя к такому варианту нужно стремиться и молиться об его осуществлении. Разногласия внутри христианства зашли так далеко и так прочно укоренились в народе, что любая попытка интеркоммуниона станет причиной большой смуты в обеих Церквях.<sup>688</sup> Другими словами, идеальные конструкции оксфордских богословов оказались очень далеки от реальной церковной жизни, вынужденной считаться с фактом межконфессионального размежевания.

Таким образом, в ходе беседы с профессиональным русским богословом идеалистические взгляды оксфордского ученого потерпели полное поражение. Вторая цель его поездки — получить доступ к общению в таинствах — казалась все менее осуществимой. Конечно, он еще не терял надежды на осуществление своих планов и желал основательнее разобраться во всех богословских тонкостях

---

686 Palmer W. Short Poems and Hymns. P.XVII.

687 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41. P. 160.

688 Ibid.P.161.

поднятой им проблемы. Он начал изучать русский язык и активно знакомился со всеми сторонами русской церковной жизни. Ему еще предстояли встречи с ведущими русскими богословами современности. Но первый ответ на свою инициативу он уже получил, и ответ этот не удовлетворял его чаяниям.

С целью изучения жизни русского монашества Пальмер отправился в Свято-Троицкую Приморскую Сергиеву пустынь, находящуюся недалеко от Петербурга. Там он, представленный А. Н. Муравьевым, был тепло принят настоятелем архимандритом Игнатием (Брянчаниновым) и в течение нескольких дней имел возможность наблюдать русскую монастырскую жизнь и беседовать с несколькими монахами, владевшими французским языком, а также с самим архимандритом. Ему позволили присутствовать на Литургии в алтаре, выделили отдельную келью и оказывали всяческое содействие в процессе знакомства с жизнью обители.<sup>689</sup>

В ходе богословских бесед с архимандритом и монахами Пальмер увидел, насколько серьезнее в монастыре относятся к вопросу межцерковного взаимоотношения. В ответ на изложенную им «теорию ветвей» русские собеседники утверждали, что именно их Церковь и есть католическая, содержащая истинную православную веру и неуклонно приверженная решениям вселенских соборов. В то время, как Римско-Католическая и другие западные церкви отступили от истинной Церкви своими многочисленными заблуждениями и впали в ересь об исхождении Святого Духа и от Сына. Поэтому любое единение их с Православной Церковью возможно лишь в том случае, если западные исповедания исправят свои заблуждения и вновь вернуться к признанию вселенских канон, которые они в свое время отвергли.<sup>690</sup>

Также здесь Пальмер получил исчерпывающий ответ на вопрос, почему Православная Церковь, считающая себя Вселенской, тем не менее именуется Восточной, а Западную, которую считает отпавшей и еретической, называет католической (католической). Монахи сказали, что название Восточная —

689 Лопухин А.П. Церковно-религиозная жизнь и богословская мысль в России по запискам Пальмера // Странник. 1883. Май. С.59–60.

690 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41. P. 175–177.

определение не территориальное и сепаратистское, а исторически сложившееся и смысловое, т.к. христианство пришло с востока, на восток мы молимся и оттуда же ждем пришествия Христа. Также они объяснили, что в русском языке слова «католический» и «кафолический», в отличие от западных языков, наполнены разным смыслом и у нас по этому поводу недоразумений не возникает.<sup>691</sup>

Изучая жизнь монастыря, Пальмер отметил преобладание в нем духа аскетизма, приверженности старому церковному строю и строгим православным взглядам. На вопрос английского гостя, занимаются ли монахи научной и педагогической деятельностью по примеру западных монастырей, они ответили, что нет, свою задачу они видят в том, чтобы отправлять богослужения, спасать свои души и молиться о всем мире.<sup>692</sup>

Со своей стороны, монахи подробно расспрашивали Пальмера об устройстве Англиканской Церкви, ее вероучении, обрядах и богослужебной практике. Архидиакон вынужден был с сожалением признать, что вследствие усилившегося протестантского влияния в настоящее время его Церковь практически лишилась старых церковных форм. Он отметил, что Оксфордское движение, представителем которого он является, выступает за возврат утерянных элементов обрядности в Англиканской Церкви, присутствовавших в ней со времени Реформации.<sup>693</sup>

Визит Пальмера в Сергиеву пустынь имел преимущественно ознакомительный характер и не повлек за собой обстоятельного богословского диалога с настоятелем, хотя отдельные догматические и богослужебные вопросы обсуждались достаточно подробно. Архимандрит выразил желание поближе познакомиться с англиканским вероучением, в связи с чем попросил Пальмера прислать ему книги по англиканскому богословию и обещал даже выучить английский язык, чтобы лучше разобраться в сути вопроса. Несмотря на то, что будущий святитель Игнатий благосклонно отнесся к идее единения Церквей, он отказался от милостыни на монастырь, предложенной гостем, и отказал ему в

---

691 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41. P. 179.

692 Лопухин А.П. Церковно-религиозная жизнь и богословская мысль в России по запискам Пальмера. С. 63.

693 Там же.С.67.

просьбе молиться за Англиканскую Церковь, указав на то, что для этого необходимо решение Синода.<sup>694</sup>

Таким образом, посещение Сергиевой пустыни значительно расширило представление Пальмера о церковной жизни в России и познакомило его с мирозерцанием русского монашества. Он получил ответы на ряд вопросов, волновавших его, разрешил некоторые недоразумения и открыл для себя совершенно новый мир глубокого аскетического делания и погружения в молитву, не предполагавший даже малейшего отклонения от древних установленных правил. Со своей стороны, английский гость познакомил русских монахов с основами англиканства, подробно ответив на все интересующие их вопросы. Был сделан еще один шаг к взаимному знакомству двух конфессий, причем впервые священнослужитель Англиканской Церкви имел возможность «лицом к лицу» беседовать с монахами одного из лучших монастырей Русской Церкви.

Необходимо отметить, что У. Пальмер посетил также известного англиканского капеллана Ричарда Блэкмора, служившего при Российской торговой компании в Кронштадте. Между ними состоялась беседа о цели поездки архидьякона в Россию и об идеях Оксфордского движения. Капеллан был искренне удивлен мотивами, которыми руководствовался его соотечественник, и не согласился с мнением оксфорцев о необходимости реформирования Церкви Англии.<sup>695</sup> Как мы видим, Пальмер не нашел понимания у этого своего единове́рца, который много лет жил в России и достаточно хорошо был знаком с православием.

Желая лучше изучить церковную жизнь в России и обсудить оксфордскую теорию Вселенской Церкви с как можно большим числом русских церковных деятелей, Пальмер охотно вступал в общение с различными русскими богословами и священниками. Особенно много сведений о жизни русского духовенства он почеркнул в ходе бесед с петербургским священником Василием Фортунатовым, в доме которого проживал. При посредстве этого священника он

---

694 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41 P. 214–216.

был представлен ректору Духовной Академии архимандриту Афанасию (Дроздову), с которым Пальмер также стремился познакомиться.

Архимандрит Афанасий, глубокий богослов и высокообразованный человек, с большим интересом принял английского гостя. Он прочитал как сам вероучительный документ англиканства «39 статей», так и труд Пальмера «Введение к 39 статьям», и обратил внимание на то, что «Введение» намного больше соответствует учению Вселенской Церкви, чем сами «39 статей», имеющие явно протестантский характер и содержащие «Filioque». Пальмер на это ответил, что «39 статей» не составляют всего исповедания англиканской веры, кроме того, необходимо учитывать исторические обстоятельства, при которых они составлялись.<sup>696</sup>

Благодаря любезному разрешению архимандрита Афанасия, англиканский богослов имел возможность неоднократно посещать академию, познакомиться с ее внутренней жизнью и побеседовать с преподавателями и учащимися. Он был приятно удивлен тем интересом, с которым студенты расспрашивали его об Англиканской Церкви и имел возможность познакомиться с их курсовыми работами, посвященными англиканству.<sup>697</sup> Со своей стороны, Пальмер подарил Духовной Академии книги по истории и вероучению англиканства. Таким образом, посещение Духовной Академии архидиаконом Пальмером внесло свой весомый вклад в расширение взаимосвязей между представителями Англиканской и Русской Церквей.

Несмотря на то, что за время пребывания в Петербурге Пальмер беседовал со многими представителями русской богословской мысли, он так и не получил удовлетворявшей его оценки предпринятым им начинаниям. Поэтому он решил обратиться к высшему богословскому авторитету Русской Церкви митрополиту Филарету (Дроздову) за окончательным решением своего дела.

27 ноября 1840 г. граф Протасов представил прибывшего в Москву англиканского богослова митрополиту, который был уже знаком с трудами

695 Courtney J. Listening to voices from the East: Nineteenth century Anglicans and the Russian Orthodox Church P. 92.

696 Лопухин А.П. Церковно-религиозная жизнь и богословская мысль в России по запискам Пальмера. С. 227–228.

697 Там же. С. 229.

трактарианцев и прочитал «Ведение к 39 статьям».<sup>698</sup> Беседу начал Филарет с вопроса о Литургии, поскольку она является наиболее верным показателем вероисповедной системы той или иной конфессии. Митрополит отметил, что православные Литургии являются самыми древними, ведущими свое начало от времен апостольских, а римские католики их видоизменили, в частности, в таких важных моментах, как призывание Святого Духа и качество евхаристического хлеба.<sup>699</sup>

Пальмер вынужден был признать, что кроме того, что нынешние англиканские Литургии заимствованы у Римско-Католической Церкви, за последние столетия они претерпели дальнейшие изменения под влиянием протестантизма, в частности, в них отсутствуют молитвы за умерших и фактически сведена на нет обрядовая составляющая. Несмотря на то, что в последнее время имели место попытки внести некоторые поправки в духе древности, англиканское богослужение, по сути, оказалось не соответствующим православному образцу в своих существенных чертах.<sup>700</sup>

Затем граф Протасов, присутствовавший при беседе, попросил Пальмера озвучить те основания, на которых он добивается общения в таинствах с Русской Церковью. Пальмер сказал, что основанием является тот факт, что Церковь едина, поскольку мы исповедуем это в Символе веры, на что митрополит ответил, что Церковь должна быть единой, но в реальности это не так.<sup>701</sup> Собеседники согласились в том, что единство, конечно, очень желательно, а существующее положение является весьма прискорбным.

Далее Пальмер стал излагать митрополиту Филарету оксфордскую «теорию ветвей», а также привел аргументы, подтверждающие, на его взгляд, эту теорию. Он вновь, как и в разговоре с А. Н. Муравьевым, стал отстаивать принцип «*In necessariis unitas, in dubiis libertas, in omnibus caritas*». Митрополит ответил, что такая степень вероисповедной свободы не допустима, поскольку общение

698 Лютко Е.И. Святитель Филарет Московский и Англиканская Церковь (1810–1860-е гг.) // Филаретовский альманах. № 12. 2016 г.С.40.

699 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41. P. 349–350.

700 Ibid. P. 351.

701 Ibid. P. 353.

Церковью требует строжайшего единства в вере. В едином церковном организме так все взаимосвязано, что сложно определить, что является более важным, а что второстепенным. Кроме того, неясно, кто и на основании каких критериев может решать, что в церковном вероучении является более существенным, а что менее. Не отрицая свободы в сфере церковно-религиозного мирозерцания, выражающейся в наличии частных богословских мнений по различным аспектам церковной жизни, Филарет, тем не менее, твердо стоял на позиции неизменности догматического основания, установленного еще со времен Древней Церкви.<sup>702</sup> Митрополит решительно отверг изложенную Пальмером «теорию ветвей», однако убедить англиканского священнослужителя в своей правоте русскому архипастырю так и не удалось.

После того, как митрополит Филарет пожелал более глубоко изучить вероучительную книгу англиканства «39 статей», он вновь встретился с английским богословом и так же, как ранее архимандрит Афанасий, указал ему на несоответствие между официальным вероучительным документом Англиканской Церкви и «Введением» к нему, которое является произведением частного лица и потому не может выражать общецерковную точку зрения.<sup>703</sup> Осознавая явно протестантский дух «39 статей», Пальмер в своем истолковании этого документа старался доказать, что в важнейших догматах веры позиции англиканства и православия совпадают, но зоркий взгляд обоих архиереев увидел принципиальную разницу, на что Пальмеру и было дважды указано.

Таким образом, в ходе богословской беседы архиерея Пальмера с митрополитом Филаретом было окончательно установлено несоответствие англиканской и православной вероисповедных систем. А поскольку общение в таинствах возможно только при условии полного единства в вере (на что Пальмеру неоднократно указывали в беседах священнослужители и богословы), к причастию в Русской Церкви англиканина не допустили. Митрополит Филарет в заключение еще раз подчеркнул, что «принятые правила позволяют допускать к причастию лишь того, кто признает без изъятия все, что относится до веры, а

---

702 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41 P. 355.

также благочиния и обрядов». Свой устный ответ он подтвердил в письменной форме, еще раз указав на условия допуска к церковному общению и подчеркнул, что «допускать единение или воссоединение с какой бы то ни было уступкой или условием, как бы они ни были малы, стоит выше власти епархиального епископа и может быть допущено только Синодом.»<sup>704</sup> Как в дальнейшем объяснил сам митрополит, «дело не получило желаемого окончания, потому что диакон Пальмер хотел принадлежать в одно время к двум неединомыслимым в вере Церквам.»<sup>705</sup>

Пальмеру было также недвусмысленно сказано, что, несмотря на благие намерения, отдельная группа членов Церкви Англии, представителем которой он являлся, не может выступать от имени всей Англиканской Церкви. Вопросы, им затронутые, достаточно серьезны и новы, поэтому должны рассматриваться в рамках собора, а ведение переговоров об объединении двух Церквей возможно только на уровне высшего священноначалия. В то же время и обер-прокурор, и митрополит Филарет выразили готовность начать такой диалог в случае, если бы на него пошли все прелаты Англиканской Церкви. Пальмер вынужден был признать, что в настоящее время это невозможно.<sup>706</sup>

В Москве Уильям Пальмер успел посетить Троице-Сергиеву Лавру, Новоиерусалимский и Чудов монастырь, многие храмы. Осенью 1841 г. Пальмеру пришлось уехать из России и вернуться на родину, так как он получил известие о смерти отца.<sup>707</sup> По возвращении в Англию он доложил о своей поездке епископу Карлу Бломфилду, который дал ему согласие на продолжение начатого дела. В октябре 1842 г. Пальмер вновь приехал в Россию и подал в Св. Синод прошение о принятии его в общение с Православной Церковью на основании упомянутой выше представительной грамоты от шотландского епископа Матфея, проживавшего в Париже. Желая получить положительный ответ от Синода,

---

703 Ibid. P. 395–396.

704 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41. P. 415.

705 Филарет, митрополит Московский. О принятии в общение Православно-Кафолической Церкви члена протестантской Англо-Ирландской Церкви Ричардсона и о рукоположении его // РГИА. Ф. 832. Оп.1. Ед.хр.69. Л.44 об.

706 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 41. P.541–542.

707 Сухова Н.Ю. У. Палмер в России. С. 95–96.

англиканский архидиакон стремился не только получить доступ к общению в таинствах, но и доказать правоту оксфордских богословов, утверждавших, что Англиканская Церковь в то же время является и Православной.

На заседании Св. Синода 9 декабря 1842 г. на прошение Пальмера было дано следующее определение: «как Британская Церковь доселе никаким соборным актом не выразила своего намерения восстановить утраченное с нашею Православно-Кафолическою Церковью общение, с отвержением всех противных нашему вероисповеданию догматов, и как настоящее письмо одного епископа и прошение одного диакона, как частные лишь мнения, синодальному рассмотрению не подлежат, то Св. Синод не может допустить Пальмера к общению церкви российской иначе, как по чину установленному для присоединения иноверцев».<sup>708</sup>

В ответ на это определение Пальмер написал письмо обер-прокурору Протасову и в феврале 1843 г. подал новое прошение в Синод о принятии его в общение с Русской Церковью. В письме он указывает, что не осознает за собой никакой ереси в отношении кафолической веры, в связи с чем просит Синод назначить ему исповедника, который бы объяснил ему, на основании чего он утратил право на единение. В повторном прошении Пальмер повторяет изложенную в письме просьбу назначить ему исповедника в случае, если Синод обвиняет его в ереси, или же, если причина отказа в том, что одного клирика и одного епископа недостаточно для ведения переговоров о преодолении раскола, то может ли епископ Матфей обратиться по этому вопросу к соборному мнению шотландско-британских епископов, от которых он принял посвящение.<sup>709</sup>

После рассмотрения этого прошения Священный Синод 30 апреля 1843 г. принял решение организовать встречу Пальмера с протоиерем В. Кутневичем, который ранее уже имел богословские беседы с англиканским гостем, с тем, чтобы он разрешил все недоумения архидиакона по поводу его присоединения к

708 Протоколы Синода, 1842. № 94 // РГИА. Ф. 796. Оп.209. Д.810.

709 Wheeler R.S. Between East and West: the Anglican career of William Palmer of Magdalen, 1811–1849. Durham University. 2003. // Durham theses, Durham University : официальный сайт. URL: <http://etheses.dur.ac.uk/3139/> (дата обращения: 10.08.2019).

Православной Церкви.<sup>710</sup> В связи с этим в 1843 г. состоялась вторая, краткая, поездка Уильяма Пальмера в Россию. Во время собеседования Пальмер, зная в совершенстве православное и англиканское вероучения, тем не менее требовал указать ему, в чем различие этих учений, и в собственной интерпретации старался представить их согласными между собой. Однако Кутневич не только подробно разобрал с Пальмером англиканский вероучительный документ «39 статей», но и сослался на книгу упомянутого шотландского епископа Матфея L'Eglise Romaine comparee avec la Bible, les peres de l'Eglise Anglicane, en six sermons preches par l'Eve que Luscombe, вышедшую в Париже в 1839 г., в которой автор разъясняет «39 статей» в их истинном смысле.<sup>711</sup> На эту аргументацию Пальмеру ответить было нечем.

### **3.3.2. Дальнейшая деятельность Пальмера по сближению Англиканской и Православной Церквей.**

По возвращении в 1843 г. в Англию Пальмер не встретил сочувствия своему делу среди англиканского духовенства. Не поручив ему вести переговоры от лица Церкви Англии, высшая иерархия приняла его с отталкивающей холодностью. Тогда он решил обратиться к Церкви Шотландии, как наиболее независимой от государства, с воззванием о соединении с Русской и Греческой Православными Церквями. Несмотря на то, что по данному поводу в Шотландии был созван собор, никаких конкретных решений он не принял.<sup>712</sup> Немало огорченный таким результатом, Пальмер более ревностно принялся за изучение православия и убедился в верности православного Символа веры. Он много размышлял в это время над истинами христианства, в его душе постепенно зрел поворот к православию, появилась у него и группа единомышленников, желавших присоединиться к Православной Церкви.

Именно в это время у Пальмера началась переписка с русским богословом А. С. Хомяковым, который горячо поддержал усилия англичанина, направленные

710 Протоколы Синода, 1843 г., август, nn. 1–91. № 59. // РГИА, Ф. 796, Оп. 209. Д. 810.

711 Образцов П.Е. О попытках к соединению Английской Епископальной Церкви с Православною. С.179–181.

на воссоединение двух Церквей. В то же время, оставаясь на твердой православной платформе, Хомяков в ходе эпистолярной полемики старался указать Пальмеру на его заблуждения и раскрыть ему православный взгляд на многие вещи, волновавшие архидьякона. Между обоими богословами завязались и теплые личные отношения, особенно окрепшие после поездки Хомякова в Англию в 1847 г., где он имел возможность встретиться с Пальмером в Оксфорде и неоднократно беседовать с ним и его единомышленниками.<sup>713</sup> Благодаря последующей публикации этой переписки, широкая общественность в обеих странах получила возможность ознакомиться как с сутью проблемы, вызвавшей переписку, так и с богословскими взглядами двух глубочайших умов современности на состояние Англиканской и Русской Церквей и перспективы взаимоотношений между ними.

В своих письмах Хомяков старался поддержать в Пальмере и его сторонниках сочувствие к православию, в то же время направив их устремления в правильное русло. Не соглашаясь с оксфордской «теорией ветвей», Хомяков считал, что для воссоединения англиканам необходимо раскаяться в гордости и порвать с Западом. Что касается практической реализации воссоединения, то, по мнению Хомякова, у Пальмера было два пути: он мог действовать либо как частное лицо, либо как представитель целого общества. В первом случае предполагалось, что Пальмер вступает в лоно Православной Церкви, а вслед за ним православную веру принимают его единомышленники, тем самым со временем образовав епархию. Во втором случае с просьбой о переходе в православную веру Пальмер мог обратиться как представитель группы единомышленников, однако данный вариант потребовал бы более высокого уровня взаимодействия заинтересованных сторон.<sup>714</sup> Второй путь Хомяков считал более предпочтительным, но и более сложным.

Находясь в Англии, Пальмер перевел и издал целый ряд трудов русских богословов. Кроме того, он написал несколько работ о православии и перевел на

---

712 Образцов П.Е. О попытках к соединению Английской Епископальной Церкви с Православной. С.186.

713 Медоваров М.В. Контакты А.С. Хомякова и У. Палмера в контексте истории отношений между Русской православной и Англиканской Церквями // Русско-византийский вестник. 2021. № 1 (4). С. 25.

английский язык православный катехизис, чтобы англикане имели возможность познакомиться с ним. В 1843 г. он опубликовал работу, посвященную Хомякову «Short Poems and Hymns», а в 1846 г. вместе с Ричардом Блэкмором впервые опубликовал в журнале «The Theologian, a review of ancient and Modern Divinity, and universal Christian Literature» сравнение православной и англиканской доктрин на основании перевода Пространного катехизиса Московского митрополита Филарета.<sup>715</sup>

Не найдя признания своим усилиям на родине, Пальмер окончательно разочаровался в англиканстве, увидев, насколько силен и непреодолим в нем протестантский дух. Немало огорченный этим, он решил отправиться на Восток, чтобы лучше познакомиться с Православной Церковью и поднять вопрос о присоединении к ней. В 1849–1850 гг. Пальмер посетил Афины и Константинополь, а также провел три недели на Афоне. Проведя зиму 1850–1851 гг. в Англии, он в марте 1851 г. вновь уехал в Афины, а затем с целью паломничества по святым местам посетил Малороссию. Там он встретился с А.Н. Муравьевым и князем М.С. Воронцовым, а также имел возможность беседовать с русскими иерархами: митрополитом Киевским Филаретом (Амфитеатовым), архиепископом Херсонским Иннокентием (Борисовым) и епископом Харьковским Филаретом (Гумилевским).<sup>716</sup>

Как мы видим, с 1840 г. у Пальмера было достаточно времени и возможностей подробно ознакомиться с Православной Церковью, его везде радушно принимали и охотно вступали с ним в богословские собеседования. Конечно, такое достаточно интенсивное для того времени общение принесло огромную пользу обеим конфессиям в плане лучшего понимания друг друга. Позволило оно и Пальмеру постепенно осознать несоответствие Англиканской Церкви тем идеалам оксфордской доктрины, которые он исповедовал, да и сама «теория ветвей» потерпела крушение при соприкосновении с действительностью.

714 Письма к Пальмеру (1844–1854) // Хомяков А.С. Сочинения богословские. СПб., 1995. С.318.

715 Birbeck W.J. Russia and English Church during the last fifty years. P.79.

716 Письма В. Пальмера к А.С. Хомякову 1843–53г. // Хомяков А.С. Сочинения богословские. СПб., 1995. С. 404–407.

В 1851 г. Пальмер обратился к Константинопольскому патриарху с прошением о принятии его в недра Православной Церкви. Когда патриарх ответил, что принятие его может осуществиться только при условии нового крещения, как этого требует обычай Константинопольской Церкви, Пальмер подал новое прошение, в котором указал, что согласно постановлениям Русской Церкви, отменившей обряд перекрещивания для крещенных через обливание, он просит быть принятым без повторного крещения. При этом он был удивлен в наличии в данном вопросе, по его мнению, важных доктринальных расхождений между греками и русскими. В то время, когда Русская Церковь допускает обливательное крещение как действительное, Церковь Константинопольская не признает другого способа крещения, как только через погружение.<sup>717</sup>

В своем ответе англиканскому богослову патриарх не осудил обычая Русской Церкви, а указал на то, что Константинопольская Церковь имеет по этому предмету свой местный обычай и что, как таковой, он не может считаться обязательным для другой Поместной Православной Церкви. Поэтому Пальмер может, если ему угодно, принять православие в Русской Церкви по ее обычаю, а в других Поместных Церквях тогда само собой будут считать его православным без повторного крещения, но Константинопольской Церкви ради частного случая неудобно и соблазнительно делать исключение из своей вековой практики.<sup>718</sup> Для англиканского богослова такой ответ был тяжелым ударом, лишившим его последней надежды на успех своего дела.

Стараясь помочь Пальмеру в сложившейся ситуации, Хомяков в начале 1852 г. обращается за помощью к архиепископу Казанскому Григорию (Постникову). В своем письме он просит архиепископа посодействовать присоединению Пальмера и группы его единомышленников к Русской Церкви, указав, что в 1851 г. они направили прошение в Синод по этому поводу, но утешительного ответа не получили.<sup>719</sup> Изучив суть дела, архиепископ Григорий в своих письмах от 5 марта и 16 апреля 1852 г. ответил, что прошения, о котором

---

717 Образцов П.Е. О попытках к соединению Английской Епископальной Церкви с Православною. С. 186–187.

718 Письма В. Пальмера к А.С. Хомякову. С. 407–408.

719 Письмо А.С. Хомякова к Казанскому архиепископу Григорию // Русский архив. 1881. Т. 2. С. 34.

упоминает Хомяков, в Синоде нет, что оно существует только в проекте и, в связи с отъездом Пальмера на Восток, его единомышленники пока не стали подписываться под ним.

В отношении присоединения к православию самого Пальмера архиепископ высказал недоумение по поводу его обращения с данным вопросом к Константинопольской Церкви в то время, как в Русской Церкви этот вопрос решился бы намного проще. Кроме того, Пальмер весьма неосторожно поднял вопрос о несоответствии чина принятия иноверцев в Русской и Константинопольской Церквях. Подобное различие, обусловленное историческими и политическими причинами, не является догматическим несоответствием и со временем было бы спокойно разрешено. Теперь же, поскольку англиканский архидиакон потребовал разъяснения по этому поводу, до момента окончательного определения по данному вопросу Русской Церкви было бы крайне неудобно принимать его в свое лоно по принятому у нее чину. Сожалея об этом и выражая сочувствие стремлениям англиканского богослова, архиепископ Григорий в заключение так объяснил сущность проблемы: «Главное затруднение для Пальмера заключается в том, что он сам колеблется между двумя Церквями, и хотя убежден в истине догматов Православной Церкви, но увлекается внешностью Римскою».<sup>720</sup> Последующие события подтвердили правильность выводов и удивительную проницательность русского архиерея, не знавшего лично англиканского богослова.

Летом 1852 г. Пальмер был вынужден вернуться в Англию к умирающему отцу, а когда он вновь пытался приступить к осуществлению своей религиозной задачи — подготовки почвы для соединения Церквей, путь на Восток для него уже был закрыт в связи с начавшейся Крымской войной.<sup>721</sup> В дальнейшем он все более разочаровывался в своей надежде на соединение с Православной Церковью и в 1854 г. отправился в Рим с целью более глубокого изучения католичества.

---

720 Два письма архиепископа Григория к Хомякову // Русский архив. 1881. Т. 2. С. 36–38.

721 Письма В. Пальмера к А.С. Хомякову. С. 409.

Здесь в 1855 г. под влиянием иезуитских богословов он принимает решение перейти в Римско-Католическую Церковь.<sup>722</sup>

Причину, по которой Пальмер перешел в католичество, он изложил в своем письме к графу А.П. Толстому от 20 марта 1858 г., указав, что совершил этот шаг, «не находя достаточным и справедливым проводить всю свою жизнь в размышлениях и изучении основ различных церквей и не принадлежать пред лицом Божиим ни к одной из них».<sup>723</sup> При переходе в католичество Пальмеру разрешили исповедовать православный Символ веры и не предъявляли слишком строгих требований к его убеждениям, требуя лишь признания догмата о главенстве Папы. По мнению историка церкви П.Е. Образцова, перейдя в католичество, Пальмер по сути остался верен своим религиозным стремлениям к поиску вселенской истины, обретая лишь внешнюю форму принадлежности к определенной конфессии.<sup>724</sup>

Подводя итог деятельности Пальмера по сближению с Русской Церковью, необходимо отметить ее двоякое значение. Если говорить о тех целях, которых он добивался, то успешной можно считать только первую цель, а именно глубокое изучение догматов, богослужебной практики и устройства Русской Церкви. Вторая цель — допущение к причастию без отказа от англиканства, и тем самым признание правоты оксфордской «теории ветвей», так и не была достигнута. А поскольку именно вторая заявленная цель являлась главной, то можно считать, что усилия Пальмера оказались безрезультативными. Такая ситуация была обусловлена как неопределенностью взглядов и убеждений самого Пальмера и его единомышленников, так и недостаточным знанием православия, несмотря на искреннее влечение к нему. Это привело к недооценке и недопониманию тех объективных препятствий к единению, которые сформировались за период церковного разделения. В итоге теоретические построения оксфордских богословов оказались далеки от реальной церковной практики

722 Wheeler, Robin Sinclair (2003) *Between East and West: the Anglican career of William Palmer of Magdalen, 1811–1849*. // Durham theses, Durham University : официальный сайт. URL: <http://etheses.dur.ac.uk/3139/> (дата обращения: 11.08.2019).

723 Письмо Пальмера к графу А.П. Толстому // Русский архив. 1894. № 5. С. 22.

724 Образцов П.Е. О попытках к соединению Английской Епископальной Церкви с Православною. С.188–189.

межконфессионального взаимодействия и не могли привести к осуществлению поставленных целей.

В то же время необходимо отметить значительный положительный вклад, который внес Уильям Пальмер в развитие англикано-православного диалога. В ходе многочисленных бесед с русскими богословами и священнослужителями был поднят целый ряд догматических, литургических и обрядовых вопросов, имевших прямое отношение к проблеме христианского воссоединения. Богословские наработки в этом направлении, отраженные, прежде всего в трудах Пальмера и в его переписке с Хомяковым, в дальнейшем часто использовались в качестве аргументации в различных межцерковных дискуссиях. Кроме того, благодаря Пальмеру, в русской церковной среде появился интерес к англиканству и пробудилась мысль о возможности начать диалог с Англиканской Церковью. Показательны в этом отношении слова священника Василия Фортунатова, сказанные им при прощании с Пальмером: «Мы знали здесь в России очень мало о вашей Церкви, вы сделали великое дело, заложив основу для более близкого знакомства».<sup>725</sup>

Но не только Русская Церковь благодаря Пальмеру «открыла» для себя англиканство. Многолетние проэкуменические усилия этого религиозного энтузиаста пробудили интерес к православию у многих представителей «Высокой церкви» и побудили их к более глубокому ознакомлению с православным вероучением. В среде англиканства постепенно нарастала симпатия к Русской Церкви, деятельно проявлявшаяся пока через отдельных ее представителей.

### **Раздел 3.4. Вклад в укрепление англикано-православных взаимосвязей отдельных представителей Русской и Англиканской Церквей в 40–50 е гг. XIX в.**

#### **3.4.1. Роль протоиерея Евгения Попова в укреплении англикано-православного взаимодействия**

---

725 Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 1841. P. 550.

Деятельность Пальмера по сближению Англиканской Церкви с Русской имела своим следствием осмысление поставленной им проблемы и стремление основательно разобраться в сложившейся ситуации со стороны представителей обеих конфессий. Русская церковная власть, несмотря на неудачу миссии англиканского богослова, очень серьезно и доброжелательно отнеслась к инициативам деятелей Оксфордского движения. В России зародилась надежда, что начатое оксфордцами сближение с православием со временем принесет добрые плоды, и перспектива возможности межконфессионального сближения не могла оставить равнодушными лучших представителей церковной иерархии.

С целью более глубокого изучения современных религиозных движений в Англии и поддержания связи с его представителями, ищущими сближения с православием, в 1842 г. настоятелем русской посольской церкви в Лондоне был назначен протоиерей Евгений Попов, бывший до этого с 1838 г. настоятелем русской посольской церкви в Копенгагене. Глубоко образованный человек, магистр богословия Санкт-Петербургской Духовной Академии, общительный и доброжелательный, отец Евгений наилучшим образом подходил для выполнения поставленных перед ним Святейшим Синодом задач. Помимо основных обязанностей настоятеля, протоиерею Евгению Попову предстояло подробно ознакомиться с догматическими основами и структурой Англиканской Церкви, ее настоящим состоянием и различными религиозными течениями в ней. Особое внимание предполагалось уделить тем представителям «высокого» направления в англиканстве, которые, по свидетельству Уильяма Пальмера, стремились к соединению с Православной Церковью.

Спустя достаточно короткое время Евгению Попову удалось через посредство Пальмера познакомиться с представителями Оксфордского движения, в том числе с Дж. Ньюманом и Э. Пьюзи. Он много беседует с ними, изучает жизнь Англиканской Церкви и публикует статьи о ней в российских духовных журналах, что позволяет широкой церковной общественности в России лучше познакомиться с религиозной ситуацией в Англии<sup>726</sup>. На многие годы, вплоть до

---

726 Сарни М. Русская церковь в Лондоне. От Петра Великого до наших дней. 2012. С. 33.

своей кончины в 1875 году, отец Евгений становится связующим звеном между Русской и Англиканской Церквями в начатом Пальмером межконфессиональном диалоге о церковном воссоединении. А во время Крымской войны (1853–1856 гг.), когда русское посольство покинуло Англию, настоятель посольской церкви оставался фактически единственным представителем Российской империи в Лондоне.

Вскоре после своего назначения Евгению Попову удалось наладить обширные связи в высшем английском обществе, в том числе и в ученой среде. Благодаря своему уму, образованности и дипломатичности, он сумел завоевать авторитет и уважение среди англиканской иерархии и богословов Оксфордского и Кембриджского университетов, что позволяло ему буквально «из первых рук» узнавать обо всех религиозных событиях, происходящих в Великобритании. Благодаря своим личным качествам отец Евгений пользовался глубоким уважением со стороны именитых членов англиканской иерархии и английских церковных корпораций.<sup>727</sup> В ходе общения со своими собеседниками он рассказывал им о церковной жизни в России, знакомил с православным вероучением и отвечал на многочисленные вопросы, способствуя тем самым возникновению симпатии к Русской Церкви с их стороны.

Свои наблюдения за религиозной жизнью в Англии протоиерей Е. Попов излагал в письмах и отчетах обер-прокурору Священного Синода, директору канцелярии Св. Синода К. С. Сербиновичу, а также в статьях, публиковавшихся в российских и английских журналах. Уже в декабре 1843 г. отец Евгений представил обер-прокурору Н. А. Протасову подробный отчет о состоянии Англиканской Церкви и современных течениях в ее среде. Прежде всего он отметил поразившую его вероучительную неопределенность англиканства и противоречивость двух его главных символических книг — «39 статей» и «Книги общих молитв», а также наличие широкого спектра мнений и течений в

---

727 Осинин И.Т. Протоиерей Евгений Иванович Попов. С. 739.

национальной Церкви, постоянно раздирающих ее изнутри и являющихся причиной наличия многочисленных сект и ответвлений.<sup>728</sup>

В своих отчетах Св. Синоду Евгений Попов опирался не только на собственные наблюдения и беседы с учеными англиканами, но и на статьи в различных периодических религиозных изданиях, краткие выдержки из которых он иногда помещал в своих письмах. Несмотря на постоянную занятость, он много времени уделял переводам на русский и английский языки статей и документов, имеющих отношение к взаимодействию Русской и Английской Церквей, чем немало способствовал установлению взаимопонимания между ними.

Давая характеристику оксфордскому направлению на сближение с православием (так называемой «малой церкви оксфордской школы»), Евгений Попов не находит в нем наличия чистого протестантизма, но при этом отмечает отсутствие единства в заявленных целях. Он указывает три пути, на которые разделилось Оксфордское движение в поиске истины: первый путь предлагает оставаться в лоне Англиканской Церкви при условии некоторых изменений в ней, второй — возврат к католичеству, а третий путь направлен на соединение с Православной Церковью как наследницей Древней Вселенской Церкви. При этом мнения приверженцев третьего пути также не во всех пунктах совпадают, что приводит к постоянным диспутам о степени реальности Вселенской Церкви.<sup>729</sup>

Характеризуя усилия пьюзитов по сближению с восточным православием, он отмечает такую особенность данного движения, как приверженность национальной независимости. Он указывает на присущность приверженцам «High Church» чувства изолированности, отлучения от «общего источника церковно-религиозной жизни», и в то же время наличие потребности общения и единения с этим источником.<sup>730</sup>

728 Письма протоиерея Е.И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. Н. А. Протасову // Христианское чтение. 1904. № 4. С. 599.

729 Письма протоиерея Е.И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. Н. А. Протасову. С. 600–601.

730 Там же. № 5. С. 741.

Во время встречи Попова с Эдвардом Пьюзи последний задал русскому священнику вопрос, почему две наши Церкви никак не могут договориться хотя бы по главным пунктам реализации церковного общения. Объясняя причину такого положения вещей, протоиерей сослался на Послание патриархов 1718 г., направленное «неприсягнувшим» шотландским епископам в ответ на их запрос о возможности сближения Церквей. На возражение Пьюзи о трудностях для Англиканской Церкви сразу принять все условия, выдвигаемые православными, Попов ответил, что единение в целом невозможно без единения в частностях, особенно, когда дело касается веры, и особенно в отношении Православной Церкви, в которой доктрина и дисциплина соединены неразрывно, и ни единое звено не может быть убрано без риска разрушить целое.<sup>731</sup>

Следил отец Евгений и за религиозными движениями в Епископальной Церкви Шотландии, как наиболее расположенной к единению с православием. В своем письме к Протасову от 15 марта 1847 г. он указывает, что шотландское духовенство не против поддержать линию на сближение с православием, если бы эта линия четко определилась в Церкви Англии.<sup>732</sup> В другом письме Попов упоминает о шотландском священнике, который в беседе с протоиереем сказал, что у духовенства его Церкви гораздо больше симпатии к Восточной Церкви, чем у английско-англиканского духовенства.<sup>733</sup>

Характерно, что Евгений Попов неоднократно отмечал в своих письмах возросший в последнее время интерес к православию со стороны английской церковной общественности. Представители англиканского духовенства стали обращаться к настоятелю посольской церкви с просьбой разрешить им присутствовать на богослужении, при этом они выражали свое восхищение «высокой простотой нашего служения».<sup>734</sup>

В своем письме от 8 июня 1851 г. обер-прокурору Протасову отец Евгений сообщает, что один джентльмен, член палаты депутатов, выразил желание

---

731 Там же. № 4. С. 602.

732 Там же. № 5. С. 735.

733 Письма протоиерея Е.И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. Н. А. Протасову. № 6. С. 877.

734 Там же. № 4. С. 605.

посетить русскую церковь в Лондоне. Во время осмотра церкви речь зашла о православии и Оксфордском движении. В ходе разговора собеседник предложил настоятелю ознакомиться с содержанием нескольких листов, которые были у него с собой и которые, по его словам, «ходят в известном кругу более частным образом.»<sup>735</sup> Листки эти представляли собой черновик разрабатываемого представителями Оксфордского движения документа, который они назвали «Memorial», и который они хотели бы представить на суд Святейшего Синода через посредство настоятеля русской посольской церкви.<sup>736</sup>

Составители документа обосновали его появление озабоченностью нынешним состоянием государственной Церкви Англии, обусловленного возросшим разномыслием ее членов, в связи с чем «истина и ересь могут навсегда слиться между собою в нашей церкви...».<sup>737</sup> По этой причине представители данного направления в англиканстве оказались перед выбором: оставаться им в лоне государственной Церкви, исповедуя приверженность к вселенским истинам, как свое частное мнение, или же присоединиться к православному исповеданию. Поскольку, по их мнению, то учение, которое они исповедуют, тождественно с учением Православной Церкви, единение с ней не должно представлять значительных препятствий.<sup>738</sup>

На основании данных размышлений группа последователей Оксфордского движения решила представить на суд Святейшего Синода данный «Memorial» с целью выяснения возможности принятия их в общение при условии исповедания ими веры Вселенской Церкви на основе определений вселенских соборов и в том виде, как она изложена в русском катехизисе. Далее они интересуются, мог бы Синод согласиться на такое общение при соблюдении некоторых условий, а именно:

- 1) без подчинения их российской иерархии;

---

735 Там же. № 5. С. 745.

736 Там же.

737 Там же. С. 746.

738 Письма протоиерея Е.И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. Н. А. Протасову. С. 746.

2) не обязуя их переселяться на Восток и не требуя от них переименования себя в «восточных, греков или греко-россиян»;

3) не требуя от них совершать богослужения на чуждом для них языке;

4) не заставляя их использовать старый стиль в церковном летоисчислении;

5) иметь возможность в дальнейшем присоединиться к ним их соотечественникам таким образом, чтобы избежать возможных затруднений. Для этого может ли позволить Св. Синод оставить им прежние молитвы и формы богослужения, при условии отдельных исключений или прибавлений на усмотрение Св. Синода;

б) может ли Св. Синод назначить комиссию с целью изучения действительности их рукоположения, а в случае положительного решения могут ли их клирики оставаться в своем звании и после присоединения.<sup>739</sup>

Через несколько недель после знакомства с «Memorial», протоиерей Евгений получил возможность переслать руководству Св. Синода другой документ близкого содержания под названием «Circular», составленный той же группой представителей Оксфордского движения. В этом документе рассмотрены четыре возможных пути для ищущих выхода из ситуации, сложившейся в Англиканской Церкви: «Во-первых — остаться в недрах настоящей церкви, ограничиваясь только личным протестом против тех ересей, которые церковь сия так безукоризненно и безнаказанно позволяет своему духовенству проповедывать.»<sup>740</sup>

Во-вторых — присоединиться к Римско-Католической Церкви. В-третьих, создать новую церковь, которая «могла бы невозбранно содержать веру во всей ее вселенской чистоте». Однако, такой путь чреват очередным разделением, что не просто нежелательно, но и недопустимо, так как вновь созданная церковь неизбежно будет восприниматься как еще одна секта. Наконец, в-четвертых, последовать примеру «неприсягнувших» шотландских епископов и искать единения с Православной Церковью, если она согласится на те условия, которые

<sup>739</sup> Там же. С. 747.

<sup>740</sup> Попов Е.И. Начатки движения в Англиканской Церкви к соединению с Восточной // Прибавления к изданию творений святых отцов, в русском переводе. Часть 23. С. 487–488.

были изложены в «Memorial». Составители «Circular» подчеркивают предварительный характер своей инициативы, поскольку не знают, как отреагируют на их предложение восточные патриархи, тем более, что число англикан, желающих этого единения, пока не велико. В связи с этим предлагается всем, ознакомившимся с этими двумя документами, если они разделяют мысли, изложенные в них, поставить свою подпись под «Мемориалом» в знак того, что они недовольны настоящим состоянием Англиканской Церкви «и потому считают долгом обратиться с испрошением совета и научения к древним и православным патриархам».<sup>741</sup>

Евгений Попов сам регулярно читал все выходящие в Англии книги и публикации на религиозную тему, имеющие отношение к идее церковного единения, составлял на прочитанные произведения рецензии и отправлял их в Священный Синод, а наиболее интересные экземпляры старался переслать в Россию в подлиннике. Кроме того, он приложил значительные усилия для более глубокого ознакомления англичан с Русской Церковью. Таким образом, между двумя Церквями происходил постоянный обмен религиозной литературой, позволяющей им глубже разобраться в догматической, обрядовой и административной составляющей друг друга.

### **3.4.2. Усилия отдельных представителей Церкви Англии по сближению с Русской Церковью**

Большой вклад в дело установления взаимопонимания между двумя конфессиями в рассматриваемый период внесли английские ученые и переводчики. В 40–50 — е гг. XIX в. ими была проделана огромная работа по переводу на английский язык творений святых отцов и богослужебной литературы, призванных донести сведения о Православной Церкви до широкого круга читателей. Большую ценность в этом отношении представлял многотомный труд английского историка, приверженца Оксфордского движения Джона

---

741 Там же. С. 488–491.

Мэйсона Нила «История Святой Церкви Востока»<sup>742</sup>, а также его переводы на английский язык литургий Восточных Церквей, акафистов и молитвословов, о которых положительно отзывались император Николай I и митрополит Филарет (Дроздов). Дж. Нил с огромным уважением относился к митрополиту Филарету и посвятил ему свою книгу «Эссе по литургике и церковной истории» («Essays on Liturgiology and Church History»), изданную в 1863 г. в Лондоне.<sup>743</sup>

Будучи представителем англо-католической группы из Кембриджа, Дж. Нил с благоговением относился к восточному христианству и считал, что если говорить о единении, то только с Кафолической Церковью Востока. Он много сделал для распространения оксфордского учения за пределами университета.<sup>744</sup> Дж. Нилу в его научных и переводческих трудах оказывал посильную помощь Евгений Попов, состоявший с ним много лет в переписке. Англиканский ученый неоднократно встречался с русским протоиереем и даже посещал посольскую церковь в Лондоне.<sup>745</sup>

В 1846 г. была опубликована книга оксфордского богослова Т.У. Эллиеса «The Church of England cleared from the charge of Schism, upon testimonies of the councils and the Fathers of the first six Centuries», в которой автор, в частности, доказывает, что Греческая и Русская Церкви сохранили неизменной вероучительную основу и древнее благочестие первых веков христианства. На основании своих исследований Эллиес приходит к выводу о необходимости воссоединения англиканства с восточным православием. После выхода книги автор выразил желание отправить несколько экземпляров в Россию, в том числе митрополиту Филарету, от которого хотел бы получить отзыв о своем труде.<sup>746</sup>

Большое значение для взаимопонимания между православными и англиканами имела деятельность капеллана Джорджа Вильямса, служившего в

742 См. Neale J. M. A History of the Holy Eastern Church. L., 1847.

743 Смирнова И.Ю. Межконфессиональные контакты России и Великобритании в 1840–1860-е гг. // Электронный научно-образовательный журнал «История». 2016. Т. 7. Вып. 2. (46). <https://history.jes.su/s207987840001411-1-1/> (дата обращения: 19.09.2019)

744 Оллард С. Л. Англо-католичество // Путь. 1926. № 3. // Электронная библиотека Одинцовского благочиния. URL: <http://www.odinblago.ru/path/3/8/> (дата обращения: 25.09.2019).

745 Письма протоиерея Е.И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр.Н.А.Протасову // Христианское чтение. 1904. № 5. С. 738.

Санкт-Петербурге в 1844–45 гг. Выпускник Кэмбриджского университета, богослов и топограф, сторонник единения Англиканской и Православной Церквей, он много времени посвятил исследованию Святой Земли, а также написал книгу по истории взаимоотношений англиканства и православия.<sup>747</sup> Необходимо отметить, что к этому времени в Санкт-Петербурге, в дополнение к англиканской церкви на Английской набережной, были открыты еще две британо-американские церкви — на Ново-Исаакиевской улице и на Шлиссербургском проспекте.<sup>748</sup>

Другой англиканский капеллан Ричард Блэкмор, служивший в Кронштадте с 1819 по 1847 гг., перевел на английский язык «Историю Русской Церкви» Андрея Муравьева<sup>749</sup>, а затем издал книгу «Учение Русской Церкви» (*The Doctrine of the Russian Church*), в которую включил краткий катехизис, пространный катехизис православной восточно-кафолической церкви и книгу о должностях приходских пресвитеров. Это сочинение он посвятил примасу и епископам Церкви Шотландии — единственным преемникам и представителям «неприсягнувших» епископов (*Nonjurors*), которые в царствование Петра I вели переговоры с русским Синодом о соединении с православием. Ричард Блэкмор переводил на английский язык и другие издания православного содержания, публиковавшиеся затем в Англии. Среди его друзей было много представителей русского духовенства, за почти тридцатилетнее служение в Кронштадте он своей деятельностью внес свою немалую лепту в укрепление межконфессионального взаимопонимания.

Еще один англиканский религиозный деятель профессор Оксфордского университета Артур Стэнли много лет трудился над изучением православного Востока, с этой целью совершил путешествие в Египет, Аравию и Палестину, а в 1857 г. первый раз приехал в Россию. Ему удалось достаточно быстро приобрести себе друзей из высшего московского общества, благодаря которым он

746 См. Allies T.W. *The Church of England cleared from the charge of Schism, upon testimonies of the councils and the Fathers of the first six Centuries*. L., 1846.

747 См. Williams G. *Orthodox Church of the East in the eighteenth century being the correspondence between the Eastern Patriarchs and the Nonjuring Bishops*. L., 1868.

748 Антонов В.В., Кобак А.В. Святые Санкт-Петербурга. Энциклопедия христианских храмов. С. 441.

познакомился с некоторыми православными иерархами и богословами и беседовал с ними. Он неоднократно присутствовал на богослужениях, в частности, в Успенском соборе Кремля и посетил Свято-Троицкую Сергиеву Лавру. Из-под его пера вышло несколько богословских трудов по истории, догматике и практике восточного христианства.<sup>750</sup>

Протоиерей Евгений Попов упоминает также о некоем Малане из Balliol College, сделавшего перевод «Бесед на святую čtyредесятницу», а также некоторых бесед И. Златоуста и Ефрема Сирина. Результаты этой обширной переводческой деятельности позволили протоиерею Евгению в 1858 г. утверждать, что «англичане, если захотят, могут уже составлять о Восточной Церкви довольно правильное понятие. На их языке есть не только наши катехизисы, но и наши литургии и даже прочие службы. Г. Нилем даже стихами переложен наш пасхальный канон и пр. и пр.».<sup>751</sup>

Кроме того, осуществлялись переводы на русский язык англиканских символических книг и богословских трудов с целью ознакомления российской церковной аудитории с основами англиканства. Так, в письме обер-прокурору Н.А. Протасову от 13 марта 1845 г. протоиерей Евгений Попов пишет, что Общество распространения христианских сведений (Society of Christian Knowledge) осуществило перевод Книги общих молитв на русский и славяно-русский язык с целью «показать, что и их церковь не лишена характера церкви католической».<sup>752</sup> По этому поводу они обратились к протоиерею с вопросом, насколько возможно издание этого перевода, о чем отец Евгений и посчитал нужным доложить своему церковному начальству.

Необходимо отметить, что в 40–50-е гг. XIX века инициатива церковного общения по-прежнему исходила от англикан, с их стороны наблюдается и более активная деятельность по реализации этого общения. Со стороны Русской

749 . См. Mouravieff A.N. The History of the Church of Russia. Oxford. 1842.

750 . Stanley A. Lectures on the History of the Eastern Church. L., 2016.; Stanley A. Sermons and Essays on the Apostolic Age. Oxford. 1847.; Stanley A. Sinai and Palestine, in Connection With Their History. L. 2017.

751 Письма протоиерея Е.И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. А.П. Толстому // Христианское чтение. 1905. № 7. С. 119,128.

752 Письма протоиерея Е.И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр.Н.А.Протасову // Христианское чтение.1904. № 4. С.607.

Церкви единичные контакты с англиканами поддерживала лишь незначительная часть духовенства и те члены российского общества, которые так или иначе были связаны с религиозными учреждениями.

Кроме настоятеля Посольской церкви в Лондоне протоиерея Евгения Попова и руководства Священного Синода, большой интерес к англикано-православным связям проявлял митрополит Филарет (Дроздов). Святитель Филарет неоднократно встречался с представителями англиканской конфессии, в частности, с капелланом Джорджем Вильямсом, служившим связующим звеном между митрополитом и Джоном Нилом, которому русский иерарх присылал необходимый материал для его книг и оказывал помощь в сборе сведений о Православной Церкви. Впоследствии Дж. Нил посвятил владыке Филарету свою книгу по литургике,<sup>753</sup> а также некоторые другие произведения. Во время своего первого визита в Россию в 1857 г. с Московским митрополитом встречался и Артур Стэнли, впоследствии всегда восторженно отзывавшийся о русском архиерее.

Усилия оксфордцев по распространению знаний о Православной Церкви, а также доброжелательный настрой по отношению к ней имели своим следствием возрастание среди англичан интереса к православию вообще и к Русской Церкви в частности. С симпатией к православию относились и некоторые англиканские священники. В своих письмах к графу Протасову протоиерей Попов указывает на англиканского священника Алекса Хоупа, который обустроил свой храм близко к православному образцу. Показателен тот факт, что лондонский епископ, узнав об этом, прислал в храм к Алексу Хоупу своего капеллана убедиться, нет ли среди этих нововведений чего-нибудь недозволенного, но капеллан успокоил епископа «во всех отношениях».<sup>754</sup>

Несмотря на то, что неудача миссии Пальмера охладила у его сподвижников желание принять православие, имели место единичные случаи перехода англикан в православную веру. Так, в самый разгар Крымской войны к протоиерею

753 См. Neale J.M. *Essays on Liturgiology and Church History*. N. Y., 1862.

754 Письма протоиерея Е. И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. Н. А. Протасову // *Христианское чтение*. 1904. № 5. С. 739.

Евгению Попову обратился выпускник Оксфордского университета, бакалавр музыки и органист Стефан Гаферли с просьбой о присоединении к православию. При этом он не выставлял никаких условий своего присоединения к Церкви, в истинности которой был глубоко убежден, приняв решение с полным смирением отречься от заблуждений англиканства и подчиниться всем требованиям православия. Он согласился даже принять крещение по обряду Греческой Церкви, ставшем камнем преткновения для Пальмера и его соотечественников. В декабре 1856 г. в греческом приходе г. Ливерпуля над ним совершается таинство крещения через погружение и он поступает в штат клира этого прихода.<sup>755</sup>

Причины, побудившие его принять православие, Гаферли излагает в составленной им по этому поводу исповеди. В ней он указывает, что с юных лет намеревался стать протестантским пастором, но под влиянием Пьюзи предпочел пожертвовать всем ради истины. Большое влияние на его решение оказала прочитанная им в юности книга о Русской Церкви, особенно удивительная история Троице-Сергиевой Лавры и житие ее основателя. К отказу от англиканства Гаферли побудили размышления о незаконности англиканского священства и неопределенности формулы посвящения. С течением времени, все более углубляя свои знания, он окончательно проникся духом православия, хотя до этого не был знаком ни с одним русским или греком. От католичества его оттолкнула так называемая теория «развития» (theory of Development), в силу которого папский престол присвоил себе право произвольно изменять отдельные пункты учения христианской веры. Особенно это касалось догмата об исхождении Святого Духа от Отца, вопроса о папском главенстве, а также изменений, внесенных католиками в Евхаристический канон и таинство крещения.<sup>756</sup> Все эти размышления и заставили его в 1851 г. отказаться от протестантского посвящения и спустя пять лет обратиться в недра Православной Церкви.

755 Письма протоиерея Е.И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. А. П. Толстому // Христианское чтение. 1905. № 6. С. 890.

756 Исповедь бывшего английского протестанта // Духовная беседа. 1858. № 42. С. 110–125.

Сразу же после принятия православия Гаферли поднял вопрос об учреждении православной русской миссии в Англии. С этой целью он написал письмо на имя обер-прокурора Св. Синода графа А.П. Толстого и при посредстве Е. Попова отправил его адресату. В письме он предлагает, по его словам, «наилучшие средства для распространения в здешних краях истин нашей святой Православной Церкви». По его мнению, для начала необходимо поселить в двух приморских городах Англии, куда заходят греческие торговые суда, по священнику-миссионеру, с тем, чтобы греческие матросы на первых порах составили ядро прихода и могли помогать при богослужении. Поскольку данная миссия предназначалась прежде всего для туземного населения, службы предполагалось проводить и на английском языке. При этом священник в свободное время мог бы посещать другие города, и в специально отведенных для этой цели помещениях обращаться со своим миссионерским словом к народу. Гаферли указывает, что английские законы позволяют таким образом организовать здесь православную миссию.<sup>757</sup>

Необходимо отметить, что данная миссионерская практика характерна преимущественно для западных христианских сообществ, в том числе и для англиканства, однако никогда не использовалась православными миссионерами. Взгляд Русской Церкви на миссионерское служение не совпадает с протестантской и католической точкой зрения по этому вопросу. Тем более, что и Е. Попов, и руководство Синода осознавали значительные трудности реализации данного проекта при сомнительной гарантии в его успешности. Так или иначе, но идея Гаферли не была воплощена в жизнь.

Через пять лет после обращения Гаферли к Православной Церкви в французском городе Ницце был присоединен англиканский пастор Уильям Ричардсон. Поскольку таинство Крещения, принятое им в Англиканской Церкви, было совершено во имя Пресвятой Троицы, повторное крещение не понадобилось и присоединение было совершено посредством миропомазания.<sup>758</sup> После своего

757 Письма протоиерея Е.И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. А.П. Толстому // Христианское чтение. 1905. № 7. С. 115–117.

758 Образцов П.Е. О попытках к соединению Английской Епископальной Церкви с Православною. С. 245.

обращения Ричардсон тоже поставил перед собой задачу распространение православия среди своих соотечественников, но тяжелая болезнь помешала осуществлению его планов.

На этом заканчиваются попытки англичан-одиночек войти в общение с Православной Церковью Востока вообще и с Русской Церковью в частности. Несмотря на то, что эти контакты имели неофициальный характер и были основаны преимущественно на личных связях, они сыграли немалую роль для выяснения точек соприкосновения во взаимоотношениях двух Церквей и осмысления разногласий между ними. Они стали свидетельством возрастания интереса к Русской Церкви среди последователей традиции Высокого англиканства, прежде всего, историков и богословов. Несмотря на свой ограниченный характер, это стремление отдельных членов Англиканской Церкви к церковному общению стало предвестником нового, более мощного движения в сторону православия, на этот раз уже в общецерковном масштабе.

## **ГЛАВА 4. Взаимоотношения Русской Церкви с Англиканской и Американской Епископальными Церквями во второй половине XIX века.**

### **Раздел 4.1. Начало движения за единение с Русской Церковью в Американской Епископальной Церкви.**

#### **4.1.1. История становления и развития англиканства на североамериканском континенте.**

Эпизодические контакты между представителями Русской и Англиканской Церквей, их усилия по укреплению взаимопонимания и накопление знаний друг о друге получили логическое продолжение во второй половине XIX и начале XX веков, когда взаимоотношения между двумя Церквями приняли системный характер и стали предметом забот не отдельных энтузиастов, а церковного священноначалия с обеих сторон. В предшествующие века медленно, хотя и не всегда ровно, шла огромная работа, подготовившая неизбежный рывок межконфессионального общения, стартовавший в начале 60-х годов XIX века. Благоприятной почвой для начала церковного диалога послужила религиозная ситуация в Соединенных Штатах Америки, в результате чего Американская Епископальная Церковь подняла вопрос о взаимообщении с Русской Церковью.

Чтобы лучше разобраться, почему инициатива единения исходила именно от Американской Епископальной Церкви (Протестантской Епископальной Церкви в США) и почему начавшееся движение между Церквями проходило так, а не иначе, необходимо рассмотреть историю становления и условия существования англиканского вероисповедания на территории Северной Америки. В ходе нашего исследования мы будем уделять внимание именно тем сторонам жизни Американской Епископальной Церкви, которые позволили ей сначала стать на путь поиска общения с Русской Церковью, а в дальнейшем обусловили и все перипетии данного общения.

Англиканские церковные общины впервые появились в Северной Америке в последней четверти XVI века. В этот период переселенцы-англичане прибывали в Новый Свет в незначительном количестве, основную массу колонистов

составляли пуритане, селившиеся преимущественно в Виргинии и Новой Англии. Тем не менее, среди них были и англикане, во всяком случае, в 1578 г. священником Вульфолом была совершена первая на американском континенте литургия по англиканскому обряду. А в 1583 г. сэром Гумфреем Джильбертом была основана английская государственная церковь в Ньюфаундленде.<sup>759</sup>

После прихода к власти в Англии Марии Кровавой, число англикан, вынужденных искать убежища в Новом Свете, значительно увеличилось. В последующие годы, особенно в период протектората Кромвеля, этот поток возрос многократно. К середине XVII века число выходцев из Англии исчислялось уже несколькими десятками тысяч человек, среди которых были представители различных религиозных движений, в том числе и англикане. При этом, если северо-восточные области были заселены в основном пуританами, то на юго-восточном побережье селились преимущественно приверженцы официальной Церкви Англии.<sup>760</sup>

Центром поселения англикан первоначально была Виргиния, затем они основали свои колонии в Нью-Джерси, Джорджии, Каролине, Мэриленде и прилежащих областях. Первая община, числом около трех тысяч человек, под управлением священников Вайтекера и Роберта Гунта, вначале вынуждена была сосредоточиться на укреплении своего внешнего положения. Однако вскоре она стала пополняться вновь прибывавшими выходцами из Англии и достаточно окрепла, чтобы иметь возможность противостоять как внешним угрозам, так и притеснениям со стороны других религиозных течений.<sup>761</sup> Являясь приверженцами государственной Церкви и королевской власти, переселенцы старались устроить свою жизнь на новой родине по тем же законам, которые существовали в Англии. Поэтому они провозгласили в своей колонии господство Церкви Англии и ее государственный статус в том виде какой она имела в метрополии.

В 1607 г. в Джеймстауне (Виргиния) был создан англиканский приход, который возглавил священник из переселенцев Роберт Хант. С последующими

759 Perry W.S. The History of the American Episcopal Church, 1587–1883. Vol. 1. P. 6–7.

760 Murrin J. Political Development // Colonial British America: Essay in the New History of the Early Modern Era. Baltimore. 1984. P. 118.

волнами колонистов прибывали и новые англиканские священники. Созидаемая Церковь в организационном плане повторяла структуру Церкви митрополии, превращаясь в своего рода государственную Церковь.<sup>762</sup> В 1624 г. законодательным собранием колонии был принят ряд законов, определяющих положение и права данной установленной Церкви. Эти законы определяли необходимость наличия специального помещения для отправления церковных служб, обязательность посещения богослужений членами церковной общины, их твердую приверженность англиканскому вероучению и дисциплинарную ответственность.<sup>763</sup> Вновь установленная Церковь стала называться Английской Церковью в Америке (Church of England in America), но при этом не являлась самостоятельным образованием. В административном отношении она находилась в полном подчинении английскому церковному правительству в лице лондонского епископа, который рукополагал и присылал для нее священнослужителей.

Со временем англиканская община в Новом Свете все более укрепляла свои позиции и возрастала количественно. В 1640 году в Портсмуте был организован полноценный приход, соответствующий всем требованиям Англиканской Церкви, в 1682 году — королевский приход в Бостоне, а в 1893 году уже существовала англиканская церковь в Нью-Йорке.<sup>764</sup> В 1719 г. состоялся первый церковный собор в Вильямсбурге, который стал первой попыткой самостоятельного церковного управления на соборных началах.<sup>765</sup> Благодаря существенной поддержке матери-церкви в Англии, Английская Церковь в Америке процветала, число ее членов постоянно увеличивалось как за счет вновь прибывающих переселенцев, так и за счет переходящих в англиканство представителей других религиозных групп, в результате к 1770 г. она насчитывала уже около четырехсот приходов.<sup>766</sup> Значительно окрепло и ее материальное положение. Так, в собственности каждого прихода находилось 250 акров земли, а на содержание

761 Керенский В.А. Американская епископальная церковь. С.3.

762 Диц Т. Епископальная Церковь Америки // Журнал Московской Патриархии. № 3. 1960. С.62.

763 Baird R. Religion in America. N.-J. , 1856. P.180–181.

764 Perry W.S. The History of the American Episcopal Church. 1587–1883. P. 101.

765 Бондарь С.Д. Англиканская Епископальная Церковь: Записка. С.65.

священника выделялась муниципальная подать.<sup>767</sup> Таким образом, благодаря заботе и покровительству Церкви Англии, североамериканские англикане вплоть до 1775 года вели безбедное существование, нисколько не тяготясь церковной зависимостью от митрополии.

Такое положение значительно изменилось в результате революции за независимость с последующим провозглашением самостоятельности Штатов. Подавляющая часть колонистов-англикан являлась роялистами и выступала против революции, в то время как остальные протестантские течения поддерживали революцию и вступили в борьбу против Английской Церкви в Америке.<sup>768</sup> Многие англиканские приходы были разрушены, особенно в северных колониях, священники вынуждены были бежать в Англию, Канаду и колонии Вест-Индии. В 1776 г. году на законодательной сессии Ричмонда в Виргинии все исповедания были признаны равными перед законом, были уничтожены церковные подати, провозглашена свобода совести и отделение церкви от государства. Вслед за Виргинией новые установления были приняты всеми штатами Юга.<sup>769</sup> После окончания Американской революции Английская Церковь в Америке оказалась перед лицом совершенно иной религиозной политики государства. Вынужденная смириться со свершившимся фактом, лишившись опоры в лице Церкви Англии, не имея самостоятельной юрисдикции и собственного епископата, она должна была теперь искать новые формы и способы своего существования.

Несмотря на такое плачевное положение, англикане сразу после заключения мира с Англией взялись за создание своей церковной организации, которое шло параллельно с работой по политическому устройству освобожденного государства. Повсеместно стали собираться собрания духовенства и мирян, на которых обсуждались перспективы дальнейшего существования церкви в новых обстоятельствах. Так, в 1780 году в Аннаполисе состоялся церковный собор, в

---

766 Mills F.V. *Anglican Expansion in Colonial America 1761–1775*. P. 315.

767 Кустодиев К.Л. *Церковь и государство в Северо-американских соединенных штатах* С.67.

768 Bailyn B. *New England and a Wider World: Notes on Some Central Themes of Modern Historiography* P.122.

769 McConnell S. E. *History of the American Episcopal Church*. P.108.

официальном документе которого впервые было зафиксировано новое название «Протестантская Епископальная Церковь Соединенных Штатов Америки».<sup>770</sup>

Собрание, состоявшееся в 1784 году в Филадельфии, выработало в качестве основы для дальнейшей деятельности ряд положений, согласно которым Епископальная Церковь является независимой как от гражданской, так и от церковной властей. Так же декларировалась ее полная самостоятельность в управлении делами своей общины и утверждалось законодательное главенство представительских собраний, состоящих из духовенства и мирян. Собрание постановило оставить неизменными англиканское вероучение и богослужение, а также приверженность трехстепенному иерархическому устройству. Подобные проекты церковного устройства разрабатывались и на собраниях в других штатах, но становилось ясно, что для единства Церкви необходимо было выработать общее церковное законодательство. Поэтому на собрании в Нью-Йорке в октябре 1784 г., где присутствовали представители уже нескольких штатов, было предложено созвать с целью решения всех организационных вопросов общецерковный собор, названный ими Генеральной конвенцией (General Convention).<sup>771</sup>

На этой первой Генеральной конвенции, которая собралась в Филадельфии в октябре 1785 г., была выработана конституция, ставшая основой церковного управления Американской Епископальной Церкви. Согласно принятой конституции, Генеральная конвенция должна собираться каждые три года, от каждого диоцеза на ней должна присутствовать делегация, состоящая из четырех представителей от духовенства и четырех представителей от мирян. Епископы на генеральной конвенции будут составлять отдельную палату, имеющую право составлять законодательные акты и представлять их на рассмотрение палаты депутатов, состоящей из священников и мирян. В каждом диоцезе епископ избирается согласно правилам, установленным конвокацией данного диоцеза, и власть его распространяется только на свой диоцез. В конституции также были прописаны правила образования новых диоцезов, процедура судопроизводства

---

770 Hodges G. A short History of the Episcopal Church. P. 49–50.

над епископами, порядок допуска к священнослужению. Так же было принято постановление о недопустимости вносить какие либо изменения в текст Символических книг без санкции Генеральной конвенции.<sup>772</sup> На основе конституции в дальнейшем было выработано частное законодательство по различным вопросам церковной жизни, на основании которого осуществлялось управление в Американской Епископальной Церкви.

В то же время, самостоятельность Церкви не являлась реальной, поскольку она не имела своего епископа, поэтому в ближайшее время необходимо было решить вопрос с посвящением епископа для вновь созданной независимой Церкви. Сделать это можно было только в Англии, однако отправленному с этой целью в Лондон в 1783 г. священнику Сэмюэлю Сибири было отказано в рукоположении, так как он отказался дать клятву на верность королю. Тогда он обратился в Шотландскую Епископальную Церковь, епископы которой не были связаны присягой королю, и 14 ноября 1784 г. принял посвящение от шотландских епископов Иоанна Скинера, Роберта Кильгура и Артура Петри.<sup>773</sup> Однако по возвращении на родину легитимность его хиротонии была признана далеко не всеми членами Епископальной Церкви. Сомнения были вызваны как фактом принятия посвящения не от английских, а от шотландских епископов, так и тем обстоятельством, что делегирован он был в Англию по инициативе лишь нескольких диоцезов.

В связи с этим, на Генеральной конвенции 1785 г. в Филадельфии было решено послать в Англию еще трех лиц с целью посвящения в епископы. В специальном письме от лица конвенции примасам Англии было разъяснено, что в связи с изменившимися обстоятельствами американская церковь больше не может подчиняться английской, и просит рукоположить в епископы присланных кандидатов. Убедившись в окончательной потере контроля над североамериканскими колониями, английское правительство дало теперь согласие

771 Colton C. The Genius and Mission of the Protestant Episcopal Church in the United States. P. 149–153.

772 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from September 27th to October 7th 1785. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL : [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1785\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1785_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 07.10.2019)

на хиротонию, надеясь посредством религиозной привязки сохранить хоть какое-то влияние в бывших владениях. 4 февраля 1787 г. в Лондоне были рукоположены Сэмюэль Провуст и Уильям Уайт, а в 1790 г. еще один кандидат — Джеймс Мэдисон, ставший епископом Виргинии. Вскоре была признана легитимность посвящения Сибири, и в 1792 г. четыре американских епископа рукоположили священника Кляггета, который стал первым епископом, посвященным в Северной Америке.<sup>774</sup> Таким образом, к концу XVIII века Епископальная Церковь уже имела пять епископов.

Начиная с 1785 г. Генеральные конвенции становятся высшим органом власти в Протестантской Епископальной Церкви Соединенных Штатов Америки. В административном устройстве Американская Церковь стремилась сохранить первоначальную систему диоцезов, причем территориальные границы диоцеза, как правило, совпадали с границами штата. В каждом диоцезе был свой епископ, в некоторых диоцезах имелся еще и викарный епископ. Управленческим органом диоцеза являлась конвенция, которая собиралась ежегодно и так же, как Генеральная конвенция, была представлена делегатами как от духовенства, так и от мирян, составляющих соответствующие палаты. Ядром церковной жизни являлся приход во главе с клиром, а высшая церковно-общественная власть в приходе принадлежала церковному совету, состоящему из выбираемых ежегодно прихожан. Епископу в его работе помогал комитет, действующий на постоянной основе и состоящий также из представителей духовенства и мирян. Необходимо отметить, что значительное представительство мирян в административном руководстве является отличительной чертой Американской Церкви. Церковная дисциплина прописана в специальных канонах, в роли апелляционного суда выступает Генеральная конвенция.<sup>775</sup>

На Генеральной конвенции 1789 г. было завершено формирование новой деноминации, получившей официальное название Протестантская Епископальная Церковь в США. Тогда же было решено из среды епископов избирать

---

773 Colton C. The Genius and Mission of the Protestant Episcopal Church in the United States. P. 146–147.

774 Colton C. The Genius and Mission of the Protestant Episcopal Church in the United States.. P. 147–148.

775 Baird R. Religion in America. N.-J., 1856. P. 221.

Председательствующего епископа, являющегося, как правило, старейшим по времени посвящения. Первым таким общепризнанным епископом стал Уильям Уайт, который возглавлял Епископальную Церковь в течение сорока лет. Кроме того, на этой конвенции были внесены поправки в «Книгу общих молитв» и утверждена ее новая американская редакция.<sup>776</sup>

Для пересмотра «Книги общих молитв» была создана специальная комиссия, которая произвела в ней некоторые модификации, однако общий формат остался прежним. Был отменен Афанасьевский символ веры, исключены все ссылки на короля, употребление крестного знамения при крещении стало не обязательным. По инициативе епископа Сибири были изменены чины причащения и крещения, которые стали походить на соответствующие чины Шотландской Церкви. Были прибавлены некоторые новые чинопоследования и заменены устаревшие английские выражения на более современные. Были добавлены особые молитвы о соединении Церквей, присоединены второй коллект, апостол и Евангелие на праздники Пасхи и Рождества.<sup>777</sup> Но в основном богослужебные чины остались такими же, как и в Церкви Англии, из них были устранены лишь специфические моменты, такие как: молитвы за королеву, дворянство, лордов света, членов судебной палаты и тому подобное.<sup>778</sup>

Необходимо отметить, что именно к этому периоду становления независимой Епископальной Церкви относится первая попытка американского священнослужителя завязать отношения с Русской Церковью. В 1792 г. настоятель церкви Святой Троицы в Нью-Порте протопресвитер У. Смит написал письмо архиепископу Санкт-Петербургскому Гавриилу (Петрову), в котором сообщает, что в настоящее время Епископальная Церковь пересматривает своё богослужение, обряды и ритуалы с тем, чтобы максимально приблизить их к таковым в Православной Церкви, сохранившей апостольское предание. В связи с этим У. Смит просит архиепископа Гавриила прислать ему подробное описание

<sup>776</sup> Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from July 28th to August 8th, 1789. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1789\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1789_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 08.10.2019).

<sup>777</sup> Бондарь С.Д. Англиканская Епископальная Церковь: Записка. С. 68.

православной Литургии, таинств Евхаристии и Крещения, вероучения св. Афанасия, формул посвящения в различные саны, а также книгу об истории Русской Церкви.<sup>779</sup> К сожалению, не сохранилось никаких сведений о том, было ли это письмо получено архиепископом Гавриилом и дал ли он на него ответ. Тем не менее, мы видим, что уже в то время Американская Епископальная Церковь в лице своего протопресвитера стремилась в своей богослужебной практике ориентироваться на православный образец и обратилась за помощью в этом вопросе именно к архиерею Русской Церкви.

Догматическая база Американской Епископальной Церкви опирается на символическую книгу «39 статей», в которой были произведены незначительные изменения, связанные с новыми условиями существования. Так, в 1801 г. была убрана 21 статья, не признающая авторитета Вселенских соборов и была изменена 37 статья, касающаяся церковного главенства короны.<sup>780</sup> Для Епископальной Церкви характерно наличие течений внутри нее, которые приблизительно соответствуют высокому и низкому направлениям в Церкви Англии. Между этими течениями идет постоянная борьба. В целом Епископальная Церковь отличается большей веротерпимостью и допускает к общению в таинствах всех христиан, исповедующих апостольский Символ веры.

Утвердившись таким образом в организационном и догматическом отношении к концу XVIII века, Епископальная Церковь в США получила возможность для своего дальнейшего развития. С начала XIX века она постепенно распространяется по всей территории страны, увеличивается число диоцезов (число их к концу XIX века возросло до пятидесяти девяти), происходит становление ее как социального института. В 1821 г. была открыта первая богословская семинария, в последующем свои семинарии менее высокого уровня были учреждены почти во всех диоцезах.<sup>781</sup> Большое значение стало уделяться миссионерской деятельности, были назначены специальные миссионерские

778 Керенский В.А. Американская епископальная церковь. С. 404.

779 Документ № 141 «Письмо от (14) 25 мая 1792 г. С.189–190.

780 Baird R. Religion in America. N.-J., 1856. P.87.

781 Hodges G. A short History of the Episcopal Church. P. 90–91.

епископы, а в 1817 г. основано «Епископальное миссионерское общество».<sup>782</sup> В юридическом отношении Протестантская Епископальная Церковь является совершенно самостоятельной структурой, документами, регламентирующими ее деятельность, являются собственная конституция и законодательный кодекс, а высшим органом управления — Генеральная конвенция.

Как мы видим, по своему организационному устройству Епископальная Церковь, по сравнению с другими христианскими деноминациями, более всего близка к Православной Церкви. В основу ее управления положено соборное начало, она имеет трехступенчатую иерархию, а ее территориальное деление на диоцезы соответствует православной епархиальной системе. В основных своих положениях совпадают и функциональные обязанности клира. В целом богослужебная, дисциплинарная и каноническая составляющие Епископальной Церкви не противоречат духу православия, за исключением отдельных не ключевых моментов. В отличие от православной практики, в Епископальной Церкви епископ избирается на епархиальной конвенции, делегатами которой наравне с духовенством являются миряне. По такому же принципу выбирается и настоятель прихода. Необходимо отметить, что такая практика имела место в Древней Церкви, поэтому с православной точки зрения является вполне легитимной. Еще одним отличием является то, что Епископальная Церковь разрешает клирикам вступать в брак как до, так и после посвящения в сан. В этом вопросе, как и во многих других, она стоит к Православной Церкви гораздо ближе, чем к Католической.

Таким образом, проанализировав организационную и богослужебную составляющие Американской Епископальной Церкви в рассматриваемый нами период, мы приходим к выводу, что из всех протестантских деноминаций именно данная Церковь по своему устройству более всего приближалась к идеалу Древней, а значит и Православной Церкви. Этот факт обусловил симпатии со стороны американских англикан к православию и стремление их к взаимообщению, которое начало активно развиваться в 60-х гг. XIX века.

---

782 Baird R. Religion in America. P.315.

#### **4.1.2. Значение Русской духовной миссии на Аляске для сближения епископалов и православных.**

Параллельно с утверждением самостоятельной Епископальной Церкви в США, которое началось с юго-восточных областей страны, на северо-западном побережье происходил не менее важный процесс возникновения и распространения православного вероисповедания трудами Русской духовной миссии. В 60-х годах XIX века две Церкви встретятся, обнаружив у себя много общих черт, и эта встреча даст старт небывалому еще в истории христианства взаимному движению навстречу друг другу. Но чтобы эта встреча состоялась, в течение почти ста лет на Аляске и Алеутских островах трудились русские миссионеры, в невероятно тяжелых условиях утверждая на этой земле православную веру. Специфика становления Православной Церкви на Североамериканском континенте сказалась как на ее дальнейшем существовании, так и на характере ее взаимоотношений с Епископальной Церковью в США. Наиболее существенные черты этого становления, имеющие значение для темы нашего диссертационного исследования, мы рассмотрим в данном подразделе.

Побережье Аляски и Алеутские острова были открыты русскими мореплавателями и промышленниками в первой половине XVIII века. Экспедиции Д. А. Павлуцкого и А. Ф. Шестакова в 1732 г., а затем Витуса Беринга в 1741 г. окончательно определили соотношение берегов двух континентов и местоположение островов между ними, тем самым закрепив эти территории за Российской империей. 20 июля 1741 г. в честь данного события на корабле «Святой Петр» была отслужена первая на американском континенте православная Литургия.<sup>783</sup>

Вначале эти места активно осваивались занимавшимися пушным промыслом русскими промышленниками и купцами, которые, осваивая новые земли, приносили туда свои обычаи и традиции, в основе которых лежало православие. Алеутские острова и побережье Аляски были заселены языческими

племенами, находившимися на весьма низкой ступени развития. В большинстве случаев они очень недружелюбно относились к пришельцам и значительно затрудняли их проживание и деятельность, и так очень сложные в этих суровых краях. Тем не менее, русские промышленники не только старались найти общий язык с коренным населением, но и, пользуясь правом любого христианина совершать таинство Крещения в случае необходимости, начали крестить алеутов и прививать им основы христианской веры.<sup>784</sup>

Так, казак Андреян Толстых в 1743 г. крестил туземцев на островах, названных впоследствии его именем — Андреяновских, а в 1759 г. таинство Крещения среди племен на Лисьих островах совершал мещанин Степан Глотов.<sup>785</sup> В 80-х годах XVIII века знаменитый русский промышленник Григорий Шелихов окрестил сорок человек на острове Кадьяк. Известны и другие русские люди, крестившие местных жителей на Алеутской гряде вплоть до прибытия туда Русской миссии. Необходимо отметить, что русские первопроходцы, благодаря наличию на кораблях икон и богослужебных книг, даже совершали богослужения для новокрещенных алеутов и знакомили их с азами христианской веры.<sup>786</sup> В состав экспедиций иногда входили священники, которые также крестили туземное население и совершали богослужения, однако для укрепления православной веры на вновь открытых землях этого было крайне недостаточно.

В 1793 году основатели промысловой Северо-Восточной компании (в последствии преобразованной в Русско-Американскую торговую компанию) Г. Шелихов и И. Голиков подали прошение в Св. Синод с ходатайством о назначении миссионеров на Алеутские острова и Аляску, обязуясь все расходы по устройению миссии взять на себя.<sup>787</sup> Св. Синод и Екатерина II дали согласие, и указом от 30 июня 1793 г. была утверждена Североамериканская миссия Русской Церкви, ответственным за организацию которой был назначен митрополит Санкт-

783 Bishop Gregory. A History of the Orthodox Church in Alaska (1794–1917). P.92.

784 Болховитинов Н.Н. Становление Русской Православной Церкви в Северной Америке (XVIII–начало XIX в.) С. 26.

785 Вениаминов И. Творения Иннокентия, митрополита Московского. М., 1888. Кн. 2. С. 3–4.

786 Шелихов Г.И. Российского купца Григория Шелихова странствия в 1783 году из Охотска по восточному океану к американским берегам. С. 44–46.

787 Лопухин А.П. Столетие православной миссии в Северной Америке С. 186.

Петербургский Гавриил (Петров). Игумену Валаамского монастыря Назарию было поручено подобрать состав миссии из монахов Валаамского и Коневского монастырей. В состав миссии, возглавляемой архимандритом Иоасафом (Болотовым), вошли насельники Валаамского монастыря иеромонахи Афанасий и Ювеналий, иеродиакон Нектарий, монахи Иоасаф и Герман, а также насельники Коневского монастыря иеромонах Макарий и монах Стефан.<sup>788</sup>

Миссионеры отправились в путь из Санкт-Петербурга в декабре 1793 г., а в сентябре 1794 г. прибыли на остров Кадьяк — основную базу Северо-Восточной компании. Помимо основных своих обязанностей миссия, по поручению императрицы, должна была еще представлять государственную власть на осваиваемых территориях. Миссия была снабжена всеми необходимыми церковными и богослужебными атрибутами, ей также была выдана инструкция Св. Синода, в которой им предписывалось наряду с утверждением туземной паствы в христианской вере помогать им во всех их нуждах и показывать пример благочестивой, истинно христианской жизни.<sup>789</sup>

С прибытием миссии начинается систематическая церковная деятельность Русской Церкви на Аляске и Алеутских островах. Ознакомившись с обстановкой, миссионеры сразу приступили к исполнению своих обязанностей. Они утверждали в вере и христианской нравственности уже крещенных, крестили коренное население на острове Кадьяке, соседних островах и на побережье Аляскинского залива, совершали церковные таинства и богослужения, в которых активное участие принимало туземное население, много беседовали с новокрещенными об истине Христовой. Монахам пришлось изучать туземные языки, чтобы переводить на них молитвы и богослужебные тексты. В 1796 г. на о. Кадьяке была построена первая церковь, а на американском континенте — две походные церкви.<sup>790</sup>

<sup>788</sup> Августин (Никитин), архимандрит. Первая миссия. С. 6.

<sup>789</sup> По предложению Синодального члена Амвросия, митрополита Новгородского о том, что отправленный с морскою экспедициею вокруг света для обозрения новокрещённых в американских российских заведениях христиан и евангельского у них учения и богослужения христианского соборный Александроневской лавры иеромонах Гедеон возвратился // РГИА. Ф. 796. Оп. 90. Д. 273. Л. 11.

<sup>790</sup> Ордер (копия) иркутского генерал-губернатора Пиля Г. Шелехову о мероприятиях, необходимых для проведения в Америка н ской Компании (12 мая 1794 года). Письмо (копия) Шелехова Баранову о проведении

При миссии также была создана школа, в которой местных детей обучали русской грамоте. Миссионерское служение сопровождалось неимоверными трудностями. Монахи жили в крайне неблагоприятных климатических условиях, среди диких недружелюбных племен, ситуацию усугубляли языковые трудности, процветание многоженства, анимизма и шаманства, отсутствие у аборигенов элементарных культурных и цивилизационных навыков. Некоторые из миссионеров приняли на этом служении мученическую смерть. Так, иеромонах Ювеналий, который проповедовал Евангелие на материке и лично крестил более семисот человек, принял мученическую смерть от дикарей за порицание их в многоженстве.<sup>791</sup>

Результаты миссионерской деятельности были впечатляющими. Согласно ведомости, представленной архимандритом Иоасафом епископу Иркутскому Вениамину, спустя год после начала деятельности миссии, было крещено 6740 человек и венчаны 1573 супружеские пары. Кроме того, в ведомости, поданной иеромонахом Макарием, указано, что он крестил 2472 человека и обвенчал 536 супружеских пар.<sup>792</sup> Значительно расширилась территория, на которой осуществлялась миссионерская деятельность и возросло число этнических групп, которых достигла проповедь христианства. Таким образом, в скором времени на Аляске и Алеутских островах появилась многотысячная туземная паства, требующая постоянной пастырской заботы.

Учитывая обширность окормляемой территории и необходимость расширять миссионерскую деятельность вглубь материка, в 1796 г. был поднят вопрос об утверждении Кадыякинского викариатства Иркутской епархии и основании там епископской кафедры. Возглавлявший Кадыякскую миссию архимандрит Иоасаф 10 апреля 1799 г. был посвящен в епископский сан

---

мероприятий по развитию хлебопашества, огородничества, строительства домов и т.д. (9 августа 1794 года) // АВПРИ. Российско-Американская компания Ф. 325. Оп. 888 Д. 109. Л. 55–56.

791 Вениаминов И., прот. Состояние православной церкви в Российской Америке СПб., 1840. С. 37.

792 О напечатании Академией Наук описания и карты острова Кадыяка и земель Северной Америки, занятых Россией, составленной епископом Иоасафом, посылавшимся туда с духовной миссией // РГИА. Ф. 1374. Оп. 2. Д. 1787. Л. 7.

Иркутским архиепископом Вениамином.<sup>793</sup> Однако приступить к своим обязанностям он так и не смог, на обратном пути из Охотска на Алеутские острова фрегат «Феникс», на борту которого, кроме новопосвященного епископа находились сопровождавшие его иеромонах Макарий, иеродиакон Стефан и другие миссионеры, попал в шторм и разбился.<sup>794</sup> Эта трагедия нанесла большой урон Кадьякской миссии, она лишилась своего главного пастыря и группы миссионеров. В последующие сорок лет архиерейская кафедра в Кадьяке оставалась не занятой.

После гибели епископа Иоасафа и сопутствующих ему миссионеров деятельность Кадьякской миссии значительно ослабла, в ее состав теперь входили всего четыре человека: иеромонах Афанасий, иеродиакон Нектарий (впоследствии рукоположенный в иеромонахи) и монахи Иоасаф и Гедеон.<sup>795</sup> В 1806 г. иеромонах Нектарий по состоянию здоровья вынужден был уехать на материк, где вскоре и скончался, Тяжелая ситуация, в которой оказалась миссия, усугублялась постоянными конфликтами с руководством Русско-Американской торговой компании. В 1804 г. в помощь миссионерам был прислан иеромонах Александро-Невской Лавры Гедеон (Федотов), который пробыл в колонии до 1807 г., назначив после себя начальником миссии монаха Германа.<sup>796</sup>

В 1811 г. Св. Синод принял решение закрыть американскую архиерейскую кафедру, но император Александр 1 это решение не утвердил, а распорядился найти достойного кандидата на Кадьякскую кафедру.<sup>797</sup> Тем не менее по разным причинам епископ на Аляску назначен не был, Алеутские острова и североамериканское побережье были причислены к Иркутской епархии, а на миссионерскую работу было решено направлять представителей белого

793 Рапорт епископа Иркутского Вениамина в Священный Синод от 4 мая 1799 г. // РГИА. Ф. 796. Оп.74. Д.210. Л.253–253 об.

794 Bensin B.V. Russian Orthodox Church in Alaska. P. 28–29.

795 Капалин Климент. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 68–69.

796 Львов А. Н. К столетнему юбилею Православия в Америке // Церковные Ведомости. 1894. № 39. С. 1368–1369.

797 5 апреля 1809. По предложению Синода члена Амвросия, митрополита Новгородского о том, что отправленный с морскою экспедициею вокруг света для обозрения новокрещённых в американских российских заведениях христиан и евангельского у них учения и богослужения христианского соборный Александроневской Лавры иеромонах Гедеон возвратился. // РГИА. Ф. 796. Оп. 90. Д. 273. Л. 222–222об.

духовенства из Иркутска.<sup>798</sup> Несмотря на все сложности, миссия продолжала свою деятельность, благодаря, в первую очередь, самоотверженному труду и личному примеру оставшихся Валаамских монахов. Иеромонах Афанасий исполнял свой долг до 1825 г, а монах Иоасаф — до своей смерти в 1823 г.

Инок Герман после закрытия Кадыякской епархии переселился на остров Еловый, названный им Новым Валаамом, где совершал миссионерский подвиг вплоть до своей кончины в 1837 г. Будущий святой преподобный Герман Аляскинский не только духовно окормлял жителей Кадыяка, Елового и других близлежащих островов, но и оказывал им всяческую поддержку во время стихийных бедствий и эпидемий, был для них духовным наставником и другом. Он основал школу-приют для алеутских детей-сирот и посвятил всего себя служению своей пастве, чем снискал огромное уважение среди островитян.

Ситуация с миссионерской деятельностью на Аляске и Алеутских островах улучшилась после того, как в 1824 г. туда был назначен иркутский священник Иоанн Вениаминов (1797–1879 гг.) (впоследствии митрополит Московский и Коломенский Иннокентий). Вначале он поселился на острове Уналашке, где был настоятелем местного прихода в течение десяти лет. Молодой священник ревностно принялся исполнять свой долг. Чтобы лучше донести истины Христовы до местного населения, он выучил алеутский язык, перевел на него Новый Завет, Катехизис и литургию св. Иоанна Златоуста, проповедовал и совершал богослужения на нем. Обучив плотницкому делу алеутов, он вместе с ними построил на Уналашке церковь, затем основал там школу для мальчиков, сам в ней преподавал и составлял для нее учебники. Он часто посещал свою паству на остальных островах архипелага и на побережье Аляски, проповедовал, крестил, венчал и наставлял в вере. При этом он тщательно изучал образ жизни местных племен, чтобы легче было найти с ними общий язык и сделать миссионерскую проповедь более успешной, занимался просветительской деятельностью среди аборигенов, помогал им во всех их нуждах.<sup>799</sup>

---

798 Капалин Климент. Русская православная церковь на Аляске до 1917 года. С. 71.

799 Барсуков И.П. Иннокентий, митрополит Московский и Коломенский, по его письмам, сочинениям и рассказам современников. С. 31–32.

В 1834 г. Иоанн Вениаминов был переведен в административный центр русских владений — г. Новоархангельск на острове Ситху, где он так же построил храм и миссионерскую школу, в которой обучались не только грамоте и Закону Божьему, но и различным ремеслам. Учитывая обширность окормляемой им территории, отец Иоанн в 1838 г. отправился в Петербург с целью ходатайствовать в Св. Синоде об увеличении штата миссионеров на Аляске и Алеутских островах. Во время пребывания в столице у него умерла жена и по совету митрополита Филарета о. Иоанн принял иноческий постриг с именем Иннокентий, а 15 декабря 1840 г. состоялась его хиротония во епископа Камчатского, Курильского и Алеутского.<sup>800</sup>

После возвращения в Америку епископ Иннокентий продолжил свой миссионерский труд с еще большим усердием. В 1845 г. в Новоархангельск, где находилась епископская кафедра, из Петропавловска было переведено духовное училище, преобразованное в семинарию, с целью подготовки духовных лиц из числа местных жителей. Согласно отчету к тому времени уже архиепископа Иннокентия о состоянии Северо-Американской и Алеутской епархии от 1 мая 1850 г., на ее территории имелось уже девять церквей и тридцать семь молитвенных домов, миссионерское и пастырское служение несли девять священников, а число самой паствы доходило до пятнадцати тысяч человек.<sup>801</sup>

В связи с присоединением к Камчатской епархии сначала в 1852 г. Якутской области, а затем в 1858 г. Приамурского края, епископская кафедра была перенесена в Благовещенск и были учреждены Новоархангельское и Якутское викариатства. Таким образом, трудами владыки Иннокентия и его сподвижников Русская миссия значительно расширилась территориально, оформилась административно, возросла в количественном отношении ее паства, закрепились и улучшились разнообразные формы ее церковной деятельности. Благодаря святителю Иннокентию к моменту продажи Аляски Соединенным Штатам Америки в 1867 г. православие становится главенствующей религией

<sup>800</sup> Иванов А.И. Православие в Америке. С. 50.

<sup>801</sup> Подробнее см. Барсуков И.П. Иннокентий, митрополит Московский и Коломенский, по его письмам, сочинениям и рассказам современников. С.258–277.

многочисленных коренных племен на обширной территории Алеутской гряды и североамериканского побережья.

После продажи заокеанских владений Российское правительство добилося от властей США возможности отстаивать интересы остающегося там православного населения.<sup>802</sup> В 1870 г. была учреждена новая Алеутская и Аляскинская епархия, что обеспечивало сохранение и дальнейшее развитие присутствия Русской Церкви в данном регионе. Новую епархию до 1877 г. возглавлял епископ Алеутский и Аляскинский Иоанн (Митропольский). В то же время деятельность церковной миссии постепенно распространялась на территории других штатов. После продажи Аляски русские промышленники начали переселяться на западное побережье США, преимущественно в Сан-Франциско, являвшийся крупным торгово-промышленным центром. Повсеместно отрывались новые приходы, которые окормляли не только русских прихожан, но и православных верующих других национальностей, не имевших своих церковных структур в Северной Америке.<sup>803</sup> В связи с этим возникли трудности в управлении столь обширной епархией из Новоархангельска, и в 1872 г. архиерейская кафедра была перенесена в Сан-Франциско, который становится вторым центром православия на Североамериканском континенте.

На новом месте миссионерская деятельность была продолжена, однако характер ее несколько изменился, теперь предстояло нести свет истины Христовой не столько язычникам, сколько представителям инославных вероисповеданий, преимущественно протестантам. Благодаря стараниям епископа Иоанна значительно вырос авторитет Русской Церкви, возрастало число ее приходов, увеличивалась паства. К концу XIX века Православная Церковь в Америке значительно укрепилась и расширилась как за счет наплыва русской крестьянской эмиграции, так и благодаря присоединению к ней карпато-русских униатских приходов, подчинявшихся до этого Папе римскому.

---

802 Saul N. *Distant Friends: The United States and Russia, 1763–1867*. P.354.

803 Stokoe M., Kishkovsky L. *Orthodox Christians in North America (1794–1994)*. Orthodox Christian Publications Center. 1995. P.10.

С переносом кафедры в Сан-Франциско и распространением православия по всей территории США возникла уникальная ситуация, когда приходы Американской Епископальной Церкви оказались расположены в близкой доступности к приходам Русской Церкви. Впервые англиканство и православие столь тесно соприкасались на одной территории, что создавало благоприятные условия для взаимного ознакомления и взаимодействия. Поскольку в то время в США не существовало церковных структур других Поместных Православных Церквей, Русская Церковь оказалась единственным представителем православия на Североамериканском континенте. Вот так и получилось, что Русская миссия на Аляске и Алеутских островах положила начало распространению православия по всей территории Соединенных Штатов Америки. Она стала тем зерном, из которого впоследствии выросла Православная Церковь в Америке, сыгравшая значительную роль в развернувшемся во второй половине XIX века англикано-православном диалоге.

#### **4.1.3. Взаимоотношения между Русской и Американской Епископальной Церквями в первой половине 60-х гг. XIX века.**

К началу 60-х годов XIX века в религиозной жизни Соединенных Штатов Америки наметились существенные изменения. Религиозная система страны, основанная, благодаря первым переселенцам, на пуританских началах, по сути своей была сугубо протестантской. Неизбежным следствием этого факта, а также по причине полной независимости всех религиозных структур от государства, на протяжении первой половины XIX века происходило неуклонное дробление протестантских общин на многочисленные секты, каждая из которых пребывала в полной уверенности в своей истинности и враждовала, по сути, со всеми другими. Такое положение вещей негативно сказывалось как на единстве формирующегося американского народа, так и на удовлетворении его религиозного чувства. Ненормальность церковной раздробленности и взаимного недоброжелательства становилась все более ощутимой, что способствовало появлению в народных

массах идеи единой церкви, способной объединить разрозненные секты в некое конфессиональное целое.

Конечно, каждая секта претендовала на роль того центра, возле которого должны собраться все остальные христиане, но очень скоро стало ясно, что объединительным условиям может отвечать только та деноминация, которая способна удовлетворить религиозные чаяния большинства американского народа. В наибольшей степени этой цели соответствовала Епископальная Церковь, которая в своей догматической основе сохранила элементы кафоличности, унаследованные от англиканства, и в то же время имела организационную структуру, очень похожую на политическую структуру американского государства, что давало ей как внутреннюю, так и внешнюю опоры, которых не имели ни методизм, ни тем более прочие секты. В какой-то степени религиозным чаяниям народа соответствовал Римский католицизм, но он не мог стать объединяющим началом для протестантского населения уже в силу своей полной противоположности протестантизму.

Следствием этих религиозных исканий стало существенное возрастание числа прихожан Епископальной Церкви, которые на протяжении 50-х гг. XIX века активно переходили в ее лоно из различных протестантских сект, тем самым значительно увеличив ее паству. Воодушевленная таким успехом, Епископальная Церковь проявила готовность стать объединительным центром для протестантских исповеданий, однако, проанализировав основы, на которых должна будет зиждиться единая Церковь, она вынуждена была признать, что таких основ не имеет. Англиканство, явившееся результатом чисто внешнего компромисса между крайним протестантизмом и Римским католичеством, несмотря на сохранение отдельных кафолических черт в своей структуре, в то же время не имело прочной вероучительной базы, способной удовлетворить глубокие религиозные запросы американского народа. Этот факт с особенной ясностью был осознан на Генеральной конвенции 1853 г., целью которой было именно выявить догматическую основу Американской Епископальной Церкви,

которая позволила бы ей претендовать на роль объединяющей религиозной структуры для разрозненных протестантских общин.<sup>804</sup>

Не найдя прочных вероучительных основ в себе самой, Епископальная Церковь вынуждена была начать поиск церковной структуры, отвечающей требованиям кафоличности, в связи с чем обратила свои взоры к Православному Востоку. Вселенское православие в то время было представлено на Американском континенте только Русской Церковью, приходы которой имелись пока лишь на Аляске и Алеутских островах. Следствием огромного интереса к православию явилось желание лучше познакомиться с Русской Церковью, как представительницей православного вероисповедания на американской земле и установить с нею дружеские отношения. Таким образом, инициатива начала межцерковного диалога принадлежала Американской Епископальной Церкви и была обусловлена, в первую очередь, ее внутренними потребностями в связи со сложившейся религиозной ситуацией в стране.

Тема сближения с Русской Церковью прозвучала на первой сессии Генеральной конвенции 1862 г. в Нью-Йорке. Поскольку в Епископальной Церкви этот вопрос поднимался впервые, ее священноначалие отнеслось к нему достаточно осторожно. В отличие от английских англикан, у епископалов не было опыта общения с православием. Сначала необходимо было познакомиться с православным вероучением и богослужебной практикой, а также понять, какой ответ может ожидать Епископальная Церковь на свою инициативу. Поэтому на Генеральной конвенции 1862 г. речь шла лишь о дружеских взаимоотношениях между членами обеих конфессий на территории Соединенных Штатов Америки и, прежде всего, о допустимости, в случае необходимости, совершения Епископальной Церковью некоторых церковных служб для православных верующих.<sup>805</sup>

804 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 5th to October 26th Inclusive 1853. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL : [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1853\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1853_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 10.10.2019)

805 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from Octobet 1st to October 17th

В связи с этим в ходе работы конвенции было решено создать специальный орган, названный Русско-Греческим комитетом (Russo-Greek Committee). Вначале в его задачи входила регламентация взаимоотношений между отдельными представителями Русской и Епископальной Церквей в связи с их тесным соприкосновением на одной территории. Поводом к началу взаимоотношений стал вопрос о допустимости совершения отпевания и погребения православных христиан епископальными клириками в случае отсутствия православных священнослужителей.<sup>806</sup>

Однако на заседании комитета такая узкая постановка вопроса получила более широкое развитие и прозвучали предложения о принципиальной возможности духовного окормления православных переселенцев, а также об установлении дружеских отношений между двумя конфессиями. Так, во время обсуждения данного вопроса в нижней палате, доктор Тролль сообщил, что в настоящее время в Сан-Франциско находится около четырехсот человек православного вероисповедания, которые, находясь под его духовным руководством, отказывались принять от него Таинство Евхаристии из-за неопределенности в отношениях двух Церквей. В связи с этим он считает, что вопрос установления полноценных церковных отношений с Русской Церковью является одним из важнейших вопросов. Доктора Тролля поддержали доктор Мэсон, Г. Рогглес и другие члены нижней палаты.<sup>807</sup>

В то же время доктора Гау и Шаттук высказали мнение, что данный вопрос требует дополнительных исследований и изучения исторических материалов, поэтому говорить о возможности установления полноценных церковных отношений с Православной Церковью преждевременно. В связи с этим решено было пока не наделять комитет такими широкими полномочиями, ограничившись сбором информации о Православной Церкви и предварительным знакомством с

---

inclusive 1862. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1862\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1862_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 11.10.2019).

806 Emhardt W. Ch. Historical Contact of the Eastern Orthodox and Anglican Churches. New York, 1920. // Canterbury Project : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/emhardt\\_historical1920.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/emhardt_historical1920.html) (дата обращения: 17.10.2019).

представителями ее иерархии.<sup>808</sup> Это решение было единодушно утверждено обеими палатами.

В состав образованного Русско-Греческого комитета вошли представители от обеих палат конвокации: от первой палаты были избраны епископы Вайтхауз, Вильямс и Деланси, от второй — представители духовенства секретарь комитета Дж. Ф.Юнг, священники Маган и Тролль, а также представители от мирян С. Эллиот и Б. Рогглес.<sup>809</sup>

Одной из основных задач комитета было изучение православия и установление связи с его священноначалием посредством как переписки, так и личных взаимоотношений. Начали издаваться трактаты, освещавшие различные вопросы из жизни Православной Церкви, в том числе Православный катехизис с богословскими комментариями по тем пунктам, по которым англиканское вероучение расходится с православным. В первую серию, состоящую из семи трактатов, также вошли переводы Литургии Иоанна Златоуста и различных чинопоследований<sup>810</sup> В дальнейшем планировалось издание тех сочинений русских богословов, которые бы наилучшим образом раскрывали американскому читателю основы православной веры и деятельность Русской Церкви.

С целью изучения мнения русских иерархов в отношении инициативы Епископальной Церкви по сближению с Православным Востоком, в 1863 г. в Россию был делегирован член Русско-Греческого комитета мирянин Рогглес. Он представлял Соединенные Штаты Америки на проходившем в Берлине Международном статистическом комитете, а заодно воспользовался случаем посетить Россию. Там он имел возможность встретиться и побеседовать с высокопоставленными членами церковной и светской власти, которые проявили большой интерес к инициативе Епископальной Церкви. В ходе бесед Рогглес высказал мнение о том, что Россия и США, благодаря своему географическому

---

807 Restoration of intercommunion with the Russo-Greek Church // The Colonial Church Chronicle, Missionary Journal, and Foreign Ecclesiastical Reporter. January 1. 1863. London. P.13–14.

808 Ibid. P.15–16.

809 Papers of Russo-Greek Committee. No. IX. Report of the Committee to the General Convention, Holden at Philadelphia, in October, A D. 1865. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL:<http://anglicanhistory.org/orthodoxy/rgc/paper9.html> (дата обращения 20.10.2019).

положению, могли бы создать международный союз, что позволило бы им совместно нести истину христианства языческим народам северо-востока тихоокеанского побережья. А для этого, по мнению Рогглеса, огромное значение имеет братское общение между двумя Церквями, обладающими наибольшим количеством общих черт по сравнению с другими христианскими деноминациями.<sup>811</sup>

Однако, как считает Рогглес, для того, чтобы установить дружеские отношения, сначала обеим Церквям необходимо лучше узнать друг друга и тщательно подготовиться к ведению диалога. Пока же необходимо решить насущный вопрос, который был поставлен на генеральной конвенции 1862 г., а именно достигнуть соглашения о возможности посещать больных и отпевать умерших православных христиан клириками Епископальной Церкви в связи с отсутствием православных приходов на территории США. Митрополит Московский Филарет не только согласился на предложение американца, но и выразил сочувствие идее просвещения североамериканских туземных народов. В связи со сложившейся ситуацией крайне недостаточного окормления православных переселенцев митрополит пообещал поднять в Синоде вопрос о постройке в Сан-Франциско русского храма.<sup>812</sup> Таким образом, несмотря на то, что поездка Рогглеса имела частный и предварительный характер, она позволила решить несколько важных вопросов, касающихся совместного проживания представителей двух конфессий на общей территории. Кроме того, Русская Церковь, пусть и неофициально, была проинформирована о желании Епископальной Церкви в США начать общение и с готовностью откликнулась на это желание.

Положительные результаты поездки Рогглеса позволили руководству Русско-Греческого комитета предпринять некоторые шаги по сближению с

---

810 Лопухин А.П. Сношения американской епископальной церкви с православным Востоком по вопросу о соединении Церквей. С. 112.

811 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 4 to 24 inclusive, 1865. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1865\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1865_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 17.10.2019).

812 I bid 1865. P. 331.

Русской Церковью. В начале 1864 г. в Россию отправился секретарь Русско-Греческого комитета пресвитер Иоанн Фриман Юнг. Целью его поездки было уже налаживание отношений с русскими иерархами по вопросу о сближении Церквей. Чтобы придать поездке Юнга более официальный характер, комитет снабдил его верительными грамотами, а также рекомендательными письмами пяти американских епископов: Уильяма Деланси (председателя Русско-Греческого комитета и викария председательствующего епископа), Аллена Маккоскри, Аллонзо Поттера, Георгий Бургесса, Горация Поттера и Джона Уильямса. В своих письмах епископы заверяли восточных иерархов и духовенство в своей братской любви и выражали желание единения, основанное на убеждении, что Епископальная Церковь, так же как и Православная, опирается на евангельские начала и решения Вселенских соборов.<sup>813</sup>

По дороге в Россию Иоанн Фриман Юнг посетил Лондон, где встретился с русскими капелланами протоиереями Евгением Поповым и Иосифом Васильевым, с которыми имел продолжительную беседу о целях своей поездки.<sup>814</sup> Прибыв в Санкт-Петербург, Юнг был представлен обер-прокурору Св. Синода А. П. Ахматову, который посоветовал ему начать знакомство с Русской Церковью с Москвы и, в первую очередь, встретиться с Московским митрополитом Филаретом.<sup>815</sup> Приехав в Москву, американский пастор получил возможность 27 марта присутствовать на Литургии преждеосвященных даров в Саввинском подворье, а на следующий день там же на Всенощной службе.<sup>816</sup> Первым иерархом, с которым он встретился и поговорил о своей миссии, был викарий митрополита Филарета епископ Дмитровский Леонид (Краснопевков). Пастор Юнг ознакомил епископа Леонида с рекомендательными письмами, объяснил цель своей миссии, а также кратко ознакомил его с историей становления

813 Лопухин А.П. Сношения Американской Епископальной Церкви с православным Востоком по вопросу о соединении Церквей. С. 103–107.

814 Маркович К., протоиерей. Святитель Филарет (Дроздов) и Англиканское сообщество: Два визита официальных представителей Англиканских церквей к Московскому митрополиту. <https://spbda.ru/publications/protodiakon-konstantin-markovich-svyatitel-filaret-drozдов-i-anglikanskoe-soobshchestvo-dva-vizita-oficial-nyh-predstaviteley-anglikanskih-cerkvey-k-moskovskomu-mitropolitu/>

815 The Rev. Mr. Young's Visit to the Russian Church. // American Church Review. 1865. // Портал Anglicanhistory.org Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL:[http://anglicanhistory.org/orthodoxy/jfyoung\\_visit1865.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/jfyoung_visit1865.html) (дата обращения 04.11.2019).

независимой Американской Епископальной Церкви. Он объяснил, что американцы осознают тот факт, что в порыве английской Реформации вместе с римскими нововведениями было отброшено многое из того, что составляло основу Древней Церкви. Сейчас Епископальная Церковь, благодаря своей независимости, постепенно возвращается к древнему чину, однако из уважения к своей матери Церкви Англии не решается на радикальные шаги без ее согласия, а Английская Церковь, будучи зависимой от светской власти, не имеет необходимой свободы в решении данного вопроса, что сдерживает и Американскую Церковь.<sup>817</sup>

Юнг также сообщил владыке Леониду о том, что его Церковь признает шесть таинств из семи, в церковных учебных заведениях изучают катехизис митрополита Филарета и «Историю Русской Церкви» Муравьева, также в употреблении переводы из святых отцов Церкви. Евхаристия, в отличие от Англии, совершается на квасном хлебе и принимается всеми под обоими видами, а миропомазание совершается епископом через возложение рук. Он поделился планами иерархов Епископальной Церкви прислать в Россию талантливых юношей, способных выучить русский язык и перевести на английский необходимую литературу с целью ознакомления американцев с православием. Он также сказал, что православный катехизис митрополита Филарета, переведенный на английский язык Ричардом Блэкмором, очень популярен у американского народа, который относится с большим почтением к его автору.<sup>818</sup>

29 марта в гостиной Троицкого подворья состоялась встреча Юнга с митрополитом Филаретом, в которой приняли участие епископы Можайский Савва (Тихомиров) и Дмитровский Леонид (Краснопевков), а также в качестве переводчиков граф А. В. Бобринский и М. М. Сухотин. Юнг вручил митрополиту рекомендательные письма и передал от американских епископов братский привет. Во время беседы, продолжавшейся около трех часов, разговор в основном касался

---

816 Краснопевков Л.В., Гуличкина Г. Г. Записки московского викария. С.490, 493.

817 Краснопевков Л.В., Гуличкина Г. Г. Записки московского викария. С.494.

818 Там же. С.495.

вероучения и обрядов англиканства с начала Реформации и до настоящего времени.<sup>819</sup>

По поводу вероучительной книги англиканства «39 статей» пастор сказал, что для американцев она является лишь историческим фактом, однако митрополит возразил, что она по прежнему остается официальным документом англиканства, при этом ее определения зачастую находятся в противоречии с православными догматами. Юнг указал, что в «39 статьях» есть статья, позволяющая со временем видоизменять обряды, и на основании этой статьи в дальнейшем можно будет вносить важные изменения. Он также сообщил, что епископальное духовенство согласно принять Никейский Символ веры без *Filioque*, но понадобятся годы, чтобы это изменение принял народ. Американский пастор признался, что в его Церкви не совсем понимают смысл иконопочитания и поэтому признают только шесть Вселенских соборов. Получив от митрополита подтверждение богоустановленности иконопочитания, он ответил, что американцам трудно будет его принять как в силу укоренившейся привычки, так и из-за особенностей характера американской нации, не имеющей той степени сердечности и воображения, которые характерны для русских людей.<sup>820</sup>

Юнг также высказал мнение, что в процессе диалога неизбежно возникнет много препятствий, однако в основу сближения могут быть положены литургиарий, Никейский Символ веры и единственность рукоположения. В свою очередь митрополит заметил, что даже если иерархи двух Церквей придут к согласию, не так-то легко будет убедить в допустимости единения народные массы в обеих странах. Кроме того, как Епископальная Церковь вынуждена прислушиваться к мнению своей матери Английской Церкви, так и Русская Церковь не может игнорировать мнение своей матери Греческой Церкви, что непременно осложнит процесс планируемого сближения.<sup>821</sup>

---

819 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 4 to 24 inclusive, 1865. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL : [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1865\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1865_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 29.10.2019).

820 Краснопевков Л.В., Гуличкина Г. Г. Записки московского викария. С. 496.

821 Краснопевков Л.В., Гуличкина Г. Г. Записки московского викария. С. 498.

Рассказав об основании Русско-Греческого комитета, Юнг отметил, что комитет намерен начать взаимоотношения с Востоком через полтора года. На это митрополит предложил начать отношения уже сейчас, но не на официальном уровне, поскольку обе Церкви к этому пока не готовы, а частным образом, постепенно подготавливая почву для более глубокого взаимодействия на уровне священноначалия. Было решено ограничиться пока частной перепиской между иерархами, которая бы не подлежала публичной огласке. В процессе переписки сосредоточиться на обсуждении тех вопросов, которые требуют разъяснения и, после согласования с другой стороной, опубликовывать их в виде статей с целью ознакомления с ними широкой общественности. Митрополит Филарет также предложил присылать в Россию статьи на религиозные темы и печатать их в церковных журналах, при этом он оставил за собой право решать, какие статьи и в каком виде можно будет публиковать.<sup>822</sup>

К следующей встрече были выбраны пять тем, по которым Русская Церковь хотела бы получить разъяснения от Американской Церкви и которые можно было положить в основу предстоящей переписки между иерархами двух Церквей. Во-первых, предстояло поразмыслить, как добиться того, чтобы «39 статей» перестали быть препятствием к соединению Церквей. Кроме того, рассмотреть вопросы о *Filioque*, о непрерывности апостольского преемства в Епископальной Церкви, ее отношении к апостольскому Преданию и седмиричному числу таинств.<sup>823</sup>

Следующая встреча в том же составе состоялась вечером 2 апреля на Троицком подворье и продолжалась четыре часа. Во время беседы Юнг постарался дать предварительные ответы на заявленные темы. Он утверждал, что «39 статей» были составлены под влиянием противоборства папизму, а потому не обладают самостоятельной догматической силой, тем не менее отказываться от них не представляется возможным в связи с тем, что они прочно вошли в

822 Собрание мнений и отзывов Филарета, митрополита Московского и Коломенского, по учебным и церковно-государственным вопросам. Т.5. С.539–540.

823 Papers of Russo-Greek Committee. No. VIII. Miscellanies. Friendly Disposition of the Russian Church. Reprinted from the Church Journal of June 22, 1865. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL:<http://anglicanhistory.org/orthodoxy/rgc/paper8.html> (дата обращения 10.11.2019).

сознание народа как основа англиканского вероучения. Он предлагал сначала постараться прийти к согласию по тем пунктам, по которым обе Церкви наиболее близки, после чего станет очевидным, что противоречащие этим пунктам «39 статей» теряют всякую силу. В отношении Filioque он предлагал прийти к соглашению, согласно которому американские иерархи признают восточный догмат об исхождении Святого Духа, но во время богослужений в церквях Символ веры читался бы с Filioque, опять-таки по причине укоренившегося обычая. Однако митрополит Филарет не согласился с этими предложениями, так как подобная практика свидетельствовала бы о противоречии и неискренности и ставила бы под сомнение наличие общей вероучительной платформы у обеих Церквей.<sup>824</sup> Митрополит подчеркнул, что вести речь о соединении двух Церквей можно только после достижения полного согласия в данном вопросе.

Юнг выразил согласие с православным катехизисом относительно учения о Священном Писании и Священном Предании. На высказанное сомнение в непрерывности апостольского преемства в Англиканской Церкви, он ответил, что может представить документальное подтверждение этой непрерывности. Он также высказал сожаление о непризнании в англиканстве седемичного числа таинств и предположил возможность признания елеосвящения, поскольку оно упоминается в Священном Писании. Кроме того, Юнг отметил, что если в Епископальной Церкви некоторые священнодействия не называются таинствами, однако к ним относятся с уважением, по сути как к таинствам.<sup>825</sup>

Со своей стороны митрополит Филарет, понимая всю сложность и масштабность нового начинания, предпочел ограничиться пока неофициальным уровнем взаимоотношений с тем, чтобы в ходе предварительных сношений выявить, каковы перспективы по согласованию позиций с обеих сторон. Кроме того, необходимо было подготовить общественное мнение двух стран к самой мысли о возможности подобной унии. Необходимо было учитывать и мнение по данному вопросу как других Православных Церквей, так и Английской Церкви.

---

824 Papers of Russo-Greek Committee. No. VIII. Miscellanies. Friendly Disposition of the Russian Church. Reprinted from the Church Journal of June 22, 1865..

Тем не менее, несмотря на все эти сложности, начало диалогу было положено, причем на самом высоком уровне. В заключение владыка Филарет высказал глубокое сердечное расположение к иерархам Епископальной Церкви и благословил американского пастора, который очень просил его об этом, а во время благословения стал на колени и поцеловал руку владыке. Он заверил митрополита о готовности американского духовенства к единению и отсутствию политических препятствий.

Американский пастор посетил также Московскую Духовную Академию, осмотрел учебные комнаты и библиотеку, а также побеседовал с ее ректором протоиереем А. В. Горским о цели, которая привела его в Россию. В беседе Юнг высказал уверенность, что между нашими Церквями нет существенных противоречий и для достижения единения необходимо достигнуть согласия лишь по нескольким пунктам, а именно: об исхождении Святого Духа, иконопочитании и призывании святых. Что касается тех таинств, которые не признает Епископальная Церковь, Юнг уверял, что это непризнание выражается лишь на словах, а не на деле.<sup>826</sup>

Перед отъездом в Санкт-Петербург Юнг еще раз навестил епископа Леонида и попросил, чтобы русские архиереи написали свои ответы на письма американских епископов, а также высказал пожелание об основании русской церкви в Нью-Йорке. Продвижение дела сближения Церквей он предполагал осуществлять по трем направлениям: посредством публикации соответствующей литературы и взаимообщения иерархов, через богослужебную практику церкви в Нью-Йорке и через общение с русскими священниками.<sup>827</sup> Попрошавшись с епископом Леонидом, американский пастор на следующий день отправился в Санкт-Петербург.

8 апреля 1864 г. Юнг представился митрополиту Новгородскому и Санкт-Петербургскому Исидору и вручил ему рекомендательные письма американских

825 Собрание мнений и отзывов Филарета, митрополита Московского и Коломенского, по учебным и церковно-государственным вопросам. С. 543.

826 Письмо протоиерея А.В. Горского к митрополиту Филарету от 2 апреля 1864 г. // Письма духовных и светских лиц к митрополиту Московскому Филарету (с 1812 по 1867 гг.) 1900. СПб., С. 623.

827 Краснопевков Л.В., Гуличкина Г.Г. Записки московского vicария. С.50 3 –504.

епископов. Митрополит попросил американского пастора составить объяснительную записку (меморандум) с изложением цели и обстоятельств его миссии, с тем, чтобы на следующий день предложить ее вниманию Святейшего Синода. В меморандуме, кратко охарактеризовав настоящее состояние Епископальной Церкви в США, Юнг указал на желание американских иерархов установить дружеские взаимоотношения с Православной Церковью с тем, чтобы в дальнейшем, после исчерпывающего ознакомления друг с другом, Американская Церковь могла бы притязать на признание себя частью единой Кафолической Церкви с последующей возможностью интеркоммуниона.<sup>828</sup>

9 апреля 1864 г. Юнг был представлен митрополитом Исидором членам Св. Синода, которые ознакомились с его рекомендательными письмами и меморандумом. Во время беседы американский пастор, в частности, сообщил, что на заседании Русско-Греческого комитета из двухсот пятидесяти присутствовавших двести сорок восемь высказались в пользу сближения Церквей. По итогам встречи были подтверждены намерения установить переписку между иерархами обеих Церквей, а также осуществлять публикацию статей и других материалов по важнейшим вопросам межконфессионального взаимодействия. Юнгу поручили передать американским епископам братское сочувствие и намерение начать дело религиозного сближения.<sup>829</sup> Таким образом, отношения двух Церквей, которые первоначально предполагалось осуществлять в неофициальном ключе, в Петербурге неожиданно приобрели официальный оттенок. Юнг уехал из России с чувством глубокой благодарности за радушный прием и воодушевленный надеждой на успех своего предприятия.

На следующей Генеральной конвенции, состоявшейся в 1865 г. в Филадельфии, Русско-Греческий комитет представил подробный отчет о своей деятельности за период между двумя конвенциями. Были заслушаны и подробно

---

828 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 4 to 24 inclusive, 1865. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL : [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications /1865\\_ GC \\_ Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications /1865_ GC _ Journal.pdf) (дата обращения: 01.11.2019).

обсуждены доклады о поездках в Россию делегатов Рогглеса и Юнга, которые вызвали всеобщее одобрение и вселили надежду на успешное продолжение начатого дела. В частности, в своем отчете Юнг отметил, что, несмотря на многочисленные доказательства готовности русской иерархии идти на сближение, Русская Церковь не пойдет ни на какие уступки, способные подорвать ее догматическую базу и церковное устройство.<sup>830</sup> Комитет подчеркнул огромный интерес, проявленный в России к деятельности Епископальной Церкви, в частности в сфере миссионерства, образования и социальной работы. Так же было отмечено, что за прошедшие три года комитет провел большую работу по популяризации православия среди своей паствы, издавая трактаты и переводную литературу православной тематики.<sup>831</sup>

Выразив намерение продолжить начатое дело, комитет поднял вопрос о расширении своих полномочий при взаимодействиях с Русской Церковью. Имеющиеся полномочия позволяли решать только вопросы, касающиеся взаимодействия представителей двух Церквей на тихоокеанском побережье и не позволяли руководству комитета представлять Епископальную Церковь на переговорах о более широком взаимодействии Церквей.

При рассмотрении данной резолюции палата депутатов дала свое согласие на расширение полномочий Русско-Греческого комитета, однако в палате епископов она не получила абсолютной поддержки. Епископ Истборн высказал мнение, что планируемая уния не будет иметь никаких положительных результатов. В связи с этим за Русско-Греческим комитетом были оставлены те же полномочия, которые он получил на предыдущей конвенции.<sup>832</sup> Данный итог объясняется тем, что начатое комитетом дело при всей его востребованности, было еще очень ново и необычно, и в целом Епископальная Церковь пока

829 Письмо митрополита Новгородского Исидора к митрополиту Московскому Филарету от 10 апреля 1864 г. // Письма духовных и светских лиц к митрополиту Московскому Филарету (с 1812 по 1867 гг.) 1900. СПб., С.343–344.

830 The Rev. Mr. Young's Visit to the Russian Church. // American Church Review. 1865. // Портал Anglicanhistory.org [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/jfyoung\\_visit\\_1865.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/jfyoung_visit_1865.html) (дата обращения 15.11.2019).

831 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 4 to 24 inclusive, 1865. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1865\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1865_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 03.11.2019).

оказалась не готова к такому ответственному шагу. Ситуация усугублялась бушевавшей в стране гражданской войной, что явно не способствовало спокойному углублению в решение этого сложного религиозного вопроса. После Генеральной конвенции 1865 г. деятельность Русско-Греческого комитета на несколько лет фактически останавливается, она получила новый импульс после окончания войны, когда жизнь страны начала входить в свое обычное русло.

Таким образом, в начале 60-х годов XIX века инициатива к сближению с Русской Церковью стала исходить от Епископальной Церкви в США, являвшейся в то время самой крупной христианской деноминацией в стране. Появлению этой инициативы способствовало два обстоятельства. Во-первых, непрочность вероучительной базы Епископальной Церкви, не позволяющая ей выступить в роли объединяющего начала для многочисленных протестантских течений, образовавшихся к тому времени в стране. Данное обстоятельство подвигло епископалов к поиску догматической опоры посредством единения с Православной Церковью, сохранившей во всей полноте вероучительную и структурную базу Древней Церкви. Во-вторых, американской инициативе способствовало присутствие на континенте Русской Церкви, что значительно облегчало установление контакта с ней, как представительницей Вселенского Православия на территории США.

Тем не менее, взаимоотношения между двумя Церквями, по сути, начавшиеся с создания Русско-Греческого комитета в 1862 г., на первом этапе, продолжавшемся до 1864 г., имели предварительный и частный характер, что было обусловлено новизной предпринимаемого шага и неопределенностью перспектив выдвигаемой инициативы. Оба делегата Русско-Греческого комитета: мирянин Рогглес и пастор Юнг, посетившие Россию в 1863 и 1864 гг. соответственно, были весьма осторожны при обсуждении интересующих их вопросов, стараясь не говорить от лица всей Церкви, а наоборот, подчеркивая частный характер своих визитов. Фактически, на данном этапе движение, начатое Епископальной Церковью, ограничилось обменом дружеского сочувствия и

стремлением к налаживанию взаимоотношений с православием. Но учитывая фактическое отсутствие отношений между Русской и Американской Церквями до начала 1860-х гг., можно считать, что в рассматриваемый период была проделана значительная работа по налаживанию межцерковного взаимодействия. Однако Епископальная Церковь в связи с начавшейся гражданской войной оказалась временно неспособной продолжать начатую ею инициативу, которую с воодушевлением подхватила Церковь Англии, придав ей новый импульс.

## **Раздел 4.2. Развитие англо–американского движения по сближению с Русской Церковью в рамках Русско-Греческого комитета и Ассоциации Восточных Церквей в 1860–1870-е гг.**

### **4.2.1. Деятельность Русско-Греческого комитета и Ассоциации Восточных Церквей на английской земле в середине 60-х гг. XIX века**

В предыдущем разделе нашего исследования мы уже рассматривали вопрос создания Русско-Греческого комитета Американской Епископальной Церкви в 1862 г. и его деятельность до 1865 г., когда она была прервана гражданской войной в США. Эта инициатива американцев была поддержана и получила дальнейшее плодотворное развитие в Англии. Сразу же после образования Русско-Греческого комитета это событие стало известно в Церкви Англии и получило с ее стороны широкую поддержку.

В 1863 г. на провинциальные конвокации в Кентербери, Абердине и Йорке были поданы петиции, в которых звучал призыв поддержать начатое Епископальной Церковью дело сближения с Православным Востоком. Инициатива исходила от представителей высокоцерковного направления и в процессе обсуждения на заседаниях конвокаций вызвала жесткое сопротивление со стороны низкоцерковников.<sup>833</sup> Необходимо отметить, что к моменту созыва конвокаций 1863 г. Высокая церковь уже значительно укрепила свои позиции, сильно пошатнувшиеся в ходе противостояния с Низкой церковью на протяжении

---

833 Emhardt W. Ch. Historical Contact of the Eastern Orthodox and Anglican Churches. New York, 1920 // Canterbury Project : информ.-справочный портал. // Портал Anglican History URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/emhardt\\_historical1920.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/emhardt_historical1920.html) (дата обращения: 20.11.2019).

1840–50 гг. В 1860 г. высокоцерковники образовали так называемый «союз для защиты Церкви Англии» или «Церковную унию» (Church Union), призванную защитить их от постоянных нападков протестантской партии, в том числе и посредством многочисленных судебных разбирательств. Вновь созданное общество получило поддержку среди епископата и общественности благодаря тому, что исключило из своей программы любые намеки на возвращение к католицизму, сделав при этом акцент на восстановлении в Англии образца Древней Церкви подобно автокефальным отраслям Вселенской Церкви с независимым епископатом.<sup>834</sup>

На наш взгляд, именно укрепление позиций высокоцерковников к началу 1860-х годов стало причиной последующего рывка со стороны Англиканской Церкви по сближению с Вселенским Православием и, в частности, с Русской Церковью, развернувшегося в широкомасштабную деятельность вплоть до революционных событий 1917 г. Усилению влияния Высокой церкви послужило также предпринятое ею с 1863 г. издание собственного периодического печатного органа Church Times, быстро завоевавшего себе ведущую роль среди народных религиозных изданий. Все это позволило представителям высокоцерковного направления при нижней палате конвокаций в 1863 г. отстаивать идею создания собственного Русско-Греческого комитета, ставшего первым официальным органом Церкви Англии, целью которого было содействие развитию отношений с Православной Церковью.

Создание комитета поддержали такие выдающиеся церковные деятели, как епископ Оксфорда С. Уилберфорс, епископ Солсбери У. Гамильтон, епископ Линкольна К. Вордсворт и другие. Русско-Греческий комитет, образованный при нижней палате Кентерберийской конвокации, состоял из десяти членов, и первым делом принял решение о тесном взаимодействии с аналогичным комитетом Епископальной Церкви. В резолюциях, принятых по данному вопросу Йоркской и Абердинской конвокациями, также содержался призыв к поддержке деятельности

---

834 Булгаков А.И. Новые религиозные преобразования в Англии в настоящем веке. С. 136.

вновь созданного комитета и его тесном взаимодействии с американским комитетом.<sup>835</sup>

Русско-Греческий комитет с большим вниманием следил за всеми предпринимаемыми действиями со стороны Православной и Англиканской Церквей в их движении навстречу друг другу, а затем представлял отчеты об этой деятельности на провинциальные конвокации. Также комитет издавал трактаты, разрешал возникавшие в общественном мнении многочисленные опасения и недоразумения по поводу планировавшегося сближения Церквей. Полномочия вновь образованного комитета ограничивались преимущественно наблюдательными функциями за ходом начавшегося диалога, а также в согласовании предпринимаемых действий с официальной позицией Англиканской Церкви.<sup>836</sup> Православный Восток горячо отозвался на начавшееся в Англии движение, а духовные журналы в Санкт-Петербурге, Афинах, Москве, Константинополе и Смирне выразили свое одобрение этому благому делу.

В том же 1863 г. в Англии была создана еще одна организация, призванная содействовать сближению между англиканами и православными, названная Ассоциацией Восточных Церквей (The Eastern Churches Association). Будучи по своей сути общественной организацией, она, в отличие от официального Русско-Греческого комитета, планировала использовать все возможности для установления дружеских отношений с Православной Церковью и имела более широкую программу действий. Инициаторами создания Ассоциации Восточных Церквей выступили такие видные деятели Оксфордского движения, как Э. Пьюзи, Дж. Нил, Г. Лиддон, Дж. Кибл, Дж. Вильямс и другие. В состав Ассоциации вошли двести восемьдесят два человека, среди них шестнадцать попечителей в лице архиепископов и епископов, в том числе митрополит Сербский, архиепископ Дублинский, архиепископ Белградский, епископ Оксфордский, греческий

---

835 Report of the Russo-Greek Committee to the General Convention Holden at Philadelphia, in October, A D. 1865. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/orthodoxy/rgc/paper9.html> (дата обращения: 17.11.2019).

836 Report of the Russo-Greek Committee to the General Convention. A D. 1865..

архимандрит Константин (Стратулас) и другие.<sup>837</sup> Членом Ассоциации являлся и настоятель русского храма в Лондоне протоиерей Евгений Попов.

Органом управления Ассоциации была постоянная комиссия под председательством графа Глазго Дж. Бойла, с православной стороны в комиссию входили архимандрит Константин (Стратулас) и протоиерей Евгений Попов. Для выполнения цели сближения Англиканской и Православной Церквей Ассоциация поставила перед собой следующие задачи:

I). Информировать английскую общественность о состоянии и положении восточных христиан с целью постепенного улучшения их положения посредством оказания влияния на общественное мнение в Англии.

II). Познакомить братьев во Христе на Востоке с учением и принципами Англиканской Церкви.

III). Использовать все возможности общения с Православной Церковью, а также с другими древними Церквями Востока, которые предоставит Промысел Божий.

IV). Помогать, насколько возможно, православным епископам в их усилиях продвигать духовное благосостояние и образование паствы.<sup>838</sup>

Ассоциация с первых дней своего существования развернула обширную просветительскую деятельность. Под руководством Дж. Нила и Дж. Вильямса была издана целая серия периодических статей, содержащих переводы православных богослужебных текстов, отчеты о посещениях англиканами православных стран, а также отчеты о визитах православных иерархов в Англию. Просветительская работа велась неустанно, было очень многое сделано для того, чтобы максимально ознакомить английскую общественность с православной традицией.<sup>839</sup>

Необходимо отметить, что Ассоциация Восточных Церквей все свои планы согласовывала с Русско-Греческим комитетом. В своих действиях обе организации исходили из того, что Англиканская и Православная Церкви

837 Соловьёва Т.С. Англиканская и Православная церкви в XIX в. С.46.

838 The Eastern Church Association. Rulers. L., 1869. P.17–18.

являются равными по достоинству ветвями единой Вселенской Церкви. В связи с этим результатом объединительного движения должно стать не слияние двух Церквей, а полное общение в таинствах при условии сохранения индивидуальных исторически сложившихся национальных особенностей.<sup>840</sup> Другими словами, декларируемое сближение предусматривало в перспективе взаимное признание на основании «теории ветвей» и исключало прозелитизм.

Прежде всего члены Ассоциации решили выяснить, согласна ли Русская Церковь принять в общение британских христиан на предложенных ими условиях. С этой целью в 1864 г. большая группа духовных лиц и мирян отправила Российскому Священному Синоду запрос, в котором обозначила волнующие ее вопросы. Они спрашивали, пожелает ли Св. Синод принять их в общение, если они примут православный Символ веры и отрекутся от протестантских заблуждений англиканства, но при этом не будут подчиняться российской иерархии, оставят свой богослужебный язык, наименование и церковное летоисчисление.<sup>841</sup>

С целью выяснения условий, на которых Англиканская Церковь согласна идти на сближение с Православной, в начале 1865 г. по приглашению англиканских богословов в Лондон приезжал настоятель русской посольской церкви в Париже протоиерей Иосиф Васильев. По своем прибытии он прежде всего посетил Кембриджский и Оксфордский университеты. В Кембридже он встречался с Дж. Вильямсом, к тому времени уже дважды побывавшем в России, а также с другими видными богословами, которые приняли его очень радушно. В Оксфорде он был принят ректором «Колледжа всех душ» Г. Лейтоном, беседовал с Пьюзи, Лиддоном, Бергоном и другими видными учеными. Все они выражали единодушное сочувствие делу англикано-православного диалога и с большим почтением отзывались о Православной Церкви.<sup>842</sup>

839 Brandreth H.R.T. Anglican Eastern Associations: A Sketch. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth\\_sketch1945.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth_sketch1945.html) (дата обращения: 24.11.2019).

840 Reports of the Eastern Church Association. № 2. P. 10.

841 Попов Е. И. Начатки движения в Англиканской Церкви к соединению с Восточной // Прибавления к изданию творений святых отцов, в русском переводе. Часть 23. М., 1864. С. 495–496.

842 Материалы по вопросу об Англиканской Церкви. Отчет протоиерея И. В. Васильева о поездке его в Англию // Христианское чтение. 1897. № 7. С. 25–26.

Наиболее продуктивными оказались беседы с Э. Пьюзи, который высказал мнение о возможности соглашения Англиканской Церкви с Православной в том, что касается учения о таинствах, почитания икон и призывания святых. По просьбе англиканского богослова русский протоиерей разъяснил ему сущность православного термина «преложение», после чего Пьюзи дал понять, что склонен согласиться с аргументами собеседника. В то же время оба богослова не смогли прийти к согласию по поводу *filioque*. Данной теме были посвящены две встречи, по итогам которых Пьюзи признался, что, несмотря на доказанную правоту православной точки зрения по этому вопросу, отменить *filioque* в англиканском Символе веры не представляется возможным, т.к. народ не примет это нововведение. Васильев посоветовал постепенно подготавливать верующих к принятию нововведения многократными объяснениями сути дела. Что касается мнения других англиканских богословов по вопросу церковного единения, то они, по сути, уклонились от конструктивных дискуссий, ограничившись сердечными пожеланиями и неопределенными надеждами.<sup>843</sup>

Такая же картина наблюдалась и на заседании Русско-Греческого комитета, куда протоиерей И. Васильев был приглашен вместе с настоятелем посольской церкви в Лондоне Е. Поповым. Двухчасовое заседание было посвящено освещению прошедших событий и пожеланиям, чтобы христиане обеих Церквей могли принимать участие в молитвах и таинствах друг друга, не меняя принадлежности к своей Церкви. На замечание Васильева, что для этого необходимо прежде всего согласие в вере, ему ответили, что комитет не уполномочен решать этот вопрос, что речь пока идет о цели и движении в данном направлении, а вопрос о средствах достижения будет решаться в будущем. Не смог И. Васильев получить ответ на вопрос, как именно видится процесс сближения между Церквями, и от прелатов Англиканской Церкви в многочисленных частных беседах с ними. Все они выражали желание единения и свое почтение к Православной Церкви, но от конструктивного разговора

---

843 Материалы по вопросу об Англиканской Церкви. Отчет протоиерея И. В. Васильева о поездке его в Англию // Христианское чтение. 1897. № 7. С. 26–27.

уклонялись, объясняя это тем, что вопрос еще не до конца ясен и находится на стадии осмысления.<sup>844</sup>

Несколько лучше обстояло дело в Ассоциации Восточных Церквей, на собрание которой также был приглашен протоиерей И. Васильев. В тот момент члены Ассоциации работали над пятью темами, которые митрополит Филарет обозначил во время своей встречи с пастором Юнгом, и которые митрополит предложил положить в основу предстоящих переговоров по вопросу о соединении церквей. Члены Ассоциации высказали мнение, что прежде, чем начинать обстоятельные собеседования по поводу единения, необходимо дать письменные ответы по этим пяти темам. В итоге И. Васильев пришел к выводу, что в настоящее время, несмотря на имеющееся стремление в Англиканской Церкви к соединению с Православной, руководители движения пока не готовы вести разговор по существу, вопрос этот находится в стадии разработки и изучения.<sup>845</sup>

Необходимо отметить, что протоиереи И. Васильев и Е. Попов внесли неоценимый вклад в англикано-православный диалог 60–70-х гг. XIX века. Они фактически являлись ближайшими посредниками в деле взаимного ознакомления двух Церквей, вели многочисленные богословские беседы с представителями англиканского вероисповедания, разъясняя им православную позицию, а также принимали участие в различных мероприятиях, посвященных вопросу церковного единения. Протоиерей Евгений Попов, почти тридцать лет бывший настоятелем русской посольской церкви в Лондоне, перевел с английского языка практически все сочинения, имеющие отношение к теме воссоединения с православием, а также внимательно наблюдал и анализировал происходящие в Англиканской Церкви события и освещал их для русскоязычной публики.

Проблеме взаимоотношений Русской и Англиканской Церквей также был посвящен неофициальный митинг, состоявшийся 15 ноября 1865 г. в Лондоне, на котором присутствовали видные церковные и светские деятели. С английской стороны в митинге приняли участие около восьмидесяти человек, в том числе

---

844 Там же. С. 28.

845 Материалы по вопросу об Англиканской Церкви. Отчет протоиерея И. В. Васильева о поездке его в Англию // Христианское чтение. 1897. № 7. С. 29.

несколько епископов, со стороны русских присутствовали протоиерей Евгений Попов, граф Алексей Толстой, члены русского посольства и русский посланник в Брюсселе князь Н.А. Орлов. Также на митинг были присланы несколько писем, в том числе от двенадцати прелатов Англиканской Церкви и многих известных светских деятелей с выражением сочувствия начатому делу.<sup>846</sup> Целью митинга был обмен взглядами относительно способов улучшения взаимоотношений между англиканами и православными.

Содержание и результаты митинга, продолжавшегося несколько часов, кратко изложил в своем письме в «Times» князь Орлов 4 февраля 1866 г. Прежде всего он подчеркнул, что митинг имел сугубо частный характер и касался чисто религиозных вопросов без малейшей примеси политики, а также отметил атмосферу радушия и доброжелательности, царившую на этом мероприятии. Присутствовавшие условно разделились на две партии: тех, кто выступал за немедленное церковное общение без догматического согласия, и тех, кто считал, что догматическое соглашение должно предшествовать сближению. При этом все участники пришли к согласию о необходимости предварительно изучить вероучение и историю становления обеих Церквей и подготовить почву для последующего обсуждения условий сближения. В связи с неофициальным характером собрания, никаких договоров и обязательств принято не было, участники ограничились обменом мнений по рассматриваемому вопросу и планированием дальнейших действий.<sup>847</sup>

Начавшаяся интенсификация взаимоотношений между обеими Церквями нашла отражение в отчете обер-прокурора Св. Синода в 1865 г., где он перечисляет достижения англо-американского движения за единение с Русской Церковью в истекшем году. В частности, он указывает на издание переводов Литургий Василия Великого и Иоанна Златоуста, а также введение в англиканских церквях наших церковных напевов. Он отмечает, что данное движение было встречено Русской Церковью с большим сочувствием и огромным

---

846 Лопухин А.П. Сношение Американской Епископальной Церкви с Православным Востоком по вопросу объединения Церквей // Христианское Чтение. 1882. № 7–8. С. 115–116.

вниманием, в связи с чем принято решение оказывать этому движению всяческое содействие в деле знакомства с нашей Церковью.<sup>848</sup>

Одним из направлений деятельности Русско-Греческого комитета и Ассоциации Восточных Церквей было издание литературы, которая бы знакомила англикан с православием, а православных с англиканством с тем, чтобы подготовить базу для последующего объединения. В связи с этим был создан Литературный комитет, который издал целый ряд статей и памфлетов, призванных популяризировать идеи движения среди широких слоев населения.<sup>849</sup> Кроме того, Ассоциацией издавался журнал «Eastern Churches News Letter», а с 1867 г. еще стал выходить журнал «Православно-Кафолическое обозрение» (The orthodox Catholic Review). Материалы об отношениях с Православной Церковью печатали и такие ведущие издания Высокой церкви, как «Christian Remembrancer» и «Guardian».

Ассоциация также занималась организацией паломничеств и встреч, оказывала материальную помощь православным храмам, и, в случае необходимости, посылала им книги.<sup>850</sup> В 1866 г. на Православный Восток отправился богослов Дж. Вильямс, который был наделен рекомендательными письмами от Кентерберийского и Йоркского архиепископов и от многих епископов Англиканской Церкви. Он встречался с патриархами Иерусалимским, Константинопольским и Антиохийским и везде встречал одобрение идее воссоединения.<sup>851</sup>

В феврале 1866 г. члены Ассоциации Восточных Церквей пригласили к себе на встречу графа Орлова, который в ходе беседы заверил собеседников, что в России весьма благосклонно относятся к усилиям англикан по сближению с

847 Лопухин А.П. Сношение Американской Епископальной Церкви с Православным Востоком по вопросу объединения Церквей. С. 118.

848 Извлечение из всеподданейшего отчета Обер-прокурора Святейшего Синода по ведомству православного исповедания за 1865 г. С. 186.

849 Brandreth H. R. T. Anglican Eastern Associations: A Sketch. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth\\_sketch1945.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth_sketch1945.html) (дата обращения: 23.11.2019).

850 Reports of the Eastern Church Association. № 2. P.11.

851 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from Oct. 17th to Oct. 29th, inclusive 1868. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1868\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1868_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 28.11.2019).

Православной Церковью. А в мае того же года по поручению Русско-Греческого комитета в Россию отправился один из попечителей Ассоциации примас Шотландской Церкви епископ Морейский Роберт Иден. По прибытии в Санкт-Петербург он был представлен обер-прокурору Св. Синода графу Д.А. Толстому, а затем посетил Санкт-Петербургскую духовную академию и беседовал с ее ректором архимандритом Иоанном (Соколовым). Английский гость с удовлетворением отметил, что студенты академии с большим интересом отнеслись к англо-американскому движению по единению с Православной Церковью. Итоги своей поездки в Россию Иден изложил в своем отчете председателю нижней палаты конвокации Англиканской Церкви Мэссингберду.<sup>852</sup>

29 мая 1866 г. Иден прибыл в Москву, а 30 мая на Троицком подворье состоялась его встреча с митрополитом Филаретом, которая продолжалась несколько часов. Епископа сопровождал граф Е.В. Путятин, который также выполнял функции переводчика. В своем отчете епископ пишет, что во время беседы прежде всего речь зашла о крещении, миропомазании и конфирмации в Англиканской Церкви, затем разговор перешел к вопросу о воссоединении Церквей. В заключение беседы митрополит заметил, что епископы и богословы обеих Церквей могли бы прийти к согласию и преодолеть имеющиеся различия между ними, но трудно будет убедить в этом народ. Епископ согласился с ним и отметил, что это тем более будет трудно сделать в Англии, где народ считает Православную Церковь аналогичной Римской, к которой у него стойкая неприязнь. Англиканский прелат также посетил Московскую духовную академию, где встретил среди студентов тот же энтузиазм по поводу сближения двух Церквей, что и в столичной академии.<sup>853</sup>

Возвратившись затем в Петербург, шотландский иерарх был очень любезно принят великим князем Константином Николаевичем, который проявил живой интерес к вопросу взаимоотношения Церквей. Будучи высокообразованным

---

852 См. Eden R. Impressions of a Recent Visit in Russia. A Letter from the Right Rev. the Lord Bishop of Moray & Ross, Primus of Scotland, to the Rev. Chancellor Massingberd, Chairman of the Committee of The Lower House of the Convocation of Canterbury on Intercommunion with the Eastern Orthodox Church. Occasional Paper of the Eastern Church Assotiation No. V. L., 1897. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/eca/eden\\_impressions1867.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/eca/eden_impressions1867.html) (дата обращения: 02.12.2019).

человеком, великий князь в совершенстве владел английским языком и был прекрасно осведомлен о религиозной ситуации в Англии. Он выразил пожелание, чтобы вопрос церковного единения рассматривался в строго религиозной плоскости без малейшего вмешательства политики. Его императорское высочество заверил англиканского прелата, что проявляет к вопросу христианского единения большой интерес, так как считает необходимым исполнить завет Христа «да вси будут едино».<sup>854</sup>

Об итогах своей поездки Иден доложил в сентябре 1866 г. на годичном соборе (Annual diocesan synod) соединенных епархий — Moray, Ross и Caithness, которыми он управлял. Кратко остановившись на истории разделения единой Древней Церкви, он напомнил о попытках единения шотландских епископов с Православной Церковью в начале XVIII века, которые, к сожалению, не осуществились из-за кончины русского царя. Затем он выразил одобрение инициативе, предпринимаемой в наше время Епископальной Церковью по налаживанию отношений с православным Востоком, а также тем усилиям, которые в этом направлении предпринимает Церковь Англии. Он подчеркнул большой интерес к идее единения со стороны представителей Русской Церкви, с которыми он общался в ходе своей поездки, особенно отметив единодушные мнения о необходимости предварительно изучить вероучение, богослужение и церковную дисциплину друг друга.<sup>855</sup>

Летом 1867 г. Россию с дипломатической миссией посетили священнослужители Крайст-Чёрч колледжа Генри Лиддон и Чарльз Латуидж Доджсон, известный под псевдонимом Льюис Кэрролл. Их поездка имела две цели: поздравление митрополита Филарета с пятидесятилетием его пребывания на Московской кафедре от имени епископа Оксфорда Сэмюэла Уилберфорса, и установление связей между Англиканской и Русской Церквями. Были запланированы поездки в Москву, Санкт-Петербург и Нижний Новгород, а также

---

853 Ibid.

854 См. Eden R. Impressions of a Recent Visit in Russia. A Letter from the Right Rev. the Lord Bishop of Moray & Ross, Primus of Scotland, to the Rev. Chancellor Massingberd, Chairman of the Committee of The Lower House of the Convocation of Canterbury on Intercommunion with the Eastern Orthodox Church..

855 Попов Е. К вопросу о соединении церквей. Областной собор Епископальной Церкви в

встречи с митрополитом Филаретом, его викарием епископом Леонидом (Краснопевковым) и другими официальными лицами.<sup>856</sup>

Английские гости много времени уделяли посещению русских храмов и изучению церковной жизни России. Они отмечали красоту церковных облачений и напевов, приобретали понравившиеся им иконы, восхищались мощью и величием русского Православия.<sup>857</sup> Англичане также встречались с епископом Леонидом (Краснопевковым), который очень сердечно относился к Англиканской Церкви и приветствовал предпринимаемые шаги к межцерковному сближению. В частности, Лиддон отметил, что «...епископ стремился распространять знания об Английской Церкви среди своих русских собратьев, видя, что обе Церкви объединены в борьбе с неверием и духовными трудностями, вызванными библейским критицизмом современных немецких богословов.»<sup>858</sup> Он предложил перевести на русский язык Катехизис Англиканской Церкви с примечаниями, которые бы поясняли сходство англиканского вероучения с православным. Со своей стороны он обещал позаботиться о распространении этого перевода среди русских священнослужителей с целью их лучшего ознакомления с основами англиканства.<sup>859</sup>

12 августа состоялась встреча Лиддона и Доджсона с митрополитом Филаретом, которая произвела на английских гостей глубокое впечатление. В качестве переводчика выступал сам епископ Леонид. Беседа имела преимущественно богословский характер, в числе прочих была затронута и тема Римского католицизма. Митрополит также интересовался религиозной ситуацией в Оксфордском университете, на что получил исчерпывающую информацию о сложных взаимоотношениях между различно ориентированными религиозными группами университета.<sup>860</sup>

---

Шотландии // Духовная беседа. 1866. № 44. С. 299–302.

856 Carroll L. Lewis Carroll's diaries: The private journals of Charles Lutwidge Dodgson (Lewis Carroll): The first complete version of the 9 surviving volumes with notes and annotations. Containing journal 5, January 1857 to April 1858. Vol. 5. P. 101.

857 Ibid. P. 304–305.

858 Courtney J. Listening to voices from the East: Nineteenth century Anglicans and the Russian Orthodox Church P. 98.

859 Johnson J. Life and Letters of Henry Parry Liddon. L., 1904. P. 103.

860 Johnson J. Life and Letters of Henry Parry Liddon.. P. 104–105.

Таким образом, за четыре года с момента создания Русско-Греческого комитета и Ассоциации Восточных Церквей Англиканская Церковь приложила немалые усилия для укрепления связей с Русской Церковью. Были организованы ряд встреч представителей духовенства на самом высоком уровне, достигнуты договоренности о переводе и публикации литературы, освещающей жизнь обеих Церквей, проведена значительная подготовительная работа по осмыслению возможных путей поиска взаимопонимания. О результатах проделанной работы комитет представил отчет на конвокацию 1867 г., при этом была выражена надежда, что подобная деятельность будет успешно продолжена и в дальнейшем.

#### **4.2.2. Совместная деятельность Английской и Американской Епископальной Церквей по налаживанию взаимоотношений с Русской Церковью в 1868-1871 гг.**

В то время, когда Английская Церковь несла на себе основной труд по налаживанию отношений с православием, на американском континенте произошли значимые события. В 1865 г. закончилась гражданская война в США и жизнь в стране стала постепенно восстанавливаться. В процессе начавшейся политической централизации в американском народе получила развитие идея национального единства, которая захватила и религиозную сферу. В данных условиях принцип протестантского индивидуализма все более уступал место идее кафоличности. С новой силой зазвучали запросы на единую общенациональную церковь, которые уже поднимались накануне войны.

Против протестантизма, как несостоятельной религиозной системы, в конце 1860-х гг. выступили многие американские богословы и проповедники, но наиболее известным представителем их был пастор епископальной церкви Нью-Йорка доктор Юер (Ewer). В своих проповедях, произнесенных с церковной кафедры в 1868 г., он обвинял протестантизм в отвержении древних церковных основ и вступлении на путь рационализма в религии, что чревато масштабным кризисом религиозного сознания христианского общества. Он указал на несостоятельность тех религиозных начал, которыми живет американский народ и

призвал искать спасения в возврате к «кафолической церкви», которая представлялась Юеру неким стволом, от которого отходят три ветви — православно-восточная, англиканская и римская.<sup>861</sup> Таким образом, в своих умозаключениях Юер фактически пришел к той же «теории ветвей», которую впервые выдвинули неprisягнувшие шотландские епископы в начале XVIII века, а затем детально разработали лидеры Оксфордского движения.

Проповеди Юера, получившие название «Банкротство протестантизма» (*The Failure of Protestantism*), произвели огромное впечатление на американское общество и регулярно публиковались в *New-York Times*. В своих проповедях он призывал к отказу от протестантизма и восстановлению истинной «кафолической церкви», которая, по представлениям Юера, состоит из того общего, что есть в Православной, Римской и Англиканской Церквях.<sup>862</sup> Как видим, такое определение «кафолической церкви» является абстрактным и неопределенным, Юер в своих рассуждениях так и не пришел к выводу о реальном воплощении кафоличности в лице Православной Церкви. Но его проповеди подтолкнули поиски в нужном направлении, и сама действительность указала епископам на Православную Церковь, как на спасительный круг в их поисках истины и кафолических основ.

Следствием этих событий стало возбуждение вопроса о возобновлении движения на воссоединение с восточным Православием, который был поднят на Генеральной конвенции Епископальной Церкви, состоявшейся осенью 1868 г. В отчете Русско-Греческого комитета, представленном на эту конвенцию, указывалось, что из-за смут, порожденных гражданской войной, Епископальная Церковь передала в значительной степени заботу о налаживании диалога с Православной Церковью своей «матери-церкви», а теперь, когда ситуация изменилась, американский комитет вновь готов к продолжению взаимоотношений.<sup>863</sup> О возобновлении работы комитета его секретарь епископ

861 Лопухин А.П. Заокеанский Запад в религиозно нравственном отношении. СПб., 1887. С.159–160.

862 Hardy E. R. *The Catholic Revival in the American Church*. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/usa/acb/10.html> (дата обращения: 30.11.2019).

863 *Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from Oct. 17th to Oct. 29th, inclusive 1868*. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1868\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1868_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 26.12.2019).

Флориды уведомил руководство аналогичного комитета Церкви Англии, выразив при этом свои уверения в содействии его деятельности.<sup>864</sup>

Несколькими месяцами ранее, летом 1868 г. на Кентерберийской конвенции Церкви Англии был заслушан ежегодный доклад Русско-Греческого комитета о проделанной за истекший период работе по изучению вопроса о возможности установления церковного общения между англиканами и православными. Комитет пришел к выводу, что в связи с достаточной сложностью данного вопроса в настоящий момент преждевременно говорить о реализации церковного общения, необходимы длительные консультации между богословами и иерархами обеих Церквей. Поэтому было внесено предложение начать прямые переговоры с восточными патриархами и митрополитами с тем, чтобы пока установить такие взаимоотношения, которые позволили бы англиканам и православным взаимно участвовать в таинствах и церковных службах в тех случаях, когда они не имеют возможность получить духовное окормление той Церкви, к которой принадлежат.<sup>865</sup>

Такая постановка вопроса была обусловлена тем обстоятельством, что значительное число англикан по роду своей деятельности находились какое-то время на территориях православных стран вдали от англиканских капелланов, и в случае нужды они не имели возможности получить духовное окормление. Это касалось прежде всего обрядов отпевания умерших и крещения родившихся младенцев. В то же время комитет вынес на рассмотрение вопрос о возможности преподания православными священниками святого причастия умирающим англичанам, а также тем путешествующим, которые находятся вдалеке от англиканского прихода. Со своей стороны Англиканская Церковь могла бы также совершать подобные службы для православных христиан в случае необходимости на тех же условиях. Комитет предложил передать это обращение на рассмотрение верхней палаты конвокации, а также отправить все рапорты комитета президенту

864 Попов Е. К вопросу о взаимообщении Англиканской Церкви с Православными Восточными Церквями // Христианское чтение. 1869. № 9. С.515.

865 Third Report of the Committee on Intercommunion with the Orthodox Eastern Churches, July 4, 1868 // Reports made to the Convocation of the Province of Canterbury by the Committee on Intercommunion with the Orthodox Eastern Churches 1895–1869. L., 1904. P.18–19.

Генеральной конвенции Американской Церкви.<sup>866</sup> Таким образом, данный вопрос был вынесен и на рассмотрение Генеральной конвенции Епископальной Церкви.

Кроме того, и Ассоциация Восточных Церквей обратилась к Генеральной конвенции с посланием, в котором говорилось, что поскольку Епископальная Церковь имеет больше возможностей для установления общения с Русской Церковью, то она должна вновь взять на себя инициативу по дальнейшему развитию начатого диалога.<sup>867</sup> В послании подчеркивалось, что за последние годы Церковью Англии была проделана большая подготовительная работа по межцерковному сближению, которая в настоящее время позволяет приступить к непосредственным переговорам между англиканскими иерархами и православными патриархами и синодами по условиям желаемого воссоединения. А поскольку Американская Церковь имеет больше возможностей для реализации поставленной задачи, то руководство Английской Церкви просит ее взять на себя решение этой проблемы.<sup>868</sup> Такая постановка вопроса была обусловлена, с одной стороны, фактом независимости Епископальной Церкви от государства, что давало ей полную свободу действий в предполагаемых переговорах. С другой стороны, после приобретения Соединенными Штатами у России Аляски в 1867 г., на территории уже США продолжала существовать Алеутская епархия Русской Церкви и, таким образом, создались условия для тесного соприкосновения приходов обеих Церквей друг с другом, что значительно расширяло их возможности по взаимодействию.

Рассмотрев рапорт Русско-Греческого комитета и послание Ассоциации Восточных Церквей, Генеральная конвенция 1868 г. приняла решение о расширении полномочий Русско-Греческого комитета, которые позволяли бы ему вступать в прямые взаимоотношения с иерархами Поместных Православных Церквей. Было также решено, что оба комитета будут тесно взаимодействовать

866 Third Report of the Committee on Intercommunion with the Orthodox Eastern Churches, July 4, 1868. P.20–21.

867 Лопухин А.П. Религия в Америке. С.46.

868 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from Oct. 17th to Oct. 29th, inclusive 1868. Appendix IV.20. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1868\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1868_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 07.11.2019).

между собой, постоянно обмениваясь информацией о ходе дела и обсуждая все возникающие вопросы.<sup>869</sup> Таким образом, с 1868 г. Английская и Американская Церкви начинают принимать совместное участие в движении на воссоединение с Православным Востоком, полностью согласовывая свои действия, причем Американской Церкви отводится ведущая роль в этом процессе. С этого времени вопрос о взаимоотношениях с православием вступает в новую фазу своего развития.

Согласно запросу Ассоциации Восточных Церквей Генеральная конвенция 1868 г. приняла резолюцию, в которой говорится о необходимости принять меры для содействия более тесным отношениям между общинами Русской и Епископальной Церквей на их общей территории. В связи с этим был назначен специальный епископский комитет по взаимосвязям со Священным Синодом, который должен заниматься согласованием отношений между русской епархией и епископальными структурами на территории Аляски.<sup>870</sup>

Вновь образованный комитет епископов в том же году отправил Святейшему Синоду Русской Церкви резолюцию Генеральной конвенции и свои предложения по поводу взаимодействия двух Церквей на территории США. На этот запрос Синод в 1870 г. отправил свое послание, в котором поддержал и одобрил усилия ее иерархов по сближению Церквей, и со своей стороны обещал продолжить развитие этих отношений в духе христианской любви и взаимоуважения. В то же время Синод, ссылаясь на ответную грамоту восточных патриархов неприсягнувшим епископам 1723 года, подчеркнул, что прежде полноты взаимообщения в таинствах необходимо прийти к согласию в вере. Однако по неизвестной причине Американская Церковь так и не получила это послание Святейшего Синода, косвенно узнав о нем из Нью-Йоркской газеты «The Sun», в которой оно было опубликовано 9 февраля 1871 г. Не получив этого послания по официальным каналам, американские епископы сомневались в его

869 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from Oct. 17th to Oct. 29th, inclusive 1868. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1868\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1868_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 04.01.2020).

870 Shaw P. E. American contacts with the Eastern churches, 1820–1870. Chicago.1937. P.10–12.

подлинности до тех пор, пока не увидели ссылку на него в отчете обер-прокурора Синода.<sup>871</sup> К сожалению, это недоразумение в дальнейшем привело к ухудшению взаимоотношений между двумя Церквами, о чем будет сказано позже. Одновременно с посланием русскому Синоду комитет отправил копии резолюции Генеральной конвенции четырем восточным патриархам и греческому Синоду.

Также на Генеральную конвенцию 1868 г. были поданы петиции от нескольких епископальных диоцезов, а также частных лиц, в которых высказывалось мнение о необходимости пересмотра учения о Filioque. Дело в том, что вопрос о Filioque является главным пунктом догматических разногласий между англиканством и православием, без решения которого не представляется возможным начинать разговор о воссоединении Церквей. Представители диоцезов пришли к выводу, что подлинник греческого текста Никейского Символа веры не содержит в своем восьмом члене этой добавки, что ошибка была допущена в латинском переводе по инициативе римского епископа и закреплена на Западе в последующие века. Они предлагали сделать точный перевод с греческого оригинала, напечатать его в Книге общих молитв и ввести в употребление на Литургии.<sup>872</sup>

Исходя из этого, Генеральная конвенция приняла резолюцию, согласно которой поднятый вопрос, несмотря на свою первостепенную важность, в то же время является и самым трудным, в связи с чем решение его требует тщательного изучения и не входит в компетенцию данной конвенции. Поэтому вопрос о Filioque был передан на рассмотрение специальной комиссии, уполномоченной исследовать проблемы, касающиеся Книги общих молитв. В ответ комиссия сделала заявление, что данный предмет настолько серьезен, что комиссия не считает себя вправе давать какие либо заключения в отношении его. Кроме того, вопрос такого уровня должен решаться совместно с Церковью Англии, в связи с

871 Извлечение из всеподданейшего отчета Обер-прокурора Святейшего Синода графа Д. Толстого по ведомству православного исповедания за 1870 г. СПб., 1871 г. С. 221–222.

872 Shaw P.E. American contacts with the Eastern churches, 1820–1870. Chicago. 1937. P. 23–26.

чем было решено отложить его рассмотрение до следующей Генеральной конвенции.<sup>873</sup>

Церковь Англии, несмотря на то, что основной объем работы возложила на Американскую Церковь, в то же время и сама продолжила деятельность по укреплению взаимосвязей с Русской Церковью. Так, проживавший в Москве англиканский пастор Пенни вел переписку со сторонниками единения Англиканской и Православной Церквей, среди которых были высокопоставленные светские деятели, представители англиканского епископата и профессора Оксфордского университета. Через Московское общество любителей духовного просвещения он высылал своим адресатам в Англии «Московские епархиальные ведомости», а также собственные переводы статей из этого журнала.<sup>874</sup> Тем самым пастор Пенни способствовал лучшему знакомству английского церковного сообщества с догматами, историей и современным состоянием Русской Церкви.

В связи с решением англиканской конвокации 1868 г. Архиепископ Кентерберийский А. Кемпбелл написал послание Константинопольскому Патриарху Григорию VI. В письме он прежде всего поблагодарил Патриарха за особое внимание, оказанное им Англиканской Церкви решением послать на освящение англиканского храма в Константинополе архимандрита с Афона и своего протосинкелла. Затем Архиепископ коснулся темы взаимообщения Церквей и подробно остановился на вопросе о допустимости совершения чина отпевания православным священником над умершими англиканами и возможности погребения их на православных кладбищах. Вместе с письмом Патриарху был передан греческий перевод Книги общих молитв.<sup>875</sup>

В ответе Константинопольского Патриарха, полученном осенью 1869 г., выражалось, прежде всего, сочувствие намерениям Англиканской Церкви к

873 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from Oct. 17th to Oct. 29th, inclusive 1868. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL : [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1868\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1868_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 08.01.2020).

874 Московские епархиальные ведомости. 1869 г. № 34. С.3.

875 Williams G. Russo-Greek church pamphlets. Guardian. Manchester. 1869. P.3–4.

церковному единению, а также надежда на то, что в будущем многие придут к признанию Православной Церкви хранительницей древнего неповрежденного христианства. Вопрос о погребении англикан на православных кладбищах был решен в положительном ключе, но при условии, чтобы места этих захоронений не были передаваемы в частную собственность. В связи с этим иерархам Константинопольской Церкви было разослано окружное послание, которое предписывало им в случае отсутствия англиканского священника по просьбе родственников совершать над умершими англиканами чинопоследование погребения по сокращенной форме: с пением Трисвятого и 118 псалма, а также чтением Апостола и Евангелия. Кроме того, Патриарх поблагодарил Архиепископа за переданный ему перевод Книги общих молитв, но отметил, что ничего не может пока сказать по поводу ее содержания, так как сначала необходимо ее тщательно изучить. В то же время, он заметил, что некоторые положения, содержащиеся в «39 статьях», являются новшествами, что может значительно затруднить сближение Церквей.<sup>876</sup>

Руководство Русско-Греческого комитета с радостью откликнулось на поддержку его инициатив со стороны Константинопольского Патриарха и с удовлетворением встретило положительное решение вопроса о погребении. С вниманием члены комитета отнеслись и к замечаниям патриарха по поводу вероучительной книги англиканства «39 статей». В отчете комитета говорится, что англиканский символ веры не есть точное исповедание Англиканской Церкви, а является следствием исторических обстоятельств, поэтому он может подвергаться изменениям с течением времени по усмотрению церковных иерархов.<sup>877</sup>

Таким образом, начало диалогу между священноначалием двух Церквей было положено, с обеих сторон прозвучала готовность продолжать взаимоотношения, и Англиканская Церковь в лице Русско-Греческого комитета положительно отреагировала на замечания со стороны православного иерарха относительно основного догматического вопроса — разногласий в символах веры

---

876 Ibid. P.4–6.

обеих конфессий. На состоявшейся в том же 1868 г. первой Ламбетской конференции на обсуждение был вынесен вопрос о соединении с Православной Церковью, по итогам которого было составлено послание от имени Архиепископа Кентерберийского патриархам и архиереям Православной Церкви, в котором выражалось признание дружеских чувств и христианской любви.

Необходимо отметить, что активная роль в движении по сближению Церквей принадлежала англо-американской общине, в то время как Православная Церковь в этом вопросе занимала преимущественно пассивную роль. Послание Константинопольского патриарха стало фактически первым ответным шагом со стороны православной иерархии навстречу англиканам и потому было встречено с большим энтузиазмом.

За первым шагом последовали и другие активные действия Православной Церкви, направленные на сближение с англиканством. В начале 1870 г. с целью освящения греческой церкви в Ливерпуле в Англию прибыл архиепископ Сироса и Тиноса Александр Ликург. Кроме этой непосредственной цели своей поездки, Ликург по просьбе патриарха Григория VI старался ближе познакомиться с англиканскими иерархами, активно общался с ними, обмениваясь взглядами на проблему взаимоотношения Церквей. Он также проявил большой интерес к обрядовой стороне англиканского богослужения и даже присутствовал в алтаре в своем облачении.<sup>878</sup>

4 февраля 1870 г. в городе Эли состоялась богословская конференция, на которой присутствовали с православной стороны архиепископ Александр Ликург, архимандрит Константин (Статулас) и член греческой коллегии Тивмас, а с англиканской — епископ Элийский, старший член Кембриджской коллегии Дж. Вильямс и богослов Мэйрик. Эта конференция имела исключительно важное значение для англикано-православного диалога, так как на ней впервые были четко обозначены главные пункты разногласий в вероучении и церковной практике между двумя Церквями. Все разногласия были распределены по трем группам: к первой группе были отнесены разногласия, подлежащие исправлению,

ко второй — нуждающиеся в обсуждении, а к третьей — являющиеся терпимыми.<sup>879</sup>

К первой группе разногласий Ликург отнес только учение об исхождении Святого Духа, заявив, что только после удаления из англиканского Символа веры *Filioque* возможен продуктивный диалог о воссоединении Церквей. Ко второй группе разногласий были отнесены следующие пункты: учение о Евхаристии, о числе и форме таинств, молитвы за умерших и призывание святых, принятие Седьмого Вселенского собора и употребление икон, а также положение англиканского священства и вопрос о втором браке епископов.<sup>880</sup> По всем обозначенным темам состоялись дискуссии, однако конференция, являясь неофициальным мероприятием, не была уполномочена делать какие либо выводы и принимать решения. Ее ценность заключалась именно в четком обозначении существующих межконфессиональных согласий и разногласий, что и было сделано фактически впервые за всю историю взаимоотношений между Церквями. По возвращении в своем рапорте патриарху Григорию VI архиепископ Александр писал, что Англиканская Церковь имеет много общего с Православной и что единение между ними нельзя считать невозможным.<sup>881</sup>

На американском континенте взаимное знакомство англикан и православных также значительно продвинулось вперед после Генеральной конвенции 1868 г. Интерес американцев к Русской Церкви неуклонно возрастал, что привело к открытию в 1870 г. русской миссионерской церкви в Нью-Йорке, настоятелем которой стал недавно перешедший в православие из католичества священник Николай Беринг. Освещение церкви было совершено бывшим епископом Камчатским Павлом (Поповым), который через Нью-Йорк возвращался в Россию к месту своего нового назначения. Узнав об этом, духовенство Епископальной Церкви пригласило епископа Павла для беседы в дом епископа Нью-Йоркского диоцеза Горация Поттера. В ходе общения с американскими епископами и богословами была затронута тема

---

878 Skene F.M.F. The Life of Alexander Lycurgus Archbishop of the Cyclades. L., 1877. P. 74–79.

879 Ibid. P. 93.

880 Ibid. P. 94.

взаимоотношений между Русской и Американской Церквями. Русский архиерей произвел очень благоприятное впечатление на своих собеседников, чем немало содействовал укреплению симпатий епископального духовенства к русскому православию.<sup>882</sup> Как мы видим, эта встреча была неофициальной, и даже случайной, она имела, по сути, ознакомительный характер, тем не менее американские иерархи впервые встретились с представителем русского епископата, что было немаловажно для взаимного знакомства и предварительного обсуждения общезначимых вопросов.

Сразу после открытия церкви ее стали посещать представители различных американских деноминаций с целью ознакомления с ее вероучением и богослужебной практикой. Настоятелю и псаломщикам приходилось постоянно отвечать на многочисленные вопросы, зачастую очень непростые. Особый интерес к русскому приходу проявляли миряне и священнослужители Епископальной Церкви.<sup>883</sup> Желая как можно быстрее на практике осуществить идею взаимообщения двух Церквей, они стали приглашать отца Николая участвовать в богослужениях своей Церкви. Не зная, как ему поступить в данной ситуации, Николай Беринг обратился в Священный Синод с просьбой прислать ему инструкцию, в которой было бы указано, как ему вести себя с духовенством Американской Церкви. На этот запрос был получен ответ, что точка зрения Синода по вопросу взаимообщения двух Церквей была выражена в ответном послании 1870 года Русско-Греческому комитету Епископальной Церкви, в котором сказано, что взаимообщение Русской и Епископальной Церквей в богослужении и таинствах невозможно без согласия в вере.<sup>884</sup> Как видно из этого факта, Св. Синод еще не знал, что его ответное послание комитету не было получено.

За время своего служения в Нью-Йорке отец Николай много сделал для распространения православной веры на американской земле. Он организовывал

---

881 Report of His Grace the Archbishop of Syra and Tenos on his Journey to England. L , 1871. P.12.

882 Лопухин А. П. Сношения Американской Епископальной Церкви с православным Востоком по вопросу о соединении Церквей // Христианское чтение. — 1883. — № 7–8. С. 181.

883 Николай (Зиоров), еп. Из моего дневника. Впечатления и заметки во время пребывания на Всемирной выставке в г. Чикаго и путешествие по Американским Соединенным Штатам. С. 87.

богослужения на английском языке, читал лекции по православию для всех желающих, издавал журнал на английском языке, в котором освещалась православная жизнь в Америке, а также перевел на английский язык чин присоединения иноверцев к Православной Церкви.<sup>885</sup> Отец Николай неоднократно получал приглашения от настоятелей епископальных приходов читать у них проповеди о православном вероучении, однако, не будучи уверенным в допустимости таких действий, он сделал по этому поводу запрос в Св. Синод. По поручению Синода митрополит Санкт-Петербургский Исидор (Никольский) ответил о. Николаю, что не считает возможным не только чтение проповедей, но и публичных лекций, поскольку не считает о. Николая достаточно подготовленным для этой деятельности.<sup>886</sup> Тем не менее Николай Беринг, несмотря на данные ограничения, сумел, по мере своих сил и возможностей, ознакомить с православием значительное число американцев.

На Генеральную конвенцию 1871 г. в Бостоне соединенным англо-американским Русско-Греческим комитетом был представлен отчет о его деятельности за прошедшие три года, в котором отмечалось, в частности, увеличение контактов комитета с православными иерархами и доброжелательное отношение их к англо-американским инициативам. Воодушевленный таким положением дел, комитет принял решение о продолжении своей деятельности, которая должна заключаться в сборе и публикации информации, которая бы способствовала делу сближения Церквей.<sup>887</sup> Как мы видим, руководство комитета осознавало, что это дело требует много времени, терпения и кропотливого труда, а также более глубокого изучения вероучительных систем друг друга.

Согласно решению Генеральной конвенции, комитет в том же 1871 г. разослал четырем восточным патриархам (Константинопольскому,

884 Там же. С.184.

885 Протоколы Синода №№ 1714–1947 от 2–30 ноября 1874 года // РГИА. Ф. 796. Оп. 209. Ед. хр. 1566. Л. 343.

886 29 декабря 1875 года. По донесению Русской Православной Церкви в Нью-Йорке, священника Николая Беринга о разрешении ему проповедовать в тамошних Епископальных церквях об учении Православной Церкви // РГИА. Ф. 797. Оп.45. II отд. III стол. Ед. хр. 223. Л. 6–7 об.

887 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 4th to October 26th 1871. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL : [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1871\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1871_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 06.01.2020).

Иерусалимскому, Антиохийскому и Александрийскому), а также синодам Русской и Греческой Церквей резолюции, в которых выражалась готовность к дальнейшему церковному сближению.<sup>888</sup> Данные послания к восточным иерархам имели особое значение, так как являлись первым случаем обращения к властям Православных Церквей не отдельных лиц, а соборного голоса Англиканской Церкви, прозвучавшим от лица соединенного Русско-Греческого комитета.

Как мы видим, в период с 1868 по 1871 гг. произошло большое число событий, касающихся англикано-православных взаимоотношений. При этом обе Церкви — Английская и Американская действовали согласованно, фактически представляя собой одно лицо в диалоге с православием. В свою очередь, и действия Русской Церкви в этот период трудно отделить от действий других Поместных Православных Церквей в переговорах с англиканами. А после Ламбетской конференции 1868 г. фактически весь англиканский мир был подключен к обсуждению данного вопроса. Впервые в истории огромные слои христианской общественности на Востоке и Западе с энтузиазмом работали над реализацией идеи единения между Англиканской и Православной Церквами.

#### **4.2.3. Развитие взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами в 1870-е гг.**

Несмотря на то, что за предыдущее трехлетие в англикано-православном диалоге были достигнуты значительные успехи, к середине 1870-х гг. взаимоотношения между Русской Церковью с одной стороны и Англиканской и Епископальной Церквами — с другой, фактически сошли на нет. В настоящем подразделе мы проанализируем причины, которые привели к сворачиванию отношений и их стагнации в последующие годы.

Как нами было уже отмечено выше, согласно решению Генеральной конвенции 1871 г. Русско-Греческий комитет разослал четырем восточным патриархам, а также синодам Русской и Греческой Церквей послания с копией резолюции, в которых выразил соборное намерение Английской и Американской

---

<sup>888</sup> Ibid.

Церквей к сближению с Православной Церковью. В ответ на эти послания восточные патриархи и греческий митрополит прислали ответные грамоты, в которых в общих выражениях поддержали англикан и епископалов в их стремлении к единению, и выразили им свои лучшие чувства и надежды на успех начатого дела. Более конкретные предложения прозвучали в послании Александрийского патриарха Софония, который предложил создать с обеих сторон богословские комиссии для тщательного исследования существующих разногласий и только после окончания их работы говорить о возможности воссоединения.<sup>889</sup>

Российский Синод также получил от американцев послание и копию резолюции, но ответа не дал. Как мы уже упоминали выше, во взаимоотношениях между Русской и Американской Церквями произошло недоразумение в связи с неполучением Русско-Греческим комитетом ответа на свое послание 1868 года, что повлекло за собой недоумение с обеих сторон в отношении намерений друг друга и приостановку переписки. Дело в том, что в неполученном Комитетом послании Синода от 1870 г. содержался четкий и исчерпывающий ответ Русской Церкви на англо-американскую униатскую инициативу, а именно: «Восточная Церковь, следуя постоянному правилу и убеждению, так ясно выраженному в ответной 1723 года грамоте православных патриархов Востока англиканским епископам, считает необходимым, прежде практического взаимного общения в таинствах, согласие в вере, так как первое может основываться только на последнем».<sup>890</sup> Для продолжения взаимоотношений Синоду необходимо было знать реакцию на это послание со стороны англикан, которой не последовало в связи с неполучением ими послания. По этой причине Русская Церковь воздержалась от ответа на резолюцию Комитета, отосланную ей в 1871 г.

В результате, в распоряжении Комитета оказалась копия послания Синода от 1870 г., в котором Русская Церковь, по сравнению с ответными посланиями

---

889 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 4th to October 26th 1871.

890 Извлечение из всеподданнейшего отчета обер-прокурора Святейшего Синода графа Д. Толстого по Ведомству православного исповедания за 1870 год. СПб. 1871. С. 222.

других восточных иерархов, наиболее решительно подчеркнула факт необходимости вероисповедного единства для предполагаемого последующего воссоединения Церквей. По нашему мнению, этот ответ остудил горячее стремление англикан к немедленному общению в таинствах без согласования догматических платформ, предполагавшееся ими по итогам переписки с восточными иерархами, что также послужило причиной охлаждения отношений.

Кроме того, в начале 1870-х гг. отношения между Англиканской и Русской Церквями омрачились в связи с попыткой обращенного в православие Дж. Овербека (Julian Joseph Overbeck) учредить в Англии православный приход западного обряда. Это был проект создания национальной православной церкви на Западе, основанной на православном вероучении, но с совершением Литургии согласно древней латинской традиции. Этот проект, под которым поставили подписи сто двадцать два его единомышленника, в 1869 г. Овербек представил на рассмотрение Священного Синода. В 1870 г. Овербек как частное лицо прибыл в Россию и встретился с императором Александром II, обер-прокурором Д. А. Толстым и великими князьями Константином Николаевичем и Николаем Николаевичем с целью лично обсудить предложенную им идею.<sup>891</sup>

Обер-прокурор, а также церковные и государственные круги в России благожелательно отнеслись к проекту доктора Овербека.<sup>892</sup> Была создана специальная комиссия, которая, после внесения некоторых изменений, в целом одобрила проект учреждения православного прихода с Литургией западного обряда, однако предварительно Синод адресовал этот вопрос на рассмотрение Константинопольскому Патриарху.<sup>893</sup> В это же время принявший ранее в Константинопольской Церкви православие, а затем священнический сан Стефан Гаферли, основал в английском городе Вольвергамптоне православный приход, который, наряду с проживавшими там православными, посещали также и англикане.<sup>894</sup>

891 Киреевы и Новиковы. Дневники 1869–1876. VIII 1869. Дело Овербека // НИОР РГБ. Ф. 126. Ед. хр. 6. Л. 15 об.

892 О брошюре доктора Овербека под заглавием «Единственный верный способ для либеральных членом римско-католической церкви». // РГИА Ф. 797. Оп. 40. Отд. II., ст. III. Д. 77. Л. 7–7 об; Л. 16–16 об; Л. 23; Л. 26.

893 РГИА Ф. 797. Оп. 40. Отд. II., ст. III. Д. 77. Л. 7–7 об; Л. 16–16 об; Л. 23; Л. 26.

894 Occasional Papers of the Eastern Church Association. L., 1866–79. № XVI. P. 8.

Английское духовенство выступило решительно против основания на территории Англии православных приходов. Эти факты были расценены англиканской иерархией как прозелитизм и на ближайшей конвокации в 1872 г. было решено снести по этому поводу с Константинопольским Патриархом, который, изучив вопрос, не разрешил Гаферли распространять православное вероучение.<sup>895</sup> Русский Синод также отклонил предложение доктора Овербека, но тем не менее диалог между православной и англо-американской общиной дал еще одну трещину, которая значительно ухудшила отношения между Церквями. После этого Ассоциация Восточных Церквей фактически прекратила свою деятельность вплоть до начала 1890-х годов.

В свою очередь, Русско-Греческий комитет, подводя итоги своей деятельности на Генеральной конвенции 1874 г., пришел к выводу, что та необходимая предварительная работа, которая была на него возложена, выполнена, и в дальнейшем межцерковный диалог надлежит продолжать высшему церковноначалию. В связи с этим комитет решил прекратить свои функции, о чем и поставил в известность Генеральную конвенцию. Просьба была удовлетворена и, таким образом, в 1874 г. соединенный Русско-Греческий комитет Английской и Американской Церквей прекратил свое существование.<sup>896</sup> Вскоре в связи с ослаблением движения на единение с православием была закрыта и русская церковь в Нью-Йорке.

По нашему мнению, истинной причиной ослабления движения Англиканской Церкви на сближение с православным Востоком стало осознание того, что Православная Церковь никогда не согласится на интеркоммунион, который предлагали англикане, без предварительного приведения вероисповедных систем участников движения к единой догматической базе на основе Православной Кафолической Церкви. Осознав всю сложность поднятой проблемы и сомнительность результатов предстоящей огромной работы, Русско-

895 Θεολογία. Τόμος Ε'. Τεύχος 4. 7. Α. ΤΙΛΛΥΡΙΔΗΣ, Stephen Hatherly: His conversion to Orthodoxy P. 704–712.

896 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 7th to November 3d. 1874. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL : [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1874\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1874_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 12.01.2020).

Греческий комитет предпочел закрыть эту тему, предоставив ее решение будущим поколениям.

В середине 1870-х гг. англикано-православные переговоры продолжились в рамках межконфессиональных Боннских конференций 1874 и 1875 гг. После принятия Католической Церковью на Ватиканском соборе 1870 г. догмата о непогрешимости папы, не признавшие этот догмат католики объединились в старокатолическое движение и стали искать союза с православными и англиканами, включившись тем самым в межконфессиональный диалог, объединяющий сохранивших апостольское преемство не католические Церкви.

22–24 сентября 1871 г. в Мюнхене был созван Первый старокатолический конгресс, на котором, кроме выражения протеста против притязаний папства и решения организационных проблем, был поднят вопрос о подготовке пути к воссоединению христианских конфессий.<sup>897</sup> От Русской Церкви на конгрессе присутствовал профессор Санкт-Петербургской духовной академии И.Т. Осинин, который принимал активное участие в обсуждении различных вопросов и выступил с речью. На конгрессе было подчеркнуто, что старокатолическое движение стремится к единству с Греко-Восточной и Русской Церквами, считая безосновательным церковный раскол 1054 года.<sup>898</sup>

Второй старокатолический конгресс состоялся 20–22 сентября 1872 г. в Кёльне, на нем присутствовали 350 делегатов от старокатоликов, а также делегации от православных и англикан.<sup>899</sup> На конгрессе был поднят вопрос о необходимости воссоединения старокатолического движения и англиканства с восточным христианством. Основанием для сближения данных исповеданий послужили, с одной стороны, разрыв с Римско-Католической Церковью, а с другой — наличие церковной иерархии и апостольской преемственности, что позволяло говорить об их канонической связи с Древней Неразделенной Церковью первых веков христианства. С целью проведения переговоров о

897 The London Quarterly Review. 1876. Vol. 46.

898 См. Осинин И.Т. Старокатолическое движение и мюнхенский старокатолический конгресс // Христианское чтение. № 11. 1871.

899 Old Catholics. // Catholic Encyclopedia : официальный сайт. URL: [https://catholicity.com/encyclopedia/o/old\\_catholics.html](https://catholicity.com/encyclopedia/o/old_catholics.html) (дата обращения: 17.01.2020).

соединении с Православной и Англиканской Церквями на конгрессе была создана специальная комиссия, которую возглавил один из инициаторов старокатолического движения священник из Баварии Игнац фон Дёллингер. Было решено начать подготовку к проведению межконфессиональной богословской конференции по данному вопросу, на которую кроме старокатоликов, православных и англикан планировалось пригласить и представителей протестантских деноминаций. Также на Кёльнском конгрессе была сформулирована позиция старокатоликов по вопросу воссоединения христианских исповеданий, которая заключалась в том, что единение может быть основано лишь на авторитете Священного Писания и догматическом фундаменте Древней Неразделенной Церкви первых веков.<sup>900</sup>

Необходимо отметить, что с самого начала старокатолического движения к делу взаимообщения между православными и старокатоликами активно подключилось Санкт-Петербургское Общество любителей духовного просвещения. Руководство Общества вело активную переписку с лидерами старокатолического движения, в ходе которой уточнялись условия, необходимые для единения, а также те догматические различия, которые предстояло преодолеть в процессе диалога.<sup>901</sup>

На Третьем старокатолическом конгрессе, проходившем с 12 по 14 сентября 1873 г. в Констанце, тема межконфессионального единения практически не обсуждалась. Основное внимание было уделено вопросам организации Синодов, распространению старокатолических книг и назначению стипендий для старокатолических студентов.<sup>902</sup> На Четвертом старокатолическом конгрессе, состоявшемся в сентябре 1874 г. во Фрайбурге, еще раз была подтверждена мысль о необходимости воссоединения некатолических апостольских Церквей.

Однако наиболее продуктивными в плане обсуждения проблемы единения между православными, старокатоликами и англиканами явились инициированные

900 The Old Catholic Conference at Cologne // The Sydney Morning Herald, Monday 2 December 1872.

901 См. Горопов Д.А. Роль Санкт-Петербургского отдела Общества любителей духовного просвещения на первом этапе переговоров представителей Русской Церкви со старокатоликами (1871–1875) // Церковь и время. 2012. № 2.

902 The Old Catholic Conference. [Churchman] // The Wilmington Morning Star 07.10.1873.

еще Кёльнским конгрессом межконфессиональные богословские конференции, проходившие 14–16 сентября 1874 г. и 11–16 августа 1875 г. в Бонне.

На Боннской конференции 1874 г. впервые собрались богословы разных конфессий, чтобы обсудить спорные догматические вопросы христианского вероучения. Российская сторона была представлена профессором Санкт-Петербургской академии И.Т. Осининым, ректором академии протоиереем И. Янышевым, протоиереями И. Васильевым и А. Тачаловым, полковником А. Киреевым и М. Сухотиным. Англиканскую Церковь представляли епископы Винчестерский Дж. С. Хаусен и Питтсбургский Дж. Б. Керфут, викарий Теддингтона Д. Триндер, а также священники и богословы Церкви Англии и Американской Епископальной Церкви. В состав делегации старокатоликов вошли епископ Рейнкенс, И. фон Дёллингер, профессора д-р Ланген, д-р Ройш, д-р Кнудт, д-р Люттербек, а также несколько священников.<sup>903</sup> Общими принципами, на которых планировалось вести обсуждение, было положение о том, что целью конференции является не слияние церковных общин, а восстановление такого общения между ними, которое, при сохранении индивидуального разнообразия, не нарушило бы догматический базис Древней Церкви.<sup>904</sup> Другими словами, в тезисах отражена идея о том, что в настоящее время отдельные церковные общины представляют собой секции единой, но разделившейся в результате великой схизмы Христианской Церкви. В вероучениях этих церковных общин содержатся как общие для всех догматические истины, так и обычаи и верования, присущие каждой из них. При этом полагается, что общение может быть допущено на основе единства в вероучении первых церковных столетий, но при сохранении свободы в частных верованиях (принцип *In necessariis unitas, in dubiis libertas, in omnibus caritas* — В необходимом единение, в сомнительном свобода, во всем любовь). Как мы видим, данная теория очень близка к англиканской «теории ветвей».

903 Report of the Proceedings at the Reunion Conference Held at Bonn on September 14, 15, and 16, 1874. Rivingtons. London 1875.

904 Отчет о Боннской конференции 1874 г. Протокол Общества любителей духовного просвещения. 1874–1875 гг. С. 8–9.

В ходе конференции были рассмотрены пятнадцать вопросов, по которым имелись существенные разногласия между англиканами, православными и старокатоликами. Из наиболее важных решений следует отметить признание авторитета Священного Предания наряду с авторитетом Священного Писания, разделение книг Священного Писания на канонические и неканонические, а также признание подлинного текста Св. Писания более авторитетным, чем любые его переводы. Также было признано, что таинство покаяния и даваемое после него разрешение, а также поминовение усопших, как соответствующие практике Древней Церкви, должны быть сохранены.<sup>905</sup>

Много времени было уделено учению о Евхаристии как о жертве. В тезисах конференции было указано, что совершение Евхаристии является не повторением искупительной жертвы Христа, а лишь непрерывным воспоминанием ее. В то же время она является Вечерей приношения, во время которой приобщающиеся Тела и Крови Спасителя верующие находятся в единении между собой. (1 Кор. X. 17.)<sup>906</sup> Однако самым главным итогом конференции стало признание незаконности добавления *Filioque* к восьмому члену Символа веры. Никео-Цареградский Символ был признан Вселенским Символом веры и прозвучал призыв к его восстановлению в первоначальном виде.<sup>907</sup> Для более детального рассмотрения этого вопроса была создана специальная комиссия, в состав которой должны были войти по одному представителю от англиканства, православия и старокатолицизма. Комиссии поручалось доложить о результатах своей работы на следующей конференции.<sup>908</sup>

Боннская конференция 1875 г. была наиболее представительной по числу иерархов и богословов различных вероисповеданий. Православная делегация состояла из священнослужителей, церковных деятелей и государственных советников, среди которых архиепископ Сирский и Теносский Ликург, два румынских архиерея: епископ Аргесский Геннадий и епископ Дунарей-де-Жомский Мелхиседек, архимандриты Анастасиад и Бриенний из

---

905 Янышев И.Л., прот. Боннская конференция. С.156–157.

906 Pusey E. B. On the Clause «And the Son». In regard to the Eastern Church and the Bonn Conference. Oxf., 1876. P.27.

907 Ibid. P. 29.

Константинополя, протоиерей Русской Церкви Иоанн Янышев, профессор И.Т. Осинин, богословы различных Поместных Православных Церквей, а также несколько мирян высокого ранга. Со стороны англикан присутствовали каноник Лиддон, богослов М. Макколл, священники Ф. С. Мэй и Льюис М. Хогг, несколько священников из Шотландии и Ирландии, а также представители Американской Епископальной Церкви: священники д-р Генри К. Поттер, д-р Роберт Дж. Невин, д-р У. М. Чонси Лэнгдон и другие. Состав старокатолической делегации фактически сохранился таким же, как и на конференции 1874 г., однако был расширен.<sup>909</sup>

В первый день работы конференции профессор И.Т. Осинин зачитал составленное православной делегацией Положение, содержащее семь пунктов, на основе которых предлагалось различать между собой догмат, богословское мнение и ересь. Во-первых, это обязательный для всего христианства критерий системы вероучения, которым является авторитет и Предание Древней Неразделенной Церкви. Во-вторых, общеобязательные для Древней Церкви предания, имеющие догматическое значение. В-третьих, было сказано, что рассмотрению подлежат только те догматы, которые указаны в Священном Писании, утверждены на Вселенских соборах или утверждены Отцами Древней Церкви. В-четвертых, было определено, что ересью является то, что противоречит догмату, но усваивает себе его значение. В-пятых, богословским мнением является то, что нельзя отнести ни к догматике, ни к ереси, и что не вредит церковному общению. В-шестых, свидетельства Святых Отцов в отношении спорных вероучительных вопросов не должны искажаться при их изъяснении. И, наконец, седьмым пунктом определялось, что догмат об исхождении Святого Духа недопустимо рассматривать на основе философского анализа.<sup>910</sup> Все перечисленные пункты не вызвали возражений со стороны участников конференции.

---

908 Report of the Proceedings at the Reunion Conference Held at Bonn on September 14, 15, and 16, 1874.

909 Report of the Proceedings at the Reunion Conference Held at Bonn between 10 and 16 of August 1875. Basil Montagu Pickering. London. 1876.

910 Отчет о Боннской конференции. С.158–159.

Главной темой обсуждений опять был вопрос об исхождении Святого Духа, а именно, как нужно понимать и истолковывать исхождение Св. Духа от Отца. На заключительном заседании был принят итоговый документ, согласно которому было решено признать верным учение о Святом Духе Иоанна Дамаскина, так как оно основано на учении Древней Церкви. На основе этого учения были выработаны шесть тезисов, которые были приняты всеми участниками конференции: 1. Святой Дух исходит от Отца как начала, причины и источника Божества. 2. Святой Дух не исходит из Сына, так как Божество имеет только одно начало. 3. Святой Дух исходит от Отца через Сына. 4. Святой Дух есть образ Сына — образа Отца, который исходит от Отца и почивает в Сыне, как Его проявительная сила. 5. Святой Дух есть ипостасное произведение от Отца, но не от Сына, так как Он является Духом уст Божества, вещающим Слово. 6. Святой Дух является посредником между Отцом и Сыном и через Сына соединяется с Отцом.<sup>911</sup> Также на обеих Боннских конференциях много внимания уделялось проблеме действительности англиканских рукоположений, но этот вопрос будет нами подробно рассмотрен в следующем разделе.

В воскресенье 15 августа делегаты посетили старокатолическую службу в университетской часовне, где присутствовало большое число православных и англикан. После окончания службы в этой же часовне состоялось англиканское богослужение, перед совершением которого не были убраны церковные атрибуты, характерные для старокатолического богослужения, в том числе большое распятие, оставшееся нетронутым на кафедре. На втором богослужении в качестве зрителей присутствовало много старокатоликов и православных.<sup>912</sup>

После 1875 г. межконфессиональные богословские конференции старокатоликов, православных и англикан не собирались, что было связано с политическим кризисом в Европе и последующей Русско-турецкой войной 1877–1878 гг. Однако усилия представителей трех исповеданий в поиске пути воссоединения не прошли даром. Конференции предоставили уникальную

---

911 Occasional Papers of the Eastern Church Association. № XIX. P. 4.

возможность для более глубокого ознакомления представителей разных конфессий с вероучительными взглядами друг друга. Необходимо отметить, что, несмотря на неизбежные разногласия, в ходе Боннских конференций удалось решить некоторые спорные вопросы, что значительно способствовало взаимопониманию и межконфессиональному сближению. В то же время участники вынуждены были признать, что многие вопросы являются пока неразрешимыми и требуют дополнительного исследования.

### **Раздел 4.3. Особенности взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами в конце XIX века**

#### **4.3.1. Состояние англикано-православного диалога в 1880-е годы**

После приостановки деятельности Ассоциации Восточных Церквей и закрытия Русско-Греческого комитета в 1874 г. в официальных взаимоотношениях между Русской и Англиканской Церквами более чем на десятилетие наступило затишье. Однако в этот период у англикан и епископалов продолжал сохраняться интерес к русскому православию, не прекратились и личные контакты видных представителей с той и другой стороны.

Так, в 1885 г. пастор Американской Епископальной Церкви декан Давенпортского кафедрального собора и секретарь Комитета по взаимоотношениям с иностранными церквами Чарльз Хэйль предпринял обширное путешествие на Восток, целью которого было ознакомление с современным состоянием Православной Церкви, в том числе и в России. Необходимо отметить, что для лучшего изучения русской литургической и богословской литературы он даже выучил русский язык. Американский гость посетил Москву, Киев и Санкт-Петербург, познакомился Санкт-Петербургской духовной академией, встречался с видными Церковными деятелями Русской

---

912 The Reunion Conference at Bonn 1875. A Personal Narrative by William Stevens Perry, D.D. Printed privately, 1876. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/usa/wsperry/bonn1875.html> (дата обращения: 09.01.2020).

Церкви, в том числе с митрополитом Филаретом и обер-прокурором Св. Синода К. П. Победоносцевым.<sup>913</sup>

По возвращении из этого путешествия он принял участие в церковном конгрессе в Англии, где произнес речь «Об отношении к иностранным церквам». Основываясь на своих личных наблюдениях, Чарльз Хэйль постарался дать своим единоверцам правильное представление о жизни православных общин, подчеркнув, что до сих пор еще англичане имеют искаженное мнение о жизни Восточных церквей, во многом не соответствующее действительности. Он, в частности, отметил обширную миссионерскую деятельность, которую осуществляет Русская Церковь. В качестве примера Хэйль привел русскую миссию на японской земле, в результате которой тысячи местных жителей приняли православие. Кроме того, он с восторгом высказался о русских духовных академиях и семинариях, отметив высокий уровень образования в них. Он также рассказал о духовных школах для дочерей священнослужителей в Царском Селе, Ярославле и Киеве, где молодые девушки имеют возможность получать солидное образование.<sup>914</sup>

Интерес к православию в Американской Церкви продолжал поддерживать и Фриман Юнг, ставший в 1875 г. епископом Флориды. В конце 1870-х гг. он возглавил движение за восстановление древней формы литургии, считая, что новая англиканская литургия должна основываться на восточных православных образцах. Свои взгляды по поводу преобразования англиканской литургии Юнг отразил в ряде статей, которые были опубликованы в печатном органе Американской Церкви *The American Church Review*, а затем вышли отдельным изданием.<sup>915</sup>

На Генеральной конвенции 1883 г. по инициативе Юнга тщательному пересмотру была подвергнута Книга общих молитв. Был намечен план широких богослужебных преобразований, которые предстояло детально рассмотреть на

---

913 Rev. Hale Ch. R. A Brief Narrative of A Visit to the Eastern Churches in the Interests of Church Unity. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/usa/crhale/brief.html> (дата обращения: 21.01.2020).

914 Ibid.

915 См. Papers on liturgical Enrichment, by the right Reverend I. F. Jounq, bishop of Florida, New-York, 1883.

последующих Генеральных конвенциях. Кроме того, на этой конвенции был поднят вопрос о необходимости убрать слово «протестантская» в названии «Протестантская Епископальная Церковь в США», так как оно уже не соответствует духу Американской Церкви.<sup>916</sup> Несмотря на то, что епископ Юнг скончался в 1885 г., начатое им дело было продолжено. В частности, Американская Церковь восстановила праздник Преображения Господня, который стала отмечать в тот же день, что и Православная Церковь, то есть 6 августа по старому стилю. Еще одним признаком возвращения к католическим истокам в середине 1880-х гг. стали попытки возрождения монашества в Епископальной Церкви и распространение ритуализма, который признает пресуществление и все семь таинств, допускает исповедь, призывание святых и молитвы за усопших.<sup>917</sup>

В то же время официальная позиция Американской Церкви в отношении христианского единения претерпела изменения. Теперь епископалы стали искать пути воссоединения с другими конфессиями, прежде всего с протестантскими. Результатом данных поисков стали четыре тезиса, зачитанные на Генеральной конвенции 1886 г. в Чикаго. В этих тезисах, получивших впоследствии название «Чикагский, или Ламбетский четырехугольник» (Lambeth Quadrilateral), были впервые сформулированы общие для всех англикан принципы, на основе которых планировалось вести межконфессиональный диалог с целью последующего объединения христианских церквей.<sup>918</sup> Эти тезисы интересны для нас тем, что они были положены в основу переговоров о взаимообщении в том числе и с Русской Церковью.

Вот эти тезисы: 1). Слово Божие мы черпаем из Священного Писания Ветхого и Нового Заветов. 2). Важнейшим положением христианской веры является Никейский Символ Веры. 3). Крещение и Евхаристия, эти два таинства,

---

916 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 3 to October 26 inclusive 1883. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL : [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1883\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1883_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 03.02.2020).

917 Catholic World. A Monthly Eclectic Magazine of General Literature and Science. Vol. 5. New York. 1865. P.57.

918 Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 6 to October 28,

должны совершаться согласно действиям и словам, установленным Христом. 4). Преемственность епископата обеспечивает административное устройство, соответствующее нуждам людей, которых Бог призвал к единству в лоне церкви.<sup>919</sup> Как мы видим, в этих тезисах нет упоминания о Священном Предании, признаются всего два таинства, а епископское служение сводится фактически лишь к административным функциям.

Таким образом, к концу 1880-х гг. Епископальная Церковь, осознав невозможность интеркоммуниона с Православными Церквями без согласования вероисповедных платформ, переориентировалась на поиск путей общехристианского единения на основе вышеизложенных тезисов. Православная Церковь в этой новой концепции рассматривалась на равных с другими конфессиями, в числе которых были и протестантские деноминации. В дальнейшем «Чикагский четырехугольник» стал базой для формирования будущих экуменических взаимодействий.

Тезисы «Чикагского четырехугольника» были рассмотрены и доработаны на третьей Ламбетской конференции в июле 1888 г., после чего они получили название «Ламбетского четырехугольника». С учетом внесенных поправок они звучали теперь так: 1). В Священных Писаниях Ветхого и Нового Заветов, являющихся основным стандартом веры, содержится все необходимое для спасения. 2). Никейский Символ является важнейшим положением христианской веры, а Апостольский Символ необходимо употреблять для крещения. 3). Два таинства — Крещение и Евхаристия определены самим Христом и совершаются согласно установленным Спасителем словам и действиям. 4). Этот пункт был оставлен конференцией без изменений.<sup>920</sup> Именно на этих четырех тезисах Англиканская Церковь отныне стала выстраивать свои взаимоотношения с иными христианскими конфессиями.

---

inclusive 1886. URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1886\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1886_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 05.02.2020).

919 Ibid.

920 Brandreth H. Approaches of the Churches Towards Each Other in the Nineteenth Century // A History of the Ecumenical Movement Volume 1517–1948. Geneva. 2004. Vol. 1. P. 265.

Кроме того, на конференции было предложено составить руководство, которое содержало бы систематизированное учение англиканства и являлось бы его авторитетным образцом. В основу руководства планировалось положить вышеперечисленные тезисы, а также те критерии, которые позволяют идентифицировать Англиканскую Церковь среди других христианских конфессий. Было подчеркнуто, что англиканство опирается на авторитет первых четырех Вселенских соборов, а его вероучение содержится в ее символических книгах, в которых допускаются санкционированные соборами изменения и дополнения. При этом принятие «39 статей» во всей их полноте не является обязательным для членов Англиканской Церкви. Было также указано, что, несмотря на то, что *Filioque* является неавторизованной вставкой в Никейский Символ веры, этот вопрос не является существенным в различии между церквями Востока и Запада.<sup>921</sup> Что касается совершения богослужений, то здесь также допустимы изменения, значительные — с ведома Архиепископа Кентерберийского, а незначительные — по распоряжению местных епископов.<sup>922</sup>

Также на Ламбетской конференции была принята резолюция о развитии взаимоотношений с православием. Поскольку в подготовке резолюции принимали участие представители как «Высокой», так и «Низкой церкви», в итоговом документе был сделан акцент на догматических разногласиях между англиканами и православными, на чем настаивали низкоцерковники.<sup>923</sup> Несмотря на то, что у «Высокой Церкви» вероучительных разногласий с православными практически не было, благодаря численному превосходству низкоцерковников их позиция восторжествовала. В итоге, в резолюции были перечислены те пункты православного вероучения, с которыми англикане не были согласны: поклонение Богородице и святым, иконопочитание, троякое погружение при крещении, а также ряд расхождений по некоторым другим вероучительным вопросам.<sup>924</sup>

921 The Lambeth Conference Resolutions Archive from 1888. London. 2005. // Anglican Communion : официальный сайт. URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127722/1888.pdf> (дата обращения: 19.02.2020).

922 Булгаков А.И. Общее собрание англиканских епископов в 1888 г., в июле месяце С.356–357.

923 Davidson R. The Lambeth Conferences of 1867, 1878 and 1888: With the Official Reports and Resolutions together with the Sermons Preached at the Conferences. P.59.

924 The Lambeth Conference Resolutions Archive from 1888. London. 2005. <https://www.anglicancommunion.org/media/127722/1888.pdf> (дата обращения: 25.02.2020).

Необходимо отметить, что в то время в Англии продолжалась борьба представителей высокоцерковного и низкоцерковного направлений англиканства, начавшаяся еще в первой половине XIX века, со времени Оксфордского движения. В рассматриваемый период, после целой серии судебных проигрышей предыдущих десятилетий, перевес в этой борьбе стали одерживать высокоцерковники. После того, как им удалось выиграть несколько значимых судебных процессов, начатых против них представителями «Низкой церкви», на сторону «Высокой церкви» стали переходить многие епископы и священнослужители.

В 1885–1886 гг. «Высокая церковь» поднимает вопросы об отделении Церкви Англии от государства, об объединении Кентерберийской и Йоркской конвокаций в один общий собор, а также указывает на необходимость проведения церковных реформ. Эти инициативы нашли широкую поддержку в среде как церковной, так и светской общественности, что значительно укрепило авторитет высокоцерковников. По всей стране началось движение за восстановление древне-церковной богослужебной практики. Почти повсеместно стали употребляться богослужебные ризы, возжигание светильников на алтаре, обращение к востоку при освящении святых даров, ежедневное совершение Евхаристии, каждение ладаном. Постепенно эти нововведения закреплялись в англиканских приходах, народ свыкался с ними, а высокоцерковное направление к концу XIX века начинает занимать в данном вопросе господствующую позицию.<sup>925</sup> В результате Англиканская Церковь в своей богослужебной практике несколько приблизилась к Православной Церкви, что явилось одним из проявлений существенного прогресса в межконфессиональных взаимоотношениях, который произошел в конце 1880-х гг.

В то же время позиции низкоцерковного направления были еще очень сильны, и когда представители «Высокой церкви» подняли на Ламбетской конференции 1888 г. вопрос о необходимости пересмотра символических книг англиканства, существенных успехов им добиться не удалось. Как мы только что

отметили, низкоцерковники одержали верх и в вопросе о христианском взаимообщении, добившись принятия тезисов, имеющих преимущественно протестантское наполнение, что значительно затрудняло дальнейшие переговоры между англиканами и православными. Тем не менее в принятой резолюции участники конференции выразили надежду на то, что благодаря дружеским отношениям между православными и англиканскими иерархами, с течением времени все преграды к общению будут устранены посредством продолжения взаимоотношений и распространения богословского просвещения. Для этой цели конференцией был назначен специальный комитет.<sup>926</sup>

В 1888 г. произошло событие, которое подняло православно-англиканские отношения на новый, государственный уровень — Русская Церковь торжественно отмечала в Киеве 900-летие крещения Руси. По этому случаю в Россию прибыла делегация Церкви Англии во главе с советником Архиепископа Кентерберийского священником Уильямом Биркбеком (William Birkbeck, 1859–1916.) Англикане воспользовались возможностью засвидетельствовать свои братские чувства и симпатию по отношению к Русской Церкви, что было высоко оценено русским священноначалием. Английские гости были приняты с большим почетом и принимали участие в праздничных торжествах.

Для молодого оксфордского богослова У. Биркбека, возглавлявшего делегацию, эта поездка стала поворотным моментом в судьбе, с этого времени он всю свою жизнь посвятил сближению Англиканской и Русской Церквей. Красота православного богослужения потрясла Биркбека до глубины души: «Посреди множества горящих свечей, в облаках фимиама, окруженный клиром, священнослужитель высоко поднимал крест и благословлял им народ. Стало ясно, что верующие люди пришли сюда не ради праздного любопытства, а под влиянием истинного религиозного чувства, желания быть вместе на этом огромном церковном и народном торжестве.»<sup>927</sup> Широко образованный человек,

925 Wakeman H.O. An introduction to the history of the Church of England: From the earliest times to the present day. P. 480–484.

926 The Lambeth Conferences of 1867, 1878, and 1888. With the Official Reports and Resolutions, together with the Sermons preached at the Conferences. L., 1889. P. 324.

927 Riley A. Birkbeck and the Russian Church. L., 1917. P. 6.

знавший несколько языков, в том числе русский и церковно-славянский, Биркбек, оставаясь всю жизнь верным англиканином, буквально влюбился в Русскую Церковь, сделав ее главным интересом всей своей жизни.

Англиканская Церковь не ограничилась только отправкой своей делегации на торжества в Киев. Поздравление с церковным юбилеем митрополиту Киевскому Платону (Городецкому) отправил Архиепископ Кентерберийский Эдвард Бенсон. В своем письме он сердечно приветствовал русского архиерея и просил его передать благопожелания всем епископам, духовенству и мирянам Русской Церкви. Он выразил сожаление, что не смог прислать в Киев епископа, так как торжества по поводу 900-летия крещения Руси совпали по времени с Ламбетской конференцией, на которой должны присутствовать все епископы Англиканской Церкви. В своем письме Архиепископ Кентерберийский подчеркнул общую для англикан и православных цель — противостояние католицизму: «И мы, как вы, принуждены оберегать свою независимость против папских притязаний, стремящихся подчинить все Церкви Христовы папскому престолу. Мы должны одинаково защищать свою паству от проповедников новых и старых учений, противных святой вере, которая передана нам святыми апостолами и древними отцами Кафолической Церкви».<sup>928</sup>

Митрополит Платон был глубоко тронут поздравлением англиканского архиерея и в ответном послании засвидетельствовал свою любовь и расположение к Англиканской Церкви. Выразив искреннюю благодарность от себя лично и всех верующих, присутствовавших на праздновании 900-летия крещения Руси, он отметил, что такое внимание к юбилею особенно приятно еще и потому, что Англиканская Церковь оказалась единственной среди западных церквей, приславшая свое поздравление в связи с торжеством. Митрополит Платон согласился с тем, что Русской и Англиканской Церкви необходимо вместе противостоять общим врагам, на которых указал архиепископ, взаимно поддерживая при этом друг друга. Он отметил, что «для этого необходимо, чтобы наша и ваша церкви вошли в более полный духовный союз между собою. Наша

церковь искренне желает такого союза, ... а если и Вы желаете, как видно из Вашего послания, ... то благоволите сообщить мне ясно и определенно: на каких именно условиях вы полагаете возможным единение между вашей и нашей церквами?»<sup>929</sup> Однако, этот важнейший междуцерковный вопрос, затронутый в посланиях высших иерархов, не мог решиться в ближайшее время, а нуждался в медленной и продолжительной подготовке. Начало этой работы было положено созданием специального комитета, назначенного Ламбетской конференцией, о чем мы уже упоминали выше.

Как мы видим, 1880-е годы ознаменовались двумя важными событиями в истории взаимоотношения Англиканской и Русской Церквей, которые произошли практически одновременно — летом 1888 г. Необходимо отметить, что теперь с русским православием вступала в переговоры уже вся Англиканская Церковь, а не только представители ее высокоцерковного направления. Этим обстоятельством было обусловлено принятие Ламбетской конференцией тезисов «Ламбетского четырехугольника», имеющих преимущественно протестантское наполнение, в качестве основы для единения с другими христианскими конфессиями. В то же время Англиканская Церковь в лице своего первоиерарха выразила свое расположение и готовность к продолжению общения, поздравив Русскую Церковь с 900-летием крещения Руси. Таким образом, в рассматриваемый период, несмотря на все перипетии взаимоотношений, межцерковный диалог был не только продолжен, но и, начиная с 1888 г., стал выходить на более высокий уровень.

#### **4.3.2. Продолжение межцерковного взаимодействия в 90-е гг. XIX в.**

Стимулом для укрепления духовных контактов между Русской и Англиканской Церквами послужила политическая ситуация в Европе в конце XIX века. Германия, завершившая свое объединение в 1871 г., стала быстро

928 Послание архиепископа Кентерберийского Эдуарда Платону, митрополиту Киевскому и Галицкому // Церковный вестник. 1888. № 31. С. 76.

929 Ответное послание Высокопреосвященнейшего Платона, митрополита Киевского и Галицкого, Эдуарду, архиепископу Кентерберийскому // ТКДА. 1888. № 9–10. С. 340.

наращивать военные силы и темпы экономического роста, что представляло угрозу для Великобритании как мирового лидера. В данной ситуации британское правительство стало искать в лице России союзника для противостояния с Германской империей, что неизбежно отразилось и на религиозной составляющей межгосударственного сотрудничества. В самом конце XIX века значительно возрастает число визитов высокопоставленных англикан в Россию, происходит расширение и углубление межцерковных связей.

В начале 1896 г. православный Петербург встречал викарного епископа Лондонского диоцеза и управляющего англиканскими общинами в Западной и Северной Европе Уилкинсона, прибывшего в сопровождении настоятеля Петербургской англиканской церкви А. Ватсона и уже упоминавшегося нами известного знатока Русской Церкви Уильяма Биркбека. Епископ Уилькинсон нанес визит Первенствующему члену Св. Синода митрополиту Санкт-Петербургскому Палладию (Раеву) и высказал сердечное сочувствие делу межцерковного взаимообщения от имени архиепископов Кентерберийского и Йоркского, а также от важнейших англиканских иерархов.<sup>930</sup>

Затем лорд–епископ с настоятелем Ватсоном показал делегации русского священноначалия, среди которой находился и будущий святой Иоанн Кронштадтский, англиканскую церковь в Петербурге. Подойдя к алтарю и выразив молитвенное почтение перед Распятием, протоиерей Иоанн Кронштадтский произнес краткую, но выразительную речь, в которой, указав на Распятие, сказал, что оно и есть истинная основа единения христианского мира.<sup>931</sup>

7 февраля 1896 г. Санкт-Петербургская духовная академия пригласила высоких английских гостей на свой годичный акт. Во время выступления Уилкинсон высказал благожелательное отношение англикан к Русской Церкви и пригласил студентов и профессоров академии посетить Англию. Кроме того, английский епископ выразил желание видеть русских иерархов на предстоящей в

930 Riley A. Birkbeck and the Russian Church. P. 108–109.

931 Riley A. Birkbeck and the Russian Church. P. 111.

1897г. Ламбетской Конференции Англиканского Содружества.<sup>932</sup> Теплый прием, оказанный высокому представителю Англиканской Церкви в России, был отмечен английской церковной печатью, которая в этом внимании увидела новый шаг к взаимному сближению двух Церквей.

В мае того же 1896 года на торжествах в Москве по случаю коронации императора Николая II в качестве официального представителя Англиканской Церкви присутствовал епископ Питерсборо Мандел Крейтон. Епископ привез приветственное послание Русской Церкви от Архиепископа Кентерберийского Эдуарда Бенсона, в котором выражались братские чувства к русскому народу и его Церкви. Священный Синод, заслушав послание в полном своем составе, поручил митрополиту Палладию выразить в ответном письме благодарность и заверить Англиканскую Церковь во взаимных дружественных чувствах со стороны Русской Церкви. 20 мая епископ присутствовал на вечернем богослужении в храме Христа Спасителя, которое ему очень понравилось.<sup>933</sup>

На Пасху 1897 г. с целью лучшего знакомства с Русской Церковью Россию посетил архиепископ Йоркский Уильям Дж. Маклаган, которого сопровождал У. Биркбек. Он посетил Москву, Троице-Сергиеву лавру, другие города и монастыри, на Вербное Воскресенье присутствовал на Всенощном бдении в храме Христа Спасителя, а в петербургском монастыре на Литургии Преждеосвященных Даров. Красота службы произвела на него глубокое впечатление, он был потрясен величием и торжественностью православного богослужения.<sup>934</sup> Он был приятно удивлен той почтительности и уважением, которые ему оказывали в России.

Во время посещения Санкт-Петербургской духовной академии Маклаган услышал много добрых слов в свой адрес от студентов и преподавателей, которые горячо поддержали идею сближения двух Церквей.<sup>935</sup> Когда английский архиепископ уезжал на поезде из Санкт-Петербурга в Москву, его провожали представители высшего духовенства, а как только поезд тронулся, хористы из

932 Августин (Никитин). Вопросы христианского единства в деятельности Петербургской — Ленинградской Духовной школы (1809–1984) С.64.

933 Life and Letters of Mandell Creighton by his Wife. Vol. 2. P. 152.

934 How F.D. Archbishop Maclagan. L., 1911. P.363.

935 Riley A. Birkbeck and the Russian Church. P.150.

Исаакиевского собора спели ему «Многая лета» на греческом языке, что явилось трогательной данью уважения к неправославному иерарху.<sup>936</sup>

В течение 1890-х гг. Россию неоднократно посещал уже упоминавшийся нами известный апологет православия англиканский священник и богослов Уильям Джон Биркбек. Посвятив свою жизнь изучению Русской Церкви, Биркбек не ограничивался посещением только крупных городов, а ездил по всей стране, посещая и ее отдаленные уголки. При этом он старался посещать известные религиозные центры и монастыри, подолгу пребывая на одном месте, вступал в общение с широким кругом простых русских людей: клириками, крестьянами и насельниками монастырей, часто проживал в домах священников. Особенно он любил общаться со старообрядцами, часто посещал их храмы и подолгу останавливался в старообрядческих центрах.<sup>937</sup>

Необходимо отметить, что за время своих многочисленных поездок в Россию Биркбек сдружился со многими высокопоставленными церковными и государственными деятелями России. Эта дружба часто перерастала в активное сотрудничество, что имело немаловажное значение для укрепления англиканско-православных связей. Русские друзья были всегда рады приездам англичанина и с любовью называли его «нашим Иваном Васильевичем». Достаточно тесно Биркбек общался с обер-прокурором Синода К. П. Победоносцевым, который всячески помогал ему в его путешествиях по России, снабжая рекомендательными письмами.<sup>938</sup>

Во многом благодаря Победоносцеву Биркбек получил доступ в высшие круги российского общества, в том числе был близко знаком с членами царской семьи, его приглашал к себе Николай II. Дружеские отношения связывали его с о. Иоанном Кронштадским, он был знаком со всеми ведущими русскими епископами и богословами. Именно благодаря инициативам Биркбека были организованы официальные поездки в Россию высокопоставленных англиканских клириков епископа Уилкинсона, епископа М. Крейтона, архиепископа У.

936 How F.D. Archbishop Maclagan. P. 362.

937 Hughes M. The English Slavophile: W. J. Birkbeck and Russia // The Slavonic and East European Review. Vol. 82. No. 3. (Jul. 2004). P. 682 -685.

Маклагана, епископа Фон-дю-Лакского (Епископальная Церковь в США) Чарльза Графтона и других.<sup>939</sup>

Будучи профессиональным музыкантом, Биркбек много времени уделял изучению русской церковной музыки. В 1890 г. он был представлен регенту Синодального хора выдающемуся деятелю русской культуры С. В. Смоленскому, с которым его связали долгие годы плодотворного сотрудничества и дружбы. Являясь ведущим авторитетом в области древнецерковного пения, Смоленский щедро делился с англиканином своими познаниями в этой области, уделяя много времени общению на любимую для обоих тему. Русское церковное пение произвело на Биркбека огромное впечатление, он собирал славянские певческие рукописи, изучал древнюю нотацию. Весь собранный материал, являвшийся в то время единственным описанием на английском языке древней и новой русской церковной музыки, он впервые изложил в докладе, сделанном им на заседании музыкального общества в Лондоне в 1891 году.<sup>940</sup>

Для Биркбека в церковном пении важен был прежде всего его религиозный смысл, он старался изучать всю православную литургическую практику, а не только ее музыкальную часть. Он искренне наслаждался исполнением литургических песнопений во время присутствия на утренних богослужениях в различных храмах России.<sup>941</sup> Он написал много статей, посвященных русской церковной музыке и читал на эту тему лекции для широкой английской публики, способствуя тем самым популяризации русского православия.

Для нового сборника гимнов Англиканской Церкви (English Hymnal) Биркбек перевел с церковнославянского на английский язык некоторые песнопения, а также выполнил гармонизацию ряда григорианских распевов. Самыми знаменитыми его переводами стали кондак «Со святыми упокой» (Give rest, O Christ) и икос «Сам Един еси Безсмертный» (Thou only art immortal), которые также вошли в новый англиканский гимнал.<sup>942</sup> Кондак «Со святыми

938 Глубоковский Н.Н. Светлой памяти друга России и русского православия Ивана Васильевича Биркбека С.229.

939 Riley A. Birkbeck and the Russian Church. P.216–217.

940 Life and Letters of W.J. Birkbeck by his Wife. P.310–312.

941 Ibid. P.148.

942 См. The New English Hymnal: Full Music Ed. L., 1986. P.1187–1189.

упокон» был исполнен по повелению королевы Виктории на поминальной службе по русскому царю Александру III, а затем и при отпевании самой королевы Виктории.

Являясь «высокоцерковником» и одним из активнейших членов Ассоциации Восточных Церквей, Уильям Биркбек приложил много сил для сближения между Русской и Английской Церквями. При этом он постоянно подчеркивал, что именно православие является хранителем истинной католической веры в ее неповрежденной форме. Он был уверен, что единственный верный путь для англиканства заключается в постепенном сближении с православием с тем, чтобы в итоге создать с ним союз, сохранив при этом свои национальные традиции и особенности. Он считал, что англиканам необходимо не только побольше узнать о православии, но и «подвергнуться влиянию с его стороны».<sup>943</sup>

У себя на родине он регулярно выступал на церковных конгрессах, читал лекции и публиковал статьи, в которых рассказывал о своих поездках по России, разъяснял соотечественникам особенности ее религиозной жизни и культуры.<sup>944</sup> Биркбек издал на английском языке переписку А.С. Хомякова с У. Пальмером, а также выпустил книгу о взаимоотношениях между Английской и Русской Церквями в период с 1845 по 1895 гг., которая пользовалась большим спросом в Англии.<sup>945</sup>

В своих работах он доказывал, что Англиканская Церковь имеет ряд недостатков, среди которых отмечал отсутствие учения об общении со святыми и должного почитания Богородицы, неверное понимание решений VII Вселенского Собора о иконопочитании. При этом он считал, что православное вероучение, в отличие от вероучения других христианских конфессий, является наиболее приближенным к учению Древней Церкви.<sup>946</sup> Необходимо отметить, что Уильям Биркбек внес действительно неоценимый вклад в укрепление взаимоотношений

943 Riley A. Birkbeck and the Russian Church. P. 230.

944 Помазанский М., протоиерей. Друг Святой Руси: Вильям Биркбек, 1859–1916 // Сборник статей. Выпуск II. Jordanville, N. Y., 1976. С.261–263.

945 См. Birkbeck W.J. Russia and the English Church during the last fifty years.

946 Riley A. Birkbeck and the Russian Church. P. 8.

между двумя Церквями. Достаточно сказать, что по вопросу межцерковного союза он даже имел беседу с королевой Викторией.

Наряду с визитами высокопоставленных деятелей Церкви Англии в Россию, имели место и поездки русских архиереев в Великобританию. Так, в 1896 г. Англию посетил епископ Алеутский и Аляскинский Николай (Зиоров), а в июне 1897 г. — архиепископ Выборгский и Финляндский Антоний (Вадковский), который представлял Русскую Церковь на торжествах по случаю 60-летия царствования королевы Виктории. Необходимо отметить, что архиепископ Антоний стал первым в истории русским иерархом, посетившим Великобританию с официальной миссией. Архиепископа Антония сопровождал один из ведущих русских богословов А. Киреев. Перед отъездом в Англию с обоими делегатами встретился обер-прокурор К. П. Победоносцев, который в числе прочего поручил им от имени императора Николая II наладить более тесные отношения с Англиканской Церковью.<sup>947</sup>

Русские посланники были приняты очень доброжелательно и остановились в доме у епископа М. Крейтона.<sup>948</sup> В первые же дни после приезда владыка Антоний встретился с Архиепископом Кентерберийским Фредериком Темплом. В качестве переводчика выступал А. Киреев. Обе стороны остались довольны прошедшими переговорами.<sup>949</sup> На всех встречах и мероприятиях, в которых принимали участие русские посланники, их принимали с почетом и огромным радушием и уступали им лучшие места. В ходе визита состоялись встречи с принцем Уэльским, королевой Викторией, а также с английскими богословами и священнослужителями, во время которых большое внимание уделялось вопросу межцерковного взаимодействия.<sup>950</sup>

Кроме того, владыка Антоний посетил Оксфордский и Кембриджский университеты, где его удостоили почетной степени доктора богословия *honoris causa*. Также в сопровождении группы священнослужителей он посетил

947 Киреевы и Новиковы. Дневники 1894–1899. VIII 1897. Поездка в Лондон с архиеп. Антонием // НИОР РГБ. Ф. 126. Ед. хр. 12. Л. 120.

948 Там же. Л. 125.

949 Там же. Л. 126.

950 Там же. Л. 133 об.

англиканский монастырь.<sup>951</sup> Возложенная на русскую делегацию миссия по укреплению контактов с высшей иерархией Англиканской Церкви была успешно выполнена. В результате поездки архиепископ Антоний убедился в искреннем расположении англикан к Русской Церкви и их стремлении к конструктивному сотрудничеству.

В диалоге с англиканами принимал участие и настоятель русской посольской церкви в Лондоне протоиерей Евгений Смирнов, который сменил на этом месте умершего в 1875 г. протоиерея Евгения Попова. Русская посольская церковь в Лондоне со времени настоятельства Е. Попова продолжала оставаться связующим звеном между англиканством и русским православием на английской земле. Как и его предшественник, Е. Смирнов занимался переводами на английский язык различных богословских текстов, в том числе им был переведен чин присоединения к Православной Церкви.<sup>952</sup>

Протоиерей Евгений Смирнов пользовался большим уважением у англиканских священнослужителей, его неоднократно приглашали на торжественные церковные мероприятия. Так, в 1896 г. он принимал участие в нескольких хиротониях, совершавшихся в кафедральном соборе Солсбери. Он тесно общался с представителями англиканского епископата, обсуждал с ними проблемы взаимоотношения Церквей. Его церковь посещали многие английские и русские знаменитости. В частности, 20 июня 1893 г. и 19 июня 1894 г. во время своих визитов в Англию в русской посольской церкви молился Николай II.<sup>953</sup>

Известна обширная просветительская деятельность Евгения Смирнова. Он неоднократно публиковался на страницах английских и русских журналов со статьями о религиозной жизни Англии и продвижении диалога между Русской и Англиканской Церквями. Так, в частности, на страницах журнала «Русское обозрение», в котором часто публиковались его статьи, он поместил материал о заседании в январе 1894 г. Церковно-Англиканского союза, на котором несколько видных церковных деятелей, в том числе У. Биркбек и президент союза лорд

951 НИОР РГБ. Ф. 126. Ед. хр. 12. Л. 120. Л. 132.

952 Церковный вестник. № 7. 1897. С. 561.

953 Московские ведомости. 1890. № 259.

Галифакс выступили за активное сближение с Русской Церковью.<sup>954</sup> Необходимо отметить, что отец Евгений поддерживал тесные дружеские связи с Уильямом Биркбеком и разделял его надежды на грядущее церковное единение. Протоиерей Евгений Смирнов более сорока лет нес свое пастырское служение на английской земле и внес немалый вклад в англикано-православное взаимодействие.

В начале 1890-х гг. возобновила работу Ассоциация Восточных Церквей, деятельность которой была приостановлена в середине 1870-х гг., о чем мы указывали выше. К этому времени главные вдохновители и создатели Ассоциации Дж. Нил и Дж. Вильямс уже умерли, и основные усилия по ее возрождению предпринял епископ Солсбери Джон Вордсворт. В состав Ассоциации вошли такие известные деятели англиканства как У. Биркбек, доктор Уильям Брайт, каноник К.Э. Ньюболд, каноник Т.А. Лейси и секретарь доктор Хэдлэм. Как и прежде, основной целью деятельности Ассоциации было стремление лучше узнать вероучение и современное состояние Православной Церкви, а также способствовать укреплению взаимоотношений между нею и Англиканской Церковью.<sup>955</sup>

В годовом отчете Ассоциации за 1893 г. ее цели были сформулированы следующим образом:

1). Сбор и распространение информации о положении христиан Востока с тем, чтобы постепенно улучшать условия их существования, привлекая к этой проблеме общественное мнение.

2). Знакомство восточных христиан с вероучением и устройством Англиканской Церкви.

3). Постараться использовать все возможности для последующего установления евхаристического общения с Православными Церквами.<sup>956</sup>

954 Смирнов Е., прот. Еще одна отрядная весть с Запада (Письмо из Лондона) // Русское обозрение. 1894. № 2. С.887.

955 Brandreth H.R.T. Anglican Eastern Associations: A Sketch. Oxford 1945. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth\\_sketch1945.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth_sketch1945.html) (дата обращения: 07.03.2019).

956 Eastern Church Association: Report for 1893. L., 1894. P.21–22.

При этом в процессе формулировании целей мнения членов Ассоциации далеко не всегда совпадали, что и обусловило значительную неопределенность и размытость формулировок.

Таким образом, мы видим, что Ассоциация Восточных Церквей по-прежнему придерживалась позиции допустимости общения в таинствах без предварительного согласования вероисповедных платформ. Необходимо отметить, что этой позиции придерживалась и вся Англиканская Церковь в течение всего периода взаимоотношений с православными, считая, что конфессиональные различия не являются препятствием для евхаристического общения. Именно это убеждение и не позволяет англиканам осуществить надежду на соединение с православными, которые, напротив, настаивают на предварительном догматическом согласовании.

Для осуществления поставленных задач Ассоциация планировала посылать студентов-мужчин в крупные православные центры для изучения теологии, истории и современного состояния Восточной Церкви и других христианских общин. Эти студенты должны быть готовы принять сан и взять на себя обязательство в течение нескольких лет служить на Востоке в качестве сотрудников Ассоциации. Предполагалось, что местные православные общины должны оказывать студентам необходимую помощь в организации образования или другой деятельности. Ассоциация, со своей стороны, гарантировала бы, что ее представители на Востоке должны позиционировать себя только как религиозные деятели, не вмешиваясь в общественную и прочие сферы жизни страны пребывания.<sup>957</sup>

В июле 1897 г. на четвертой Ламбетской конференции было решено продолжить развитие отношений с Православной Церковью, в связи с чем были сделаны дополнения к «Ламбетскому четырехугольнику», принятому на предыдущей конференции 1888 г. В частности, был сформулирован догматический минимализм, сущность которого заключалась в единении на

---

957 Brandreth H.R.T. Anglican Eastern Associations: A Sketch. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth\\_sketch\\_1945.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth_sketch_1945.html) (дата обращения: 23.03.2020).

основании сходства в богословских учениях.<sup>958</sup> Кроме того, в практику межконфессионального общения было предложено ввести принцип толерантности и стремление к компромиссу на основе любви.<sup>959</sup> Как мы видим, принятые решения привели к еще большему отходу межцерковного диалога от принципа вероисповедного единства, на котором постоянно настаивала православная сторона. Конференция постановила создать комиссию, состоящую из высших иерархов Англиканской Церкви — архиепископов Кентерберийского и Йоркского, а также епископа Лондонского — с целью начать переговоры с иерархами Православной Церкви по вопросу установления прочных межцерковных взаимоотношений.

#### **4.3.3. Вопрос об англиканском священстве в свете англикано-православных взаимосвязей**

В самом конце XIX века стремление англикан к сближению с православными получило новый стимул в связи с изданием в 1896 г. папой Львом XIII буллы «*Apostolicae Curae*», в которой он объявил о недействительности рукоположений в Англиканской Церкви. При этом, если англиканская сторона аргументировала действенность своих епископских рукоположений прежде всего наличием у Мэтью Паркера апостольского преемства, католическая критика апеллировала к недействительности самого англиканского чина епископских хиротоний. В булле Папы Льва XIII прямо говорилось о наличии в самом чине существенной доли неопределённости как в том, что касается размытости формулировок рукоположения именно во епископский чин (соответствующее уточнение было, как указано в булле, добавлено в чин позднее, изначально формула имела вид "Прими Святого Духа и помни, что ты пробуждаешь благодать Божию, которая присутствует в тебе через возложение рук: ибо Бог дал нам Духа не страха, но силы, любви и трезвения"), так и в том, что в указанном чине ничего не говорится о даровании возможности новорукоположенному

---

958 Conference of Bishops of the Anglican Communion. Encyclical Letter from the Bishops, with the Resolutions and Reports. P. 173.

епископу рукополагать новых клириков. Таким образом, как говорится в булле, рукоположения по указанному чину не могут считаться действительными. Такое заключение, естественно, не могло удовлетворить англикан, и они на этой почве усилили контакты с православием в надежде найти в нем защиту от обвинений Ватикана. Вопрос о признании англиканских рукоположений является одним из наиболее важных в диалоге между Англиканской и Русской Церковью, поэтому представляется необходимым остановиться на нем подробнее.

Проблема легитимности англиканской иерархии возникла еще со времен религиозных потрясений, вызванных Английской реформацией, однако с особой остротой она встала во второй половине XIX века в связи с определенными событиями. Упомянутый нами ранее англиканский пастор Уильям Ричардсон, присоединенный в 1861 г. к Православной Церкви через миропомазание священником русской церкви в Ницце Димитрием Васильевым, вскоре пожелал принять иерейское рукоположение по чину Православной Церкви. Об этом желании Ричардсон написал митрополиту Московскому Филарету, и согласно его рекомендации Св. Синод поручил митрополиту Санкт-Петербургскому и Новгородскому удовлетворить просьбу бывшего англиканина, однако хиротония так и не состоялась в связи с внезапной тяжелой болезнью Ричардсона.<sup>960</sup>

Несмотря на то, что вопрос о чиноприеме и рукоположении Ричардсона не вызывал недоумений, митрополит Филарет счел нужным обратить внимание Св. Синода на возможность появления осложнений в будущем, если возникнет прецедент возможности признания англиканского священника в сущем сане. В таком случае неизбежно встанет вопрос о каноническом достоинстве англиканских рукоположений, что, по мнению святителя, является сомнительным.<sup>961</sup> Данная проблема также была озвучена митрополитом во время его встречи с секретарем американского Русско-Греческого комитета пресвитером Иоанном Фриманом Юнгом в марте 1864 г. Среди пяти пунктов, которые владыка

---

959 Moorman J. A. History of the Church in England. P. 407.

960 Филарет, митрополит Московский (1862), О принятии в общение Православно-Кафолической Церкви члена протестантской Англо-Ирландской Церкви Ричардсона и о рукоположении его // РГИА. Ф. 832. Оп. 1. Ед. хр. 69. Л. 44об.

Филарет считал нужным рассмотреть прежде всего, отмечались ли доказательства апостольского преемства в Англиканской Церкви и ее учение о таинствах.<sup>962</sup>

В 1866 г. вопрос о непрерывности англиканского рукоположения был вновь поднят в связи с письмом английского богослова Стоббса митрополиту Филарету «Об апостольском преемстве в Англиканской Церкви». На это письмо владыка Филарет ответил статьей «О непрерывности епископского рукоположения», напечатанной в февральском номере «Православного обозрения» за 1866 г. Несмотря на ученые доводы Стоббса в защиту англиканского священства, митрополит Филарет был очень осторожен в своих оценках. Он пришел к выводу, что в настоящее время вопрос о непрерывности англиканских хиротоний не может быть решен однозначно и требует дальнейшего изучения. Таким ответом будущий святитель дал понять, что не следует спешить с выводами в столь сложном и важном деле, и решающее слово здесь будет только за соборным голосом Вселенской Церкви. До тех же пор митрополит предложил в случае воссоединения совершать рукоположения над англиканскими священнослужителями условно, поскольку не исключал возможности того, что данный вопрос так и останется неразрешенным.<sup>963</sup> В течение последующих почти тридцати лет данная тема в русской богословской литературе не поднималась.

Необходимо отметить, что вопрос действительности англиканской иерархии обсуждался на старокатолических Боннских конференциях 1874 и 1875 гг. Первая Боннская конференция выдвинула тезис о том, что «Англиканская Церковь и исходящие от нее Церкви сохранили непрерывное епископское преемство».<sup>964</sup> На второй Боннской конференции обсуждение было продолжено. В частности, 12 августа был зачитан доклад епископа Винчестерского, в котором он утверждал, что в англиканстве священство является таинством, хотя и отличается по значимости от важнейших таинств Крещения и Евхаристии.<sup>965</sup> Признавая действительность англиканских рукоположений, старокатолики рассчитывали на

961 Письмо № 54 от 26.02. 1862 г. к обер-прокурору Св. Синода гр. А. П. Толстому // Письма Филарета, митрополита Московского и Коломенского, к высочайшим особам и разным другим лицам. Тверь. 1888. С. 110.

962 Краснопевков Л.В., Гуличкина Г.Г. Записки московского vicария. С. 501.

963 Митрополит Филарет. О непрерывности епископского рукоположения С.89.

964 Янышев И.Л. Боннская конференция. С. 166.

взаимность со стороны англикан, что и случилось в 1881 г., когда англикане и старокатолики признали друг друга ветвями Вселенской Церкви.<sup>966</sup> Однако православная сторона, присутствовавшая на конференциях, не поддержала тезис старокатоликов, аргументировав свою позицию тем, что данный вопрос не имел положительного решения ни в Российской, ни в Греческой Церкви.

Интерес к данной теме вновь возник после издания папской буллы «*Apostolicae Curae*» в 1896 г. Причиной появления буллы стали попытки добиться признания канонического достоинства англиканских хиротоний со стороны Римской престола, предпринятые президентом Английского союза за единение с Католической Церковью виконтом Чарльзом Галифаксом. С 1889 г. стали проводиться регулярные консультации, в которых принимали участие католический священник Ф. Порталь и историк Л. Дюшен, а с 1894 г. по данному вопросу начались переговоры с католическими церковными деятелями.<sup>967</sup>

К переговорам подключился папа Лев XIII, по указу которого в 1895 г. была создана специальная комиссия с целью изучения непрерывности апостольского преемства в Англиканской Церкви. По итогам работы комиссии и была издана вышеназванная булла, которая вызвала достаточно резкую реакцию у англикан.<sup>968</sup> В феврале 1897 г. высшие англиканские иерархи отправили в Рим свой «Ответ на послание Льва XIII», в котором опровергали папские обвинения в недействительности англиканского чинопоследования таинства хиротонии. В марте того же года Ватиканом была созвана кардинальская комиссия, которая полностью поддержала буллу Льва XIII и окончательно поставила крест на всех попытках англикан найти общий язык с католиками.<sup>969</sup>

Реакцией английских иерархов на решение Ватикана стал составленный архиепископами Кентерберийским и Йоркским вероучительный документ «Защита англиканского священства» «*Saepius officio*», в котором они обращались

965 Отчет о Боннской конференции // Христианское чтение. № 1–2. 1876 г. С. 180.

966 Добронравов В. Десять лет из истории старокатолического движения // Христианское чтение. 1890. № 11– 12. С.591.

967 Dark S. Lord Halifax: A Tribute. Milwaukee: Morehouse Publishing. 1934. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/bios/halifax/halifax\\_4.html](http://anglicanhistory.org/bios/halifax/halifax_4.html) (дата обращения: 01.03.2020).

968 См. Лев XIII, Папа Римский. Энциклика «*Apostolicae Curae*». Ватикан, 1896 г. // Una Voce : электронный портал. URL:[http://www.unavoce.ru/library/apostolicae\\_curae.html](http://www.unavoce.ru/library/apostolicae_curae.html) (дата обращения: 27.02.2020).

к православным богословам с просьбой разобраться в истинности заключения папской буллы. Этот документ был отправлен в Св. Синод Русской Церкви, а также митрополиту Санкт-Петербургскому и Ладожскому Палладию (Раеву). Кроме того, копии документа были отосланы протоиерею И. Янышеву и ректорам Киевской и Санкт-Петербургской духовных академий. Свое обращение в Св. Синод с просьбой разобраться в данном вопросе направило также английское католическое духовенство.<sup>970</sup> В России этой темой занялись профессора Московской духовной академии В. А. Соколов, Киевской духовной академии А. И. Булгаков, Санкт-Петербургской духовной академии И. П. Соколов, канонист А. С. Павлов и другие исследователи.<sup>971</sup>

Необходимо отметить, что претензии, предъявляемые к англиканам по поводу сохранения ими апостольского преемства, со стороны католиков и православных несколько отличались между собой. Если оба оппонента в равной степени желали убедиться в историческом факте непрерывности англиканских посвящений и соответствии процедуры их совершения древним канонам, то в остальном их запросы не совпадали. Католическая сторона делала акцент на недостаточности чина, по которому был посвящен Паркер и последующие англиканские епископы, объявив его недостаточным для совершения таинства, а также на отказе англикан от подчинения Римской кафедре, привязав законность священства к церковному общению с папским престолом, в связи с чем объявила их схизматиками и еретиками. Православная же сторона акцентировала внимание на сакральной составляющей таинства хиротонии в англиканстве, которое сами англикане по сути за полноценное таинство и не признавали.

Что касается вопроса непрерывности апостольского преемства в Англиканской Церкви, то коротко суть его состоит в следующем. Непрерывность католической иерархии в Англии до Реформации сомнений никогда не вызывала, так же, как и ее непрерывность со времен королевы Елизаветы I и до настоящего

---

969 Viscount Halifax. Leo XIII and Anglican Orders. P. 427–432.

970 Ware, Kallistos. The orthodox church. — Harmondsworth (Middlesex). 1980. P.331.

971 См. Соколов В.А. Иерархия Англиканской Епископальной Церкви. М., 1897.; Булгаков А.И. К вопросу об англиканской иерархии // ТКДА. 1898. № 8.; Соколов И.П. О действительности англиканской иерархии. СПб., 1913.; Павлов А.С. Курс церковного права. М., 1902.

времени. Однако с начала религиозных преобразований Генриха VIII, затем при короле Эдуарде VI, когда верх в Англии взяли протестанты, а также при королеве Марии Кровавой, при которой на пять лет в стране воцарилось католичество, подавляющее большинство епископов, рукоположенных до периода религиозных смут, было смещено со своих кафедр, бежало из страны или умерли. В связи с этим неизбежно встал вопрос о канонических правах послереформенной англиканской иерархии, а именно, удалось ли ей сохранить нить апостольского преемства и законность рукоположений после череды многолетних потрясений.

Королева Елизавета I, утвердив национальную Церковь Англии, столкнулась с проблемой фактического отсутствия иерархии для вновь созданной Церкви. Прежде всего нужно было избрать Архиепископа Кентерберийского, кафедра которого пустовала со времени смерти в ноябре 1558 г. последнего католического архиепископа Англии Р. Поула. На первенствующую кафедру королева и парламент решили возвести священника Мэттью Паркера. Летом 1559 г. он был избран капитулом Кентерберийского собора, а сентября фактически уже начал исполнять обязанности архиепископа.<sup>972</sup> Епископская хиротония Паркера была совершена 19 декабря 1559 г. четырьмя уцелевшими дореформенными епископами Англии: предстоятельствующим Уильямом Барлоу и тремя его ассистентами — Джоном Скорби, Майлсом Ковердалем и Джоном Годжкинсом. Рукоположение совершалось по реформированному чину, введенному Эдуардом VI.<sup>973</sup> Затем Паркер и его рукополагатели стали поставлять епископов для пустующих кафедр, утвердив тем самым иерархию новой Церкви Англии. При этом сам Паркер и все члены новой иерархии приняли супрематическую присягу, тем самым окончательно подтвердив отделение Англиканской Церкви от главенства Римского папы.

В связи с посвящением Паркера у историков и богословов возник ряд вопросов. Во-первых, сомнению подверглась достоверность факта рукоположения Паркера в Ламбетской капелле по установленному чину. Подозрение в

972 Таубер В. А. Архиепископ Мэтью Паркер и церковная политика в Англии во второй половине XVI века: Автореф. дисс...канд. ист. наук. М. 2016. С. 19.

973 Denny E., Lacey T. De hierarchia anglicana dissertatio apologetica. P. 18–20.

недействительности этого события возникло в связи с появившейся в 1604 г. клеветой католика Голивуда на якобы пародийное шутовское посвящение Паркера в гостинице «Лошадиная голова».<sup>974</sup> Необходимо отметить, что со временем англикане сумели документально доказать несостоятельность этой клеветы, и сам факт рукоположения Паркера в Ламбетской капелле и с соблюдением всех необходимых формальностей в последующее время сомнению не подлежал.

Во-вторых, подвергался сомнению факт посвящения Уильяма Барлоу по причине отсутствия соответствующей записи об этом событии в регистре Кранмера, где документально подтверждено лишь его избрание и утверждение, но не рукоположение. Факт посвящения трех его ассистентов сомнений не вызывал. В связи с этим вставал вопрос о правомочности действий Барлоу как главного рукополагателя Паркера. Необходимо отметить, что, несмотря на то, что документального доказательства посвящения Барлоу так и не было найдено, многочисленные косвенные подтверждения указывают на факт его хиротонии. Кроме того, англикане утверждают, что независимо от доказанности рукоположения Барлоу, для признания законности хиротонии Паркера достаточно достоверности епископского сана у трех других его рукополагателей, которые могли сообщить Паркеру действительное посвящение, так как в той же мере являются совершителями таинства, что и Барлоу.<sup>975</sup> Необходимо отметить, что вопрос о непрерывности англиканских рукоположений в свое время вызывал справедливые сомнения у митрополита Филарета.<sup>976</sup>

Как мы уже отмечали выше, основные претензии католики предъявляли к англиканскому чину посвящения, в котором отсутствовали «материя» и «форма», присущие католическим хиротониям. Под «материей» имелось в виду вручение посвящаемому чаши с вином и блюда с гостией, а под «формой» — сопровождавшую это вручение повелительную формулу. Кроме того, к «форме» привязывалось наличие «намерения» посвящающего совершить хиротонию, в

---

974 Подробнее см. Haddan A. W. *Apostolical Succession in the Church of England*. L., 1869.

975 Соколов И.П. *О действительности англиканской иерархии*. СПб., 1913. С. 8–10.

976 См. Письма Филарета, Митрополита Московского и Коломенского. Тверь. 1888. С. 110.

отсутствии которого католики также обвиняли англикан. Однако уже после издания буллы Льва XIII сами католики доказали, что «материя» и «форма» являлись более поздними вставками в чин рукоположения, а Древняя Церковь их не знала, также, как не знает и Православная Церковь.<sup>977</sup>

Как мы уже упоминали выше, вопрос об апостольском преемстве в Англиканской Церкви в самом конце XIX века тщательно изучался российскими богословами Соколовым В. И., Соколовым А. П. и Булгаковым А. И. Необходимо отметить, что все три богослова на основании многочисленных исторических исследований пришли к выводу о том, что внешняя преемственность англиканской иерархии от римско-католической сомнению не подлежит. Кроме того, чин англиканских хиротоний по своему содержанию можно признать действительными в той же степени, что и чины тех христианских исповеданий, которые признаются католиками.<sup>978</sup> Таким образом, Русская Церковь на основании исследований своих богословов на рубеже XIX и XX веков пришла к выводу о законности англиканского священства с историко-канонической точки зрения. Однако только историко-канонической стороной дела для православного богословского взгляда проблема не исчерпывалась.

Гораздо более значимым является ответ на вопрос, возникающий при рассмотрении действительности англиканских рукоположений с православной точки зрения: признаёт ли Англиканская Церковь таинство Священства равнозначимым с прочими таинствами, в том числе с Крещением и Евхаристией. Как мы знаем, англикане считают таинствами в собственном смысле только Крещение и Причащение, поскольку они сообщают благодать всем верующим и поэтому являются необходимыми для спасения, а также установлены Самим Иисусом Христом. Что касается таинства Священства, то, разделяя точку зрения православных на установление, материю и форму этого священнодействия, они не относят его в строгом смысле к таинствам.<sup>979</sup> Взгляды англиканского и

977 Lowndes A. Vindication of Anglican Orders. 1–2 vol. P. 155–160.

978 См. Соколов И. П. О действительности англиканской иерархии. СПб. 1913. С. 48; Соколов В. И. Иерархия Епископальной Англиканской Церкви. М., 1897. С. 361; Булгаков А. И. К вопросу об англиканской иерархии // ТКДА. 1898. № 8. С. 39.

979 Lowndes A. Vindication of Anglican Orders. 1–2 vol. 1900. P. 9–10.

православного вероучений по этому вопросу существенно различаются, а значит, даже при доказанности остальных аргументов в защиту законности англиканских рукоположений, одно это догматическое расхождение не позволяет православным признать их правомочность. Православная Церковь считает, что вопрос о юридической законности англиканских хиротоний и апостольском преемстве в Англиканской Церкви является не только историческим, но и догматическим.

По мнению российского богослова протоиерея Л. Воронова, в символических и богослужебных книгах англиканства имеется два вида искажений истинного учения о священстве. Во-первых, это не признание в англиканстве священства таинством, из чего следует, что рукополагаемому не может быть сообщена особая благодать священства, которая дает ему право совершать все семь таинств. Во-вторых, отрицание в Евхаристии преложения хлеба и вина в истинные Тело и Кровь Христа, а также непризнание значения Евхаристии как бескровного жертвоприношения, что значительно искажает истинное понятие о природе священства, важнейшей обязанностью которого является совершение таинства Евхаристии.<sup>980</sup> Таким образом, проблема признания действительности англиканских хиротоний оказывается напрямую связанной с предварительным согласованием вероучений двух Церквей, прежде всего, в вопросе о таинствах.

Окончательный ответ на запрос Англиканской Церкви по поводу заключения буллы Льва XIII Св. Синод Русской Церкви дал в 1904 г. связи с запросом архиепископа Тихона (Беллавина) о возможности присоединения к Православной Церкви в Америке англиканских священников. Согласно постановлению Св. Синода, таковых надлежало перерукополагать до тех пор, пока представители всех Православных Церквей не примут по данному вопросу окончательного решения.<sup>981</sup> Как мы видим, в данной непростой ситуации Св. Синод делегировал решение вопроса о действительности англиканского священства соборному мнению всей Церкви.

980 Воронов Л.А., прот. Вопрос об англиканском священстве в свете русской православной богословской науки С. 144.

981 The Orthodox Catholic Review. N. Y., 1927. Vol. 6. P. 35.

Таким образом, проблема легитимности англиканской иерархии на данном этапе межцерковного диалога православной стороной решена не была, однако она стала своего рода катализатором интенсивности англикано-православных взаимоотношений в 90-х гг. XIX века. За это время значительное число церковных деятелей с обеих сторон имели возможность тесно общаться друг с другом как в ходе непосредственных контактов, так и посредством переписки. Были поставлены и осмыслены ряд вопросов, представляющих интерес с точки зрения перспектив сближения между Англиканской и Русской Церковью. Был сделан еще один шаг по пути продвижения англикано-православного диалога, которому предстоит с особенным размахом развернуться в первые десятилетия XX века.

## **ГЛАВА 5. ВЗАИМООТНОШЕНИЯ МЕЖДУ РУССКОЙ И АНГЛИКАНСКОЙ ЦЕРКВАМИ В ПЕРВОЙ ПОЛОВИНЕ XX ВЕКА.**

### **Раздел 5.1. Интенсификация межконфессионального взаимодействия в период с 1900 по 1917 гг.**

#### **5.1.1. Создание Синодальной Комиссии по старокатолическому и англиканскому вопросам и учреждение Англикано-Восточно-Православного союза.**

Начало XX века характеризуется значительным оживлением контактов между Англиканской и Русской Церквями. За предшествующий период в межцерковных отношениях был накоплен достаточный потенциал, способный обеспечить прочную базу для последующего наращивания связей на самом высоком уровне. Кроме того, отказ Рима в 1896 г. признать легитимность англиканских хиротоний стал дополнительным стимулом для усиления униатских стремлений англикан в отношении Православной Церкви.

Оптимизму перспективам возможного церковного единения способствовала и политическая обстановка, сложившаяся в первом десятилетии XX века. Пройдя через тяжелый период окончания викторианской эпохи, совпавшей с англо-бурской войной, ослаблением имперских позиций и потерей мирового экономического первенства, Великобритания в самом начале XX века вынуждена была пересмотреть свои основные внешнеполитические доктрины. Британский политический истеблишмент понимал, что страна не в состоянии в одиночку противостоять нарастающей мощи кайзеровской Германии и увидел в России потенциального союзника в противодействии сложившемуся в конце XIX века Тройственному союзу.

Россия, позиции которой на Дальнем Востоке и в Средней Азии ослабли в связи с резким ухудшением русско-японских отношений, тоже была заинтересована в окончании имевшегося противостояния с Англией в азиатском регионе. В результате в 1907 г. было подписано Англо-русское соглашение о разграничении сфер влияния двух стран в Средней Азии, а затем и окончательное формирование Антанты — военно-политического блока Великобритании, России

и Франции, направленного против германской гегемонии в Европе. Данный союз положил конец политическому и военному противостоянию России и Англии, тянувшемуся со времен Крымской войны 1853–1856 гг.

Подписание этих двух договоров повлекло за собой изменение в российском общественном мнении в отношении Англии. Негативный образ агрессивных захватчиков англичан в русской периодической печати сменился положительными оценками экономических, политических и социальных достижений Британской империи. Открывшиеся возможности для более глубокого общественного и культурного взаимодействия между двумя странами способствовали и усилению межцерковного диалога, в котором принимали активное участие высшие церковные и государственные деятели с обеих сторон.

В самом начале XX века произошло еще одно событие, которое способствовало формированию общеправославного взгляда на перспективы двухвековых стремлений англикан к единению с Православной Церковью. В мае 1901 г. патриархом Константинопольским вторично был избран Иоаким III, сменивший на этой кафедре Константина V, который вел активные переговоры о единении с официальными представителями Англиканской Церкви, прежде всего с епископом Солсберийским Дж. Водсвортом и константинопольским англиканским священником Т. Доулингом.<sup>982</sup> С момента учреждения в 1841 году англикано-протестантской епископии на Святой земле возросли возможности для богословского диалога между Англиканской и Константинопольской Церквями, которые постепенно переросли в униатские устремления, особенно усилившиеся в самом конце XIX века при патриархе Константине V.

Учитывая создавшуюся ситуацию, Иоаким III решил запросить соборное мнение глав Православных Церквей о возможности и условиях переговоров о воссоединении с инославными Церквями, в частности, с Англиканской Церковью. 30 июля 1902 г. он направил Поместным Православным Церквям окружное послание, в котором, в том числе, предложил решить вопрос об отношении к

---

982 Гердт Л. Англиканская Церковь и Константинопольская Патриархия в Конце XIX — Начале XX в. С. 258–259.

инославным конфессиям.<sup>983</sup> Указывая на тот факт, что между церковными иерархами в настоящее время отсутствует единое мнение по данному вопросу, Вселенский Патриарх предлагал обсудить возможности взаимного сближения и «...определить с общего согласия членов всей Православной нашей Церкви основания, меры и средства, какие будут признаны для этого наилучшими».<sup>984</sup>

В 1903 г. Святейший Синод Русской Церкви направил Иоакиму III ответное послание, в котором, в частности, высказался за продолжение дружественных отношений с Англиканской Церковью и поддержал ее усилия к единению с православием. В то же время Синод подчеркнул, что при обсуждении вопросов планируемого воссоединения необходимо иметь дело со всей Англиканской Церковью, а не только с представителями ее «высокого» направления, которые, к тому же, не имеют решающего влияния на принятие решений в Церкви Англии. Со своей стороны, Русская Церковь готова оказывать англиканам необходимую помощь в разъяснении возникающих недоумений при условии сохранения незыблемости вероучительной базы православия.<sup>985</sup>

12 мая 1904 г. патриарх Иоаким III направил главам Поместных Церквей новое окружное послание, в котором снова поднял вопрос о необходимости более тесного общения с инославными Церквями. В послании он высказывал беспокойство по поводу нарастающего межконфессионального разделения, обусловленного различными пропагандами, вызывающими недоразумения и нестроения в среде христиан. Он также предложил каждые три года собирать под председательством Константинополя богословские совещания с целью обсуждения вопросов веры и благочестия, а также согласования общей позиции по межхристианскому взаимодействию.<sup>986</sup>

Российский Синод 18 марта 1905 г. отправил свой ответ на второе окружное послание, в котором поддержал предложение Иоакима III о необходимости раз в

983 Послание Иоакима III 30 июля 1902 года // По предложенному окружному посланию Вселенского Патриарха Иоакима III на имя Святейшего Синода // РГИА. Ф. 796. Оп. 183. Д. 4589. Л. 6–10об.

984 Патриарх Иоаким III. Окружное послание Вселенской Патриархии 1902 г. // Православие и католичество: от конфронтации к диалогу. М., 2001. С. 159.

985 Ответное послание Святейшего Правительствующего Синода ко Вселенской Патриархии // Церковный Вестник. 1903. № 25. С. 781–782.

986 Послание Иоакима III 12 мая 1904 года // РГИА. Ф. 796. Оп. 183. Д. 4589. Л. 42–47об.

три года устраивать собрания представителей Поместных Церквей, выразив надежду, что они помогут сплотить их в единый братский союз.<sup>987</sup> Выработка совместной православной позиции по вопросам христианского единения имела огромное значение для продолжения диалога между Русской и Англиканской Церквями. Опора на соборное мнение позволяла российскому священноначалию более авторитетно обсуждать все спорные вопросы с англиканами и увереннее идти на сотрудничество с ними.

Учитывая возросшие попытки англикан к сближению с Русской Церковью, а также усилившийся интерес к этому вопросу в российской церковной среде, Священный Синод указом № 9870 от 25 октября 1903 г. переименовал учрежденную в 1892 г. Комиссию по взаимоотношениям со старокатоликами в Комиссию по старокатолическому и англиканскому вопросам. Перед реформированной Комиссией была поставлена цель консолидации усилий в деле возможного единения с англиканами и старокатоликами, а также организация мероприятий, направленных на сближение с ними.<sup>988</sup> Возглавил Комиссию ректор Санкт-Петербургской Духовной Академии епископ Ямбургский Сергей (Старогородский).

В связи с появлением новых задач, состав Комиссии был изменен. В нее вошли профессора СПбДА протоиереи Сергей Соллертинский и Евгений Аквилонов, доцент академии Петр Лепорский, протоиереи Василий Роджественский и Василий Преображенский. Из прежнего состава в Комиссии остались профессора И.П. Соколов и А.Л. Катанский, а также протопресвитер Иоанн Янышев. Секретарем Комиссии был утвержден доцент СПбДА А. Бриллиантов.<sup>989</sup> Первые заседания Комиссии состоялись 21 января и 19 мая 1904 г. и были посвящены вопросам взаимоотношений с англиканами.

Прежде всего, Комиссия решила провести богословское исследование символической книги англикан — «Книги общих молитв». В результате

---

987 По предложенному окружному посланию Вселенского Патриарха Иоакима III на имя Святейшего Синода // РГИА. Ф. 796. Оп. 183. Д. 4589. Л. 59об-60.

988 Письма зарубежных корреспондентов, указы синода и записки заседаний Комиссий по старо-католическому и англиканскому вопросам. (1897–1916) // РГИА Ф. 796. Оп. 445. Д. 39. Л. 38.

989 Там же. Л. 37.

проделанной работы члены Комиссии пришли к выводу, что «Книга общих молитв», хоть и имеет незначительное число мест, явно противоречащих православному вероучению, ее использование недопустимо в православном богослужении. Такой вывод обусловлен тем, что она составлена «в иреническом духе: искусно обходя все более или менее боевые пункты вероучения, она хочет угодить совершенно противоположным направлениям».<sup>990</sup> В то же время Комиссия признала допустимым использование «Книги общих молитв» в случае создания новых православных приходов в Америке, состоящих из бывших англикан, но при условии, исправления ее в православном духе.<sup>991</sup>

На заседании Комиссии 10 ноября 1904 г. был, в частности, рассмотрен вопрос о законности англиканских рукоположений. По итогам обсуждения Комиссия пришла к выводу, что для решения данного вопроса необходимо составить соборное мнение всей Вселенской церкви. В настоящее же время предлагалось, в случае присоединения англиканского священника к православию, пользоваться практикой совершения над ним хиротонии.<sup>992</sup> Кроме того, перешедшим в православие англиканам не разрешалось пользоваться символическими книгами англиканства.

В связи с революцией 1905 г. деятельность Комиссии по старокатолическому и англиканскому вопросам была временно приостановлена, ее работа возобновилась в январе 1907 г. В августе 1910 г. председателем Комиссии становится архиепископ Ярославский и Ростовский Тихон (Беллавин). Первое же заседание под его председательством, прошедшее 3 сентября 1910 г., было посвящено отношениям с англиканами. На заседании было рассмотрено письмо протоиерея Евгения Смирнова, настоятеля русской посольской церкви в Лондоне, в котором он писал о желании перейти в лоно Русской Церкви доктора университета Дублина Ф. В. Гривза Кемпбелла.<sup>993</sup>

990 Замечания об американской "Книге общих молитв": реферат, читанный в заседании учрежденной Св. Синодом комиссии по старокатолическому и английскому вопросам // Христианское чтение. 1904. № 12. С. 807.

991 Там же С. 807.

992 Письма заграничных корреспондентов, указы синода и записки заседаний Комиссий по старо-католическому и англиканскому вопросам. (1897–1916) // РГИА. Ф. 796. Оп. 445. Д. 39. Л. 46.

993 Журналы заседаний Комиссии по старо-католическому и англиканскому вопросам. (21 января 1904–22 января 1916) // РГИА Ф. 796. Оп.445. Д.40. Л.58.

Англиканской тематике было посвящено и следующее заседание 23 сентября того же года. На нем рассматривался документ «Исповедание веры Совета Великобританской и Ирландской Кафолической Церкви», а также было рассмотрено обращение старокатолического архиепископа Лондона Арнольда Матье об англиканских рукоположениях.<sup>994</sup> Последнее заседание Комиссии по старокатолическому и англиканскому вопросам состоялось 22 июня 1916 г., затем в связи с революционными событиями 1917 г. она прекратила свое существование.

Углубление отношений между Англиканской и Православной Церквями привело к учреждению в Великобритании в июле 1906 г. Англикано-Восточно-Православного союза (Anglican and Eastern-Orthodox Church Union), известного в России как Общество единения Восточно-Православной и Англиканской Церквей. Данное Общество, в состав которого вошли представители обеих Церквей, было основано во имя Пресвятой Троицы и в честь Преподобной Владычицы Богородицы и святителя Афанасия Великого. Председателями Общества стали с православной стороны архиепископ Рижский и Митавский Агафангел (Преображенский), а с англиканской — епископ Иерусалимский Попхам-Бляйт.<sup>995</sup>

У вновь созданного Англикано-Восточно-Православного союза были и покровители: архиепископ Токийский и Японский Николай (Касаткин), епископ Аляскинский Иннокентий (Пустынский), епископ Южно-Флоридский Уильям К. Грэй и другие. В состав его секретариата были включены с англиканской стороны генеральный секретарь священник Г. Дж. Файнс-Клинтон (который приложил наибольшие усилия для создания союза), а с российской — русский генеральный консул в Нью-Йорке Н. Н. Лодыженский и священник Григорий Сербаринов.<sup>996</sup> В течение первого года после своего создания Общество насчитывало 227 членов, а

994 РГИА Ф. 796. Оп.445. Д.40. Л.72.

995 Where Does the «Ecumenical Movement» Stand? // Pittsburgh Catholic. 1961. Vol. 118. No.25. P.12.

996 Ibid.

уже через два года — 444 члена, среди которых было пять православных и двадцать пять англиканских епископов.<sup>997</sup>

Это Общество имело несколько иную сферу ответственности, чем Ассоциация Восточных Церквей. Оно объявило своей целью взаимное сближение Церквей и с первых же шагов стало развивать активную деятельность, которая носила троякий характер: богословско-литературный, предполагавший организацию обмена богословскими мнениями на различных уровнях; популярный, заключающийся в распространении знаний о жизни обеих Церквей в среде народа посредством проповедей, литературы и различных собраний; и практический, призванный оказывать необходимую помощь для облегчения взаимных контактов. Своими задачами общество объявило поддержание и поощрение деятельности, способствующей воссоединению Церквей, а также развитие чувства взаимного доброжелательства и понимания.<sup>998</sup>

Сразу после своего учреждения Общество опубликовало «Воззвание к членам Англиканской и Православной Восточной Церквей», в котором подчеркивалось стремление к устранению всех препятствий для достижения догматического единства между обеими Церквами. 10 октября 1906 г. состоялось официальное открытие деятельности Общества, которое началось утренним богослужением в церкви св. Иоанна, а вечером продолжилось общим собранием, на котором выступили священнослужители обеих Церквей. Американское отделение Союза было организовано независимо в 1908 г., в основном благодаря усилиям доктора Артура Лоундеса и Сирийско-греческого епископа Рафаэля Бруклинского.<sup>999</sup>

В Великобритании Союз регулярно устраивал лекции, знакомящие англичан с православием, проводил богословские конференции, занимался распространением и популяризацией соответствующей литературы, переводом и изданием трудов по православной догматике. В первый год своего существования

997 Супрун Т.Н. Православная и Англиканская Церкви на рубеже XIX–XX веков. Попытка сближения. // Журнал Виноград <http://www.vinograd.su/education/detail.php?id=42998> (дата обращения: 10.09.2020).

998 Brandreth H. R. T. Anglican Eastern Associations: A Sketch. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth\\_sketch1945.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth_sketch1945.html) (дата обращения: 05.09.2020).

999 Ibid.

в Обществе состояло двести двадцать семь членов, а к концу 1908 г. уже четыреста сорок четыре человека, из них тридцать епископов — двадцать пять англиканских и пять православных. В 1908 г. был основан официальный печатный орган Союза — журнал «Ирини», что значительно расширило возможности в плане взаимосвязи между членами Общества, особенно проживающих вне Англии.<sup>1000</sup> Союз также, насколько это было возможно, поощрял богослужения, в которых принимали участие англикане и православные.

В марте 1908 г. в Лондон прибыл один из покровителей Англикано-Восточно-Православного союза епископ Аляскинский Иннокентий (Пустынский), который принял участие в его собрании, специально созванном в честь приезда русского архиерея. На собрании владыка Иннокентий произнес речь, в которой, в частности, рассказал о дружеских отношениях, которые у него установились с епископом Епископальной Церкви в США Питером Роу. Оба епископа и их священники при объезде дальних селений помогали друг другу в случае отсутствия в них собственных священнослужителей. Он также рассказал случай, когда он вместе с русским священником отцом Антонием привели в порядок недействующий англиканский храм, а затем совершили в нем богослужение на трех языках для греческой, русской и англиканской паствы.<sup>1001</sup> Во время своего пребывания в Лондоне русский епископ неоднократно присутствовал на англиканских богослужениях, а также встречался со многими представителями Церкви Англии.

Об успешном развитии англикано-православных взаимосвязей в начале XX века свидетельствует тот факт, что на очередной Ламбетской конференции в июле 1908 г. много внимания было уделено отношениям Англиканской Церкви к другим христианским Церквам, прежде всего — Православным. В преддверии конференции 15 июня 1908 г. в Лондоне состоялось совещание англиканского духовенства, на котором присутствовали протоиерей Евгений Смирнов и Н. Н. Лодыженский. На совещании говорилось о необходимости перейти от обмена

<sup>1000</sup> Where Does the 'Ecumenical Movement' Stand? P. 16.

<sup>1001</sup> Общество ревнителей единения Восточно-Православной и Англиканской Церквей: Материалы из отчетов. 1906–1910 гг. С.13.

любезностями между представителями двух Церквей к реальному сотрудничеству с целью восстановления церковного общения. Протоиерей Е. Смирнов высказал надежду, что Ламбетская конференция сможет предпринять какие-либо действия в этом направлении, а Н. Лодыженский высказал пожелание, чтобы Ламбетская конференция прислала своих представителей на ожидаемый Поместный собор Русской Церкви. Эти пожелания были отражены в петиции, составленной участниками совещания от имени Общества единения Восточно-Православной и Англиканской Церквей в адрес Ламбетской конференции, которую подписали девятьсот двадцать четыре человека.<sup>1002</sup>

На конференции было решено обратиться к архиепископу Кентерберийскому Рэндаллу Дэвидсону с просьбой придать Комитету по взаимоотношениям с Восточно-Православными Церквями, образованному на Ламбетской конференции 1897 г., постоянно действующий характер. Кроме того, конференция приняла решение ввести практику допуска членов Восточно-Православных Церквей к таинствам Крещения и Св. Причащения в англиканских храмах в случае отсутствия собственного священника. Подчеркивалось, что особо актуальным этот вопрос является для Североамериканского континента, где русское духовенство тесно сотрудничает с англиканским и имеется острая необходимость во взаимной помощи в окормлении паствы.<sup>1003</sup>

В последующие годы деятельность Общества продолжала развиваться, число ее членов неуклонно росло. В 1909 г. отец Григорий Сербаринов поместил в российских журналах несколько статей по англиканской тематике и издал в Петербурге на русском языке краткий обзор деятельности Общества, в который включил проповеди профессора из Оксфорда священника Лейтона Пуллана. Член Общества дипломат П.Б. Мансуров прочитал несколько лекций в Москве по

---

1002 Общество ревнителей единения Восточно-Православной и Англиканской Церквей: Материалы из отчетов. 1906–1910 гг. С.14–15.

1003 The Lambeth Conference Resolutions Archive from 1908. Resolution 64. // Anglican Communion : официальный сайт: официальный сайт. URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127728/1908.pdf> P.14 (дата обращения: 13.09.2020).

англикано-православным отношениям и оказывал Обществу всяческую поддержку.<sup>1004</sup>

Активные взаимосвязи поддерживались на различных уровнях. Так, летом 1909 г. в порт г. Либавы (нынешний Лиепая), входящий тогда в состав Российской империи, прибыл английский корабль «Корнвалис». Городские власти по просьбе англикан позволили им совершить богослужение в воскресный вечер в православном соборном храме. Во время англиканского богослужения русский хор исполнил первый и сто первый псалмы, а после службы был отслужен русский молебен. На богослужении присутствовали русские священники и храм был заполнен православными прихожанами.<sup>1005</sup>

В апреле 1910 г. Россию посетил Генеральный секретарь Общества единения Восточно-Православной и Англиканской Церквей Г. Файн-Клинтон. Поводом для поездки стало торжественное перенесение мощей святой Евфросинии из Киева в Полоцк. После своего возвращения в Англию Файн-Клинтон представил Обществу подробный доклад о своей поездке. В течение полутора месяцев он вместе с десятками тысяч русских паломников шел крестным ходом, по его словам, «через сердце России».<sup>1006</sup> В докладе он отмечает, что уже через неделю о его участии стало известно среди паломников, которые очень доброжелательно отнеслись к англиканскому священнику, разделившему с ними радость торжества. Он был приятно удивлен огромным интересом к проблеме единения Церквей простых русских людей, которые подробно расспрашивали о его миссии и просили у него благословения.<sup>1007</sup>

Англиканскому священнослужителю позволили присутствовать на Литургии в алтаре, епископ Серафим в Полоцке оказывал ему всяческое расположение и беседовал с ним на тему церковного единения. Кроме того, в ходе своей поездки Г. Файн-Клинтон имел собеседования о предмете своего путешествия с митрополитом Киевским Флавианом, архиепископом Волынским Антонием, многими другими священнослужителями Русской Церкви, с

---

1004 Общество ревнителей единения Восточно-православной и Англиканской церквей: С. 37.

1005 Там же. С. 38.

1006 Там же. С.39.

председателем комиссии по церковным делам Государственной Думы В. Н. Львовым и обер-прокурором Синода Г. Лукьяновым, а также с великим князем Константином Константиновичем и великой княгиней Елизаветой Федоровной. По просьбе русской стороны англиканский священник изложил в письменном виде цель своего путешествия и впечатления от поездки, которое было затем помещено в газете «Колокол». Он также раздал большое количество листов на русском языке, в которых объяснялась суть миссии Общества единения Восточно-Православной и Англиканской Церквей.<sup>1008</sup>

Деятельность Общества неуклонно расширялась, а число его членов росло. В Англии все больше издается книг, посвященных православной тематике. В частности, в 1911 г. был опубликован английский перевод «Размышлений о Божественной Литургии» Н.В. Гоголя и издан на английском языке православный молитвослов. В последнем предвоенном отчете Общества за 1912–1914 гг. указывается, что основная часть англиканского духовенства поддерживает воссоединение, считая при этом, что главным препятствием к нему являются не догматические моменты, а дисциплинарные. Готова была Англиканская Церковь принять и многие элементы православной религиозной практики, в частности, монашество, иконопочитание, обустройство алтаря и другие.<sup>1009</sup>

Таким образом, благодаря изменившейся политической ситуации, прекращению переговоров о воссоединении с католиками после 1896 г., а также предшествующим достижениям англикано-православного переговорного процесса, в начале XX века мы наблюдаем значительно возросшие усилия представителей Англиканской Церкви к единению с православием. Русская Церковь, как и прежде, доброжелательно отнеслась к униатским инициативам англикан при условии соблюдения незыблемости своей вероучительной базы. Русские священнослужители и церковные деятели всех уровней принимали активное участие в совместных мероприятиях и поездках, разъясняя свою позицию по всем аспектам англикано-православного диалога.

---

1007Общество ревнителей единения Восточно-православной и Англиканской церквей: С.40.

1008 Общество ревнителей единения Восточно-православной и Англиканской церквей: С. 42.

### 5.1.2. Деятельность епископа Тихона (Беллавина) в развитии и углублении англикано-православных взаимосвязей.

В начале XX века отмечается усиление взаимного притяжения между Русской и Американской Епископальной Церквами, обусловленное, прежде всего, деятельностью святителя Тихона (Беллавина), являвшегося епископом (а затем архиепископом) Алеутским и Северо-Американским с 1898 по 1907 годы. Межконфессиональному сближению способствовала объективная религиозная ситуация, сложившаяся в Северной Америке на рубеже XIX и XX веков. Перевод епископской кафедры в 1872 г. с территории Аляски на материк привел к распространению православия по всей территории Соединенных Штатов и Канады. Особенно этот процесс усилился в конце XIX века, когда в крупные города на востоке США хлынул поток русских эмигрантов из среды крестьян, что, в свою очередь, привело к открытию значительного числа русских приходов.<sup>1010</sup>

Так, в отчете обер-прокурора Синода за 1901 г. отмечается: «Возрастающее с каждым годом число православных в Северо-Американских Штатах побуждает Алеутское епархиальное начальство заботиться и об увеличении там числа православных храмов для удовлетворения религиозных потребностей православного населения».<sup>1011</sup> В докладе сообщается, что в 1901 г. построена и освящена церковь в г. Вилькесбарре, а также совершена закладка храма в Нью-Йорке и начат поиск средств на постройку церквей в Чикаго и Питтсбурге. Также в докладе обер-прокурора указывается на возросшее число православных в Канаде за счет бывших униатов, которых окормляют русские священники. В связи с этим в колонии «Восток» началась постройка православного храма, а в других местах — часовен.<sup>1012</sup>

В начале XX века были предприняты решительные усилия Епископальной Церкви по установлению полного соглашения с православными по всем пунктам

1009 Brandreth H.R.T. Anglican Eastern Associations: A Sketch. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth\\_sketch1945.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth_sketch1945.html) (дата обращения: 11.09.2020).

1010 Петров В.П. Русское православие на Аляске. С. 73.

1011 Всеподданейший отчет Обер-прокурора Святейшего Синода К. Победоносцева по ведомству православного исповедания за 1901 год. СПб., 1905. С.214.

1012 Всеподданейший отчет Обер-прокурора Святейшего Синода К. Победоносцева по ведомству православного исповедания за 1901 год. С.214, 217.

разногласия между ними. Инициатива исходила от православного священника из Сан-Франциско Севастиана Дабовича, который обратился к наиболее видному богослову Епископальной Церкви Фрэнсису Хэллю с предложением разобраться в том, как относятся американские англикане к догматическим замечаниям православных в отношении вероисповедной системы англиканства. К рассмотрению были предложены восемь пунктов: вопрос о числе таинств, семи вселенских соборах, иконопочитание, учение о пресуществлении Святых даров, Filioque, почитание святых, молитвы за умерших и проблема слишком вольного толкования Священного Писания в Американской Церкви. В своих ответах Хэлль попытался доказать вероучительную близость своей Церкви к Православной по всем предложенным пунктам.<sup>1013</sup> Обозначенные вопросы и полученные на них ответы, несмотря на свой приватный характер, стали своего рода ориентиром для правильного решения проблемы единения Англиканской и Православной Церквей, осуществляемого на почве вероисповедного соглашения между ними.

Однако основные усилия по сближению Епископальной и Русской Церквей были предприняты епископом, а затем архиепископом Тихоном (Беллавиным). К моменту назначения владыки Тихона на Северо-Американскую кафедру русская миссия в США оказалась в очень сложном положении. После продажи Аляски Русская Церковь на территории Америки лишилась государственного статуса и вынуждена была искать свою нишу в религиозном пространстве североамериканского континента. Значительное увеличение православной паствы и расширение ее этнического состава на фоне бурного развития индустрии и модернизации страны, поставило православную миссию перед необходимостью пересмотра форм организации своей деятельности. Ситуацию усугубляла зависимость епархии от российского Синода, которая значительно ограничивала ее самостоятельность и маневренность в условиях быстро меняющихся внешних обстоятельств. Необходима была серьезная реорганизация структуры и деятельности епархии, которая бы позволила значительно укрепить позиции

---

<sup>1013</sup> Hieromonk Damascene. Archimandrite Sebastian Dabovich. Serbian Orthodox Apostle to America. //Orthodox Christian Information Center : информ.-справочный портал.URL:<http://orthodoxinfo.com/general/archimandrite-sebastian-dabovich-serbian-apostle-to-america.pdf> (дата обращения: 17.09.2020).

Русской Церкви среди других христианских конфессий на континенте, и тем самым способствовать плодотворному сотрудничеству с ними.

В это сложное для американского православия время Аляскинскую епархию и возглавил молодой, разносторонне образованный епископ Тихон, который сразу же взялся за решение всех неотложных задач. В первую очередь он постарался обеспечить наиболее возможную автономию Алеутской епархии, прежде всего независимость ее от Священного Синода в материальном отношении. Кроме того, укрепил позиции Русской Церкви и смог адаптировать ее к новым условиям развития церковной и общественной жизни США.

За восемь лет своего пребывания на Североамериканской кафедре владыка Тихон открыл десятки новых приходов, при нем строились часовни и храмы. В начале XX века число православных верующих в Северной Америке превышало полмиллиона человек, все они, независимо от этнической принадлежности, окормлялись Русской Церковью.<sup>1014</sup> В связи с обширностью окормляемой территории при епископе Тихоне были созданы три викарианства: Аляскинское, Бруклинское и Канадское. По его ходатайству 1 сентября 1905 г. архиерейская кафедра была перенесена из Сан-Франциско в Нью-Йорк, а Свято-Николаевская церковь в Нью-Йорке была возведена в статус кафедрального американского собора, что значительно облегчило управление Североамериканской епархией.<sup>1015</sup>

Сфера церковного образования также входила в число приоритетных задач деятельности нового архиерея. При нем духовное училище в Миннеаполисе было частично преобразовано в духовную семинарию, а частично в своем бывшем качестве переведено в город Кливленд.<sup>1016</sup> Основан первый в Соединенных Штатах Свято-Тихоновский монастырь в Пенсильвании, там же в 1905 г. открылась еще одна семинария. При владыке Тихоне организованы Кресто-Воздвиженский союз сестер милосердия и братство Нью-Йоркской церкви, открыт женский приют в Кадьяке.<sup>1017</sup> Много внимания владыка уделял переводу православного

1014 Bishop Gregory (Afonsky). A History of the Orthodox Church in Alaska (1794–1917). P.90–91.

1015 Беляев С.А. Американское служение патриарха Тихона (1898–1907). С.153.

1016 Archimandrite Serafim (Surrency). The Quest for Orthodox Church Unity in America: A History of the Orthodox Church in North America in the Twentieth Century. P.24.

1017 Петров В.П. Русское православие на Аляске. С. 73.

богослужения на английский язык и нередко совершал службу на трех языках — церковно-славянском, греческом и английском.

Своеобразным итогом реформаторской деятельности святителя стал первый церковный собор клириков и мирян, состоявшийся в феврале 1907 г. в Майфилде. Собор подвел итоги проделанных преобразований и заложил основы трансформации Алеутской и Северо-Американской епархии сначала в экзархат, а в дальнейшем в самостоятельную Поместную Православную Церковь Америки.<sup>1018</sup> Решения, принятые на соборе, легли в основу новых принципов управления церковью в условиях Соединенных Штатов и долгие годы служили ориентиром при принятии всех ключевых решений церковной жизни. Практика проведения таких соборов сохранилась в Американской Православной Церкви вплоть до настоящего времени.

Успешная деятельность архиепископа Тихона по укреплению и расширению вверенной ему епархии привела к возрастанию интереса американских англикан к русскому православию. Святитель Тихон, со своей стороны, старался поддерживать дружеские связи с епископальными архиереями с целью углубления взаимоотношений между двумя Церквями. Так, в ноябре 1900 года он присутствовал в алтаре англиканского храма на епископской хиротонии Р. Уэллера (R. Weller) в г. Фон-дю-Лак штата Милуоки. После окончания церемонии владыка Тихон выступил с поздравительной речью и преподнес в дар новопосвященному архиерею четки.<sup>1019</sup>

Укреплению взаимосвязей между Русской и Епископальной Церквями способствовали и осуществлявшиеся при непосредственной поддержке архиепископа Тихона переводы на английский язык православных богослужений. По заказу владыки, а также его предшественника епископа Николая (Зиорова) были опубликованы в английском переводе Октоих, Часослов и Минеи (Общая и Праздничная). А в 1906 г. Нью-Йоркское издательство «Хоктон-Мифлин»

1018 Феofil (Пашковский), митрополит Сан-Францисский. Воспоминания о святейшем Патриархе Тихоне // Журнал Московской Патриархии. 1990. № 4. С. 70.

1019 Hatfield. M.R. Nashotah House, Bishop Grafton, and Saint Tikhon. USA. 1992. // Canterbury Project : информ.-справочный портал. URL: <http://anglicanhistory.org/orthodoxy/hatfield.pdf> (дата обращения: 15.09.2020).

опубликовало книгу «Service Book» (Православный богослужебный сборник), который содержал полное описание церковных священнодействий и ритуалов.<sup>1020</sup>

Учитывая возросшие симпатии американских англикан к православию, вплоть до возможности присоединения к русской епархии отдельных епископальных приходов вместе с духовенством, епископ Тихон в июле 1903 г. направил в Синод доклад за № 80 с целью разрешения возникших в связи с данной ситуацией ряда вопросов. Прежде всего, необходимо было решить, могут ли бывшие англикане использовать в богослужении свою «Книгу общих молитв», и если да, то надо ли в ней произвести изменения и какие. Кроме того, что можно им в случае обращения в православие оставить из прежней литургики и каноники. И, наконец, каким образом англиканская иерархия могла бы войти в лоно Православной Церкви.<sup>1021</sup>

Необходимо отметить, что преобразование Комиссии по взаимоотношениям со старокатоликами в Комиссию по старокатолическому и англиканскому вопросам было связано прежде всего с этим запросом владыки Тихона. Доклад епископа Тихона был рассмотрен уже на первом заседании преобразованной Комиссии, состоявшемся 21 января 1904 г., в результате принято решение о создании специальной подкомиссии для решения данного вопроса. Подкомиссией была составлена книга «Замечания об американской «Книге общих молитв»», представленная вниманию Священного Синода.<sup>1022</sup> После рассмотрения «Замечаний» Синод признал возможным совершение богослужений по «Книге общих молитв» в православных приходах из бывших англикан при условии ее исправления в православном духе. Детальная проработка этого вопроса была поручена архиепископу Тихону (Беллавину), которому были отправлены результаты заседания Комиссии.<sup>1023</sup> В отношении бывших англиканских священников принято решение об их перерукоположении при переходе в

1020 Курков Н.В. Первые английские переводы русских богослужебных книг в США // Проблемы экуменизма и миссионерской практики. М., 1996. С. 160.

1021 Письма заграничных корреспондентов, указы синода и записки заседаний Комиссий по старо-католическому и англиканскому вопросам. (1897–1916) // РГИА. Ф. 796. Оп. 445. Д. 39. Л. 40.

1022 Подробнее см. Замечания об американской «Книге общих молитв». СПб. 1904.

1023 Письма заграничных корреспондентов, указы синода и записки заседаний Комиссий по старо-католическому и англиканскому вопросам. (1897–1916) // РГИА. Ф. 796. Оп. 445. Д. 39. Л. 41.

православие до тех пор, пока вопрос о легитимности англиканских хиротоний не будет решен соборным мнением всей Православной Церкви.<sup>1024</sup>

На первом заседании Комиссии было также рассмотрено обращение Тихона (Беллавина) о стремлении американских епископалов к сближению с Русской Церковью.<sup>1025</sup> Как было уже сказано выше, владыка Тихон состоял в дружеских отношениях со многими представителями Епископальной Церкви, что позволяло ему иметь достоверную информацию о взглядах американского епископата на проблему единения. Особенной теплотой отличалась его дружба с епископом Фон-дю-Лака Чарльзом Графтоном, между обоими архиереями велась активная переписка, они постоянно обменивались богослужебными книгами. В своем докладе Священному Синоду Тихон сообщал о Графтоне и его желании приехать в Россию, чтобы лично засвидетельствовать свое почтение и симпатии к православию.<sup>1026</sup>

Еще до своего приезда в Россию Графтон направил митрополиту Санкт-Петербургскому и Ладожскому Антонию (Вадковскому) письмо, в котором изложил догматические особенности Епископальной Церкви и свое мнение о перспективах англикано-православного диалога. В письме он сообщил о создании в Соединенных Штатах Комиссии по взаимоотношениям Епископальной Церкви с иностранными Церквями (Commission of Ecclesiastical Relations with Foreign Churches), по поручению которой он и отправляется в Россию. Он указал на то, что между русским и американским народами и их Церквями много общего, что обе Церкви имеют одинаковый взгляд на различные аспекты христианской жизни. В частности, он подчеркнул: «...американская часть нашей англиканской церкви представляет наиболее удобное посредство между англиканской и российской церквями».<sup>1027</sup>

Епископ Графтон прибыл в Россию с официальным визитом в октябре 1903 г., имея при себе послание главы Американской Епископальной Церкви Томаса

---

1024 Там же. Л. 46.

1025 Журналы заседаний Комиссии по старо-католическому и англиканскому вопросам. (21 января 1904–22 января 1916) // РГИА Ф. 796. Оп. 445. Д. 40. Л. 2.

1026 Miller E.C.Jr. Toward a Fuller Vision: Orthodoxy and the Anglican Experience. Connecticut. 1984. P. 108–109.

1027 Письмо епископа Графтона // Церковный вестник. 1903. № 43. С. 1347–1348.

Кларка и рекомендательное письмо от председателя американской Комиссии по межцерковным связям, членом которой он являлся. Его сопровождали дьякон Фей и богослов Биркбек — два известных знатока Православной Церкви.<sup>1028</sup> По прибытии в Санкт-Петербург американская делегация встретилась с первенствующим членом Синода митрополитом Антонием (Вадковским) и ректором Санкт-Петербургской духовной академии епископом Сергием (Старогородским). Во время встречи Графтон передал митрополиту Антонию послание Томаса Кларка, а также официальную записку, в которой более подробно, чем в письме, раскрывал вероисповедные особенности своей Церкви и перспективы ее сближения с православием.<sup>1029</sup> По сути, целью приезда Графтона было выяснение состояния взаимоотношений Русской и Американской Церквей с тем, чтобы иметь возможность поставить вопрос об их фактическом сближении и, если возможно, о церковном единении.

Представленная обстоятельная записка, так же, как и предшествовавшее ей письмо, имеют чрезвычайно важное значение, так как содержат наиболее полную характеристику всех пунктов, по которым имеются согласие или разногласия между двумя Церквями. В обоих документах прежде всего содержится озабоченность распространением во всем мире антихристианского духа, что, по мнению Графтона, должно подтолкнуть истинных христиан усилить их стремления к единению. Далее американский епископ выделил те пункты, по которым Епископальная Церковь согласна с Православной. Прежде всего он подчеркнул, что обе Церкви отвергают все главные заблуждения Римского престола: догмат о папской непогрешимости, латинские заблуждения о Божией благодати и таинствах, особенно о таинстве Евхаристии, догматы о непорочном зачатии Богородицы, о чистилище и сверхдолжных заслугах.<sup>1030</sup>

Далее Графтон отметил согласие между Церквями в вопросах экклесиологии: «И у нас одинаковое понятие о церкви: она едина, святая,

1028 Филонов В.И., Меркулов П.А. Взаимоотношения РПЦ и Англиканской церкви в первом десятилетии XX века // История: факты и символы. 2016. № 8 (3). С. 135.

1029 Журналы заседаний Комиссии по старо-католическому и англиканскому вопросам. (21 января 1904–22 января 1916) // РГИА Ф. 796. Оп. 445. Д. 40. Л. 28.

1030 Письмо епископа Графтона // Церковный Вестник. 1903. № 43. С.1348–1349.

соборная и апостольская. Мы согласны, что церковь есть род избран, царское священство; между тем, как все христиане причастники священства, но не все пастыри.»<sup>1031</sup> Также он считает, что у обеих Церквей совпадают учения о таинствах, прежде всего, о таинстве священства, и общее мнение о составе канона книг Священного Писания. Графтон признает авторитет всех семи Вселенских соборов, однако считает, что англиканам нужно подробнее ознакомиться с постановлениями седьмого Вселенского собора с тем, чтобы понять смысл православного иконопочитания.<sup>1032</sup>

Необходимо отметить, что в данных документах предпринята попытка со стороны Американской Церкви прийти к соглашению по тем догматическим пунктам, которые до сих пор были камнем преткновения во взаимоотношениях двух Церквей. Прежде всего, это касалось учения о Евхаристии, достаточно неопределенного в англиканском вероисповедании. Графтон высказал свое мнение, что в таинстве Евхаристии происходит реальное преложение Святых Даров в том смысле, что после освящения простые хлеб и вино становятся Телом и Кровью Христовыми.<sup>1033</sup>

Что касается вопроса о Filioque, то Графтон предлагал пока оставить его в молитвословах, указав при этом в примечаниях о несогласии с католиками в его толковании. А затем, считает американский епископ, Епископальной Церкви надо отказаться от этого символа, не дожидаясь согласия Церкви Англии, поскольку там в решении данного вопроса возникнут препятствия со стороны государственной власти.<sup>1034</sup> В заключение автор записки утверждает, что хотя в англиканстве и есть несовершенства, которые необходимо как можно быстрее ликвидировать, однако Англиканская Церковь не удалилась от истинной веры.

Епископ Графтон посетил также Санкт-Петербургскую Духовную академию, где присутствовал на встрече со студентами. Во время встречи он

1031 Там же.С.1348.

1032 Grafton C.C. The Reunion of Oriental and Anglican Churches // Canterbury Project : информ.-справочный портал. URL: (<http://anglicanhistory.org/grafton/v6/325.html> (дата обращения: 25.09.2020).

1033 Ibid.

1034 См. Серафим (Соболев) свт. К вопросу о соединении Англиканской церкви с Православной Церковью. // Азбука Православия: информационно-справочный портал [https://azbyka.ru/otechnik/Serafim\\_Sobolev/k-voprosu-o-soedinenii-anglikanskoj-tserkvi-s-pravoslavnoj-tserkovyu/](https://azbyka.ru/otechnik/Serafim_Sobolev/k-voprosu-o-soedinenii-anglikanskoj-tserkvi-s-pravoslavnoj-tserkovyu/) (дата обращения: 23.09.2020).

сказал, что многие англикане в настоящее время стремятся к возврату к католичности, и в этом отношении Американская Церковь находится в лучшем положении по сравнению с Церковью Англии, так как свободна от давления правительства.<sup>1035</sup> Американский гость был глубоко тронут оказанным ему в России теплым приемом, а также огромным интересом широких православных кругов к проблеме сближения Епископальной Церкви в США с Русской Церковью.

На обратном пути из России Графтон 19 октября 1903 г. посетил настоятеля посольской церкви в Лондоне протоиерея Евгения Смирнова, с которым поделился итогами своей поездки. Он, в частности, отметил, что, беседуя с русскими иерархами о вопросах веры, он был во всем с ними согласен. Однако он сожалеет, что может высказывать только свою личную точку зрения, а не мнение всех своих собратьев — епископов Американской Церкви, и что лично он признаёт все семь таинств, пресуществление и семь Вселенских соборов.<sup>1036</sup> По возвращении на родину он много рассказывал о Русской Церкви как в ходе устных выступлений, так и на страницах печатных органов.

По итогам визита Графтона православные богословы пришли к выводу, что в ближайшем будущем единение с Епископальной Церковью Америки невозможно в связи с отсутствием единства среди американских англикан во взгляде на экклезиологию, а также сохраняющимися вероисповедными различиями между Англиканской и Православной Церквами. По вопросам единения епископ Графтон высказывал в большинстве случаев свое личное мнение, которое далеко не всегда разделяли другие представители епископальной иерархии. Тем не менее, визит американского епископа внес значимый вклад в англикано-православный диалог и позволил русскому священноначалию подробно ознакомиться с позицией Американской Церкви по данному вопросу, что способствовало дальнейшему наращиванию усилий в деле межцерковного сближения.

---

<sup>1035</sup> Августин (Никитин). Вопросы христианского единства в деятельности Петербургской (Ленинградской) Духовной школы (1809–1984) С. 71.

### 5.1.3. Развитие межцерковных взаимоотношений с 1912 по 1916 гг.

С 1912 года продолжается укрепление связей между Англиканской и Русской Церковью. В немалой степени это было обусловлено сложившейся к тому времени политической ситуацией. Несмотря на ряд сохраняющихся разногласий по некоторым вопросам международной политики, в годы Первой мировой войны и в преддверии ее Англия и Россия становятся друг для друга желанными союзниками. Необходимость более тесного взаимодействия в рамках Антанты в противоборстве с Тройственным союзом привела к новому витку англо-русского сближения во всех сферах деятельности, не только военной и политической, но также экономической, культурной и духовной.

Так, главной темой речей, произнесенных на годовом собрании Англикано-Восточно-Православного союза в 1914 году, была Россия и ее отношение к Англии. На этом собрании ораторы, знающие Россию по личным наблюдениям, с похвалой говорили о русском благочестии и дружественном отношении русских к англиканам. В частности, епископ Лондонский доктор Виннигтон-Ингрэм поделился воспоминанием о том радушном приеме, который был ему оказан во время его поездок в Россию в качестве управляющего англиканскими приходами в России. С большой симпатией говорил о русском народе и второй оратор, епископ Северной и Центральной Европы доктор Г. Бьюри, рассказывая о своем посещении России в 1913 году. Было отмечено, что на тот момент Союз насчитывал 2060 человек.<sup>1037</sup>

Следствием улучшения русско-английских отношений стала организация в январе 1912 г. в Санкт-Петербурге «Англо-русской недели», которая, помимо политического значения, вписала новую страницу в историю взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами. На данное мероприятие из Великобритании прибыла парламентская делегация из тридцати человек, в

1036 Впечатления американского епископального епископа Графтона о России и Православно-Русской Церкви // Прибавления к Церковным ведомостям. 1903. № 44. С. 1717–1718.

1037 Летопись церковной и общественной жизни за границы. Собрание общества «Единение англиканской и восточно-православной церквей» С. 1364–1365.

составе которой были четыре англиканских иерарха: епископ города Бангора доктор В. Вильямс, епископ Г. Оссори доктор Дж. Бернард, епископ города Эксетера доктор А. Робертсон и епископ города Уэйкфилда доктор Д. Иден, а также известный богослов Дж. Биркбек.<sup>1038</sup> Несмотря на то, что высокопоставленные англиканские церковные деятели прибыли в Россию в качестве парламентариев, во время пребывания в Санкт-Петербурге они интересовались, прежде всего, православной церковной жизнью и активно общались с представителями русского священноначалия.

Для приема англиканских гостей был образован специальный комитет под председательством епископа Холмского Евлогия (Георгиевского). В программу пребывания в Санкт-Петербурге входило представление их российским духовным властям, посещение церковных учреждений и присутствие на православном богослужении. На приеме в честь видных деятелей Англиканской Церкви было сказано много теплых слов. В своих приветственных речах епископ Евлогий (Георгиевский), обер-прокурор Св. Синода В. К. Саблер и архиепископ Финляндский Сергей (Старгородский) останавливались на истории взаимоотношений двух Церквей, на тех фактах, которые позволяют говорить о возможности их соединения, а также о необходимости продолжать диалог. В доказательство дружеских чувств к почетным гостям православные епископы присутствовали за богослужением в англиканской церкви в Санкт-Петербурге, которое совершал епископ Векфильдский.<sup>1039</sup>

Данная встреча представителей двух Церквей стала наиболее значительной как по числу прибывших гостей, так и по масштабу чествования их русской церковной общественностью. Она, безусловно, внесла свой вклад в дальнейшее укрепление взаимопонимания и дружбы между Церквами. В прощальном слове англиканские иерархи выразили надежду, что дело церковного единения будет и в дальнейшем продвигаться вперед, пока наконец, не наступит такой счастливый момент, когда «будет едино стадо и Един Пастырь».<sup>1040</sup>

1038 Сближение между Православною и Англиканскою Церквами. С. 114.

1039 Сближение между Православною и Англиканскою Церквами. С. 115.

1040 Там же. С. 119.

По прибытии на родину один из участников поездки епископ Оссорийский Дж. Бернад напечатал в журнале «National Review» статью «Русская Церковь и англиканское вероисповедание», в которой изложил свои впечатления о русской церковной жизни и собственный взгляд на перспективы сближения между обеими Церквями. Он, в частности, замечает, что было бы неразумно выступать с поспешными проектами по воссоединению, так как более тесному сближению должно предшествовать полное знание друг о друге, чего в настоящий момент пока еще нет.<sup>1041</sup>

Значимым итогом визита стало открытие 17 января 1912 г. русского отдела Англикано-Восточно-Православного союза, известного в России как Общество ревнителей сближения Англиканской Церкви с Православной, среди учредителей которого были архиепископ Холмский и Люблинский Евлогий (Георгиевский), архиепископ Новгородский Арсений (Стадницкий) и епископ Якутский Иннокентий (Пустынский). Целью создания отдела Общества стало установление более прочных контактов между Русской и Англиканской Церквями. Председателем русского отдела Общества стал архиепископ Евлогий, на торжественном открытии присутствовали четыре англиканских епископа, находившиеся в тот момент в составе парламентской делегации в Санкт-Петербурге.<sup>1042</sup> Российское Общество ревнителей сближения Англиканской Церкви с Православной стало первой официальной организацией в России, созданной для укрепления межцерковного диалога.

Известие об открытии русского отдела «Anglican and Eastern Orthodox Churches Union» было с радостью встречено в английских церковных кругах и, желая выразить свое сочувствие по поводу дружественного акта русских церковных властей, епископ Оксфордский Чарльз Гор внес в верхнюю палату Кентерберийской конвокации следующий проект резолюции по вопросу об отношении к Русской Церкви: «Палата с глубоким чувством благодарности услышала об учреждении русского общества для содействия сближению между Русской и Английской Церквями ... и выражает серьезную надежду на то, что

---

<sup>1041</sup> Епископ Оссорийский о русской церкви и англиканском исповедании. С. 812.

благословение Божие будет почивать на миротворческой деятельности этого общества, направленной прежде всего к лучшему ознакомлению каждой Церкви с учением и практикой другой.»<sup>1043</sup>

С момента учреждения Общество развернуло свою деятельность на всей территории России, а также способствовало увеличению визитов деятелей Англиканской Церкви в Российскую империю. Первым итогом деятельности Общества стал приезд в Санкт-Петербург в мае 1912 года генерального секретаря англиканского Общества священника Г. Файнс-Клинтона и известного богослова Ф. В. Пуллера, прибывших с целью чтения публичных лекций об Англиканской Церкви. В качестве лектория англиканскому богослову обер-прокурор Св. Синода В. К. Саблер предоставил официальное здание Синода. Прочитанные Ф. Пуллером лекции впоследствии были изданы отдельной книгой.<sup>1044</sup>

Наряду с лекционной программой было проведено несколько совместных богословских собеседований, на которых обсуждались догматические различия в вероучениях обеих Церквей. Кроме того, Ф. Пуллер дважды беседовал с профессорами Санкт-Петербургской духовной академии. В своих воспоминаниях он отмечает плодотворность этих бесед, одна из которых была посвящена теме исхождения Святого Духа.<sup>1045</sup>

Перед прибытием в Петербург Ф. Пуллер и Г. Файнс-Клинтон провели одиннадцать дней в Москве, где получили аудиенцию у Великой Княгини Елизаветы Федоровны и осмотрели основанную ею обитель милосердия. Они имели беседы с тремя московскими викарными епископами, архимандритом Чудова монастыря, а также другими видными церковными деятелями.<sup>1046</sup>

В 1914 г. Русское отделение Общества пригласило для чтения лекций о вероучении и практике Англиканской Церкви известного литургиста В. Фрира.

1042 Об англиканской церкви в России (1 нояб. 1910–5 авг. 1917) // РГИА. Ф. 821. Оп. 133. Д. 1017. Л. 20.

1043 Летопись церковной и общественной жизни за границей. Отклик английских епископов на учреждение в России «Общества ревнителей сближения Англиканской церкви с Православною» С. 878.

1044 См. Puller F. W. The Continuity of the Church of England before and after its Reformation in the sixteenth century. Cowley. 1912.

1045 Puller F.W. The Continuity of the Church of England before and after its Reformation in the sixteenth century. Cowley. 1912. P.4

Кроме чтения лекций, доктор Фрир уделял много внимания изучению церковно-религиозной жизни в России, с интересом вникал во все тонкости православного богослужения, желая проникнуть через него в самую суть православия. Самой характерной чертой русского православия он считал его отрешенность от времени. «Русская Церковь, — говорит Фрир, — имела очень мало истории, и эта ее история знает слишком мало кризисов. В ней не было, например, ни евхаристического спора, ни схоластического движения, ни реформации, ни контрреформации. В результате вы чувствуете ее спокойную непрерывность, как самую заметную черту. Русская Церковь никогда не была вынуждаема в споре исповедания веры и потому покоится прямо на Св. Писании, Никейском символе и учении Отцов и Соборов».<sup>1047</sup>

Весной 1916 г. под эгидой Фонда христианского единства между Русской и Американской Епископальной Церквами состоялась серия из пяти богословских конференций. Почти все участники конференций принадлежали к Ассоциации Англиканской и Восточной Церквей. Русская Церковь была представлена архиепископом Евдокимом, протопресвитером Петром Кохаником и другими клириками Православной Церкви в Америке. Со стороны Епископальной Церкви в конференциях принимали участие епископ Эдвард М. Паркер, священнослужители Джеймс Х. Дарлингтон, Джордж Уильям Дуглас, Пол Мэтьюз, каноник Роберт Э. Джонс и другие.<sup>1048</sup>

На первой конференции обсуждался вопрос об англиканских рукоположениях, и было решено, что историческая достоверность англиканских рукоположений должна быть принята как должное. На второй конференции рассматривались апостольские каноны, по поводу которых имели место обстоятельные дискуссии. Обе Церкви пришли к существенному согласию по большинству вопросов. На третьей конференции были рассмотрены остальные

---

1046 Пуллер В.Ф. Преемственность Англиканской Церкви до реформации в XVI в. и после реформации, с очерком нынешнего состояния этой Церкви: четыре лекции, прочитанные для православных преимущественно слушателей в доме обер-прокурора Св. Синода в С.-Петербурге // Христианское чтение 1913. № 4. С. 544–545.

1047 Летопись церковной и общественной жизни за границей. Английский богослов о русской религиозной жизни // Церковный вестник. № 30. 1914 г. С.904–906.

каноны, при этом никаких непреодолимых трудностей не обнаружилось. На четвертой и пятой конференциях обсуждался вопрос о Седьмом Вселенском Соборе. Обе стороны дали удовлетворительные объяснения, однако окончательное решение принято не было.<sup>1049</sup>

Последнее ежегодное собрание Русского отделения Общества состоялось 15 декабря 1916 г. Вначале был зачитан отчет о работе Общества за 1912–1915 гг., после чего были избраны члены совета и исполнительного комитета. Затем была принята резолюция приветствия к Ассоциации Англиканской и Восточной Церквей, в которой выражалась надежда на то, что несмотря на тяжелое военное время, Господь укрепит прилагаемые усилия по воссоединению христиан. В заключение архиепископ Сергей произнес речь о различии в исторических путях между Православной и Англиканской Церквями, а также сказал о перспективах, открывающихся перед Англиканской Церковью.<sup>1050</sup>

Контакты между Русской и Англиканской Церквями в начале XX столетия продолжались и на уровне приходов: англиканских в России и русской посольской церкви в Лондоне. Необходимо отметить, что к 1917 г. англиканские приходы существовали уже в восьми городах Российской империи: в Москве, Санкт-Петербурге, Архангельске, Одессе, Варшаве, Риге, Любаве и Баку.<sup>1051</sup> При этом в Санкт-Петербурге к этому времени было три англиканские общины: на Английской набережной, на Ново-Исаакиевской улице и на Шлиссельбургском проспекте.<sup>1052</sup> Согласно данным Департамента духовных дел за 1907 г., в России на тот момент проживало около десяти тысяч представителей англиканского вероисповедания.<sup>1053</sup>

При этом правовое положение Англиканской Церкви в России принципиально отличалось от статуса других инославных исповеданий, она не

---

1048 Emhardt W. Ch. Historical Contact of the Eastern Orthodox and Anglican Churches. New York, 1920. // Canterbury Project : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/emhardt\\_historical1920.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/emhardt_historical1920.html) (дата обращения: 07.10.2020).

1049 Ibid.

1050 The Anglican and Eastern Churches: A Historical Record 1914–1921 // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/historical\\_record1921.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/historical_record1921.html) (дата обращения: 05.10.2020).

1051 Об англиканской церкви в России 1910–1917 гг. // РГИА. Ф. 821. Оп.133. Д. 1017. Л. 6.

1052 Антонов В.В., Кобак А.В. Святые Санкт-Петербурга. Энциклопедия христианских храмов. С. 441.

1053 Об англиканской церкви в России (1 нояб. 1910–5 авг. 1917) // РГИА. Ф. 821. Оп. 133. Д. 1017. Л. 152.

входила в существовавшую тогда систему управления христианскими инославными исповеданиями, а рассматривалась как британское национальное учреждение на территории Российской империи. Фактически приходы Англиканской Церкви обладали правами экстерриториальности и являлись своего рода представительствами иностранного государства, находясь под покровительством посольства Великобритании. Все англиканские приходы на территории России управлялись двумя епископами из Англии: одесский и бакинский — епископом Гибралтарским, остальные — Лондонским.<sup>1054</sup> Благодаря этому, у англиканских иерархов имелась дополнительная возможность посещать Россию и знакомиться с ее церковной жизнью.

Так, в 1908 г. в Россию приезжал Лондонский епископ Артур Виннингтон-Ингрэм, который посетил англиканские церкви в Москве, Петербурге и Варшаве, а также удостоился аудиенции у императора Николая II. А в 1911 г. с пастырским визитом приезжал помощник Лондонского епископа Герберт Бьюри, посетивший, в частности, Ригу и Варшаву.<sup>1055</sup> Оба англиканских архиерея в ходе своих поездок имели возможность общаться с русскими священнослужителями и изучать церковную жизнь в России.

В Лондоне по-прежнему оставалась одна русская посольская церковь, настоятелем которой с 1876 по 1923 гг. был протоиерей Евгений Смирнов. Этой церкви было явно недостаточно для окормления быстро растущей российской колонии в Лондоне. В 1916 г. Евгений Смирнов сообщал в российское посольство, что во время пасхального богослужения в храме находилось до 130 богомольцев, при этом «и в церкви и в ведущем к ней очень узком коридоре образовывалась давка, и от духоты со многими богомольцами становилось дурно».<sup>1056</sup>

В начале войны на месте посольской церкви планировалось построить большой комплекс: Собор, Русский дом, Женский педагогический институт и лицей. Предполагалось, что планируемые структуры будут служить дальнейшему

---

1054 Об англиканской церкви в России 1910–1917 гг. // РГИА. Ф. 821. Оп.133. Д. 1017. Л. 8.

1055 РГИА. Ф. 821. Оп.133. Д. 1017. Л. 8. Л. 9–12.

сближению между Англиканской и Русской Церквями, однако осуществлению планов помешали революционные события в России.<sup>1057</sup>

Тем не менее русская церковь в Лондоне в начале XX века была местом, откуда по всему миру распространялись православные издания. Основная заслуга в этом принадлежала протоиерею Евгению Смирнову, который отправлял множество книг на английском языке в православные храмы и семинарии, прежде всего, в Соединенные Штаты Америки. Отец Евгений был талантливым церковным писателем, он публиковал книги как на русском, так и на английском языках, в частности, он написал первую историю миссий Русской Церкви, а также перевел на английский язык чин присоединения к православию.<sup>1058</sup>

Большую работу по популяризации православия среди англичан проделал псаломщик русской церкви в Лондоне Николай Орлов, который с 1900 года являлся профессором русского языка в Лондонском университете. Он публиковал брошюры о православии для английских читателей, очерки о Греческой и Русской Церквях, переводил на английский язык и издавал православные богослужебные книги: Октоих, Минеи, Часослов.<sup>1059</sup>

Таким образом, начало XX века ознаменовалось продолжением и усилением взаимосвязей между Русской и Англиканской Церквями. В Великобритании был создан Англо-Восточно-Православный Союз, а в России сначала Комиссия по старокатолическому и англиканскому вопросам, а затем Общество ревнителей сближения Англиканской Церкви с Православной, явившееся отделением Англо-Восточно-Православного Союза. Создание данных структур способствовало более плодотворному взаимодействию между двумя конфессиями и углублению их знаний друг о друге. Однако, в связи с революционными событиями в России 1917 года, этот межцерковный диалог внезапно прервался и последующие почти тридцать лет официальные отношения между Русской и Англиканской Церквями были полностью прекращены.

---

1056 Цит. по Зверева С.Г. К проблеме формирования русской церковно-певческой эмиграции в 1920-е годы // Художественная культура русского зарубежья, 1917–1939. М., 2008. С. 425.

1057 Антонов В.В. Кобак А.В. Русские храмы и обители в Европе. СПб., 2005. С. 39.

1058 Сарни М. Русская церковь в Лондоне. От Петра Великого до наших дней. С. 39.

1059 Там же.

## **Раздел 5.2. Состояние англикано-православных взаимосвязей в период с 1917 по 1943 гг.**

### **5.2.1. Англиканская помощь гонимой Русской Церкви в годы большевистского террора и Великой Отечественной войны.**

Февральская, а затем и Октябрьская революции 1917 года, приведшие к ликвидации Российской империи и созданию Советского Союза, кардинальным образом изменили всю внешне- и внутривосточную ситуацию в стране, и крайне негативно сказались на жизни Русской Церкви. Тем не менее, несмотря на революционные события, 15 (28) августа 1917 г. Русская Церковь в сложнейших условиях собрала давно готовившийся Поместный собор, на котором кроме главного вопроса — избрания Патриарха — решались и другие насущные церковные проблемы, в том числе и вопрос о взаимоотношениях с Англиканской Церковью. В результате восстановления патриаршества у Русской Церкви появилась возможность создать свою собственную структуру, отвечающую за межцерковные взаимоотношения.

19 июля 1918 года тридцать три члена Поместного Собора, среди которых было два архиерея и несколько профессоров духовных академий, составили записку с предложением создать Отдел по соединению христианских Церквей, которую представили на рассмотрение Собора 1 августа. Свою просьбу они обосновывали тем, что в настоящее время христианство подвергается опасности уничтожения со стороны безбожия и неверия, в связи с чем особое значение приобретает вопрос о единении христианских Церквей. Как указывалось в записке: «Задача Отдела заключается в том, чтобы подготовить материал для решения Собором этого вопроса и для дальнейшего основного направления в период между соборами».<sup>1060</sup>

На заседании Собора 3 августа 1918 г. Отдел по соединению Церквей был создан, а с 24 августа по 17 сентября проходили его заседания. Председателем

<sup>1060</sup> Вопрос о соединении Церквей на Поместном Соборе Российской Православной Церкви 1917–18 гг. // Православие и экуменизм: (Документы и материалы). М: ОВЦС. 1995. С. 66.

отдела, в который вошли сорок четыре члена Собора, стал архиепископ Алеутский и Североамериканский Евдоким (Мещерский).<sup>1061</sup> На заседаниях Отдела рассматривались вопросы взаимоотношений с Церковью Англии, Епископальной Церковью в США и со старокатоликами. На последнем, седьмом по счету, заседании участники составили проект постановления Поместного Собора, в котором отметили искреннее стремление англикан и старокатоликов к единению с Православной Церковью, а также заявили о поддержке тех лиц, которые трудятся в направлении сближения с указанными дружественными Церквями. Также Св. Синоду поручалось создание постоянной комиссии, имеющей отделения в России и за рубежом с целью дальнейшего изучения англиканской и старокатолической проблемы, чтобы посредством контактов с представителями данных Церквей способствовать скорейшему достижению единения. Председателем комиссии был назначен митрополит Сергей (Старогородский).<sup>1062</sup>

Данный проект постановления, после рассмотрения Собором, был утвержден на его последнем заседании 7 (20) сентября 1918г. Однако, на последнем совещании епископов, состоявшемся 9 (22) сентября, он не рассматривался, и принятое Собором «Постановление относительно соединения Церквей» не вошло в официальное Собрание определений и постановлений Собора. Таким образом, практическая реализация проекта постановления откладывалась на неопределенное время.<sup>1063</sup> Но, несмотря на выраженную Поместным Собором поддержку англикано-православного диалога, отношения между Московским патриархатом и Ламбетским дворцом были полностью прекращены в связи с религиозной политикой пришедших к власти в России большевиков. Вплоть до 1943 г. все контакты между Русской Церковью и англиканами были невозможны.

---

1061 Мраморнов А.И. Вопросы международных и межцерковных отношений на Священном Соборе Православной Российской Церкви 1917–1918 гг. // Вестник МГИМО-Университета. 2019. № 3 (66). С. 192.

1062 См. Кривошеева Н.А. Последнее Деяние Священного Собора 1917–1918 гг. // Вестник ПСТГУ II: История. История Русской Православной Церкви. 2008. Вып. II:4 (29). С. 109–141.

1063 Крапивин М.Ю., Далгатова А.Г., Макаров Ю. Последнее Деяние Священного Собора 1917–1918 гг. // Вестник ПСТГУ II: История. История Русской Православной Церкви. 2008. Вып. II:4 (29). С. 109–141.

В то же время необходимо отметить беспрецедентную поддержку Русской Церкви и лично патриарха Тихона англиканскими иерархами во время церковных гонений со стороны Советской власти. Известно, что дважды — в 1918 и 1919 гг. Архиепископ Кентерберийский получил обращение от митрополитов Омского и Одесского с просьбой молиться о защите Русской Церкви от гонений. Предстоятель Англиканской Церкви в ответных телеграммах заверял российское священноначалие в сочувствии и молитвах, добавляя, что делает все возможное, чтобы оказывать им помощь любым возможным способом. В Англиканской Церкви были введены молитвы о Русской Церкви в сложное для нее время, соответствующие резолюции были приняты в парламенте, всевозможную помощь беженцам из России оказывала Ассоциация Восточных Церквей. 12 августа 1918 г. Ассоциация провела торжественное богослужение в церкви св. Мартина с крестным ходом, а епископ Оксфордский доктор Гор сказал проповедь о страждущей Русской Церкви.<sup>1064</sup>

В 1920-е годы в Великобритании получило большой размах движение христиан против религиозных репрессий в России. Участники движения стремились воздействовать на английское правительство, но реальную поддержку русскому православию оказывали именно религиозные деятели Великобритании во главе с архиепископом Кентерберийским Ренделлом Дэвидсоном. Англиканская церковь выражала глубокое беспокойство в связи с репрессиями против Русской Церкви, неоднократно оказывая поддержку патриарху Тихону. Глава Церкви Англии многократно и по любому поводу выступал в защиту патриарха Тихона в палате лордов и на различных общественных форумах. Он даже посылал письма в защиту патриарха в Кремль и призывал подписывать такие письма других ведущих англиканских священнослужителей.<sup>1065</sup>

1064 The Anglican and Eastern Churches: A Historical Record 1914–1921 // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/historical\\_record1921.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/historical_record1921.html) (дата обращения: 09.10.2020).

1065 Sasson, Tehila. From Empire to Humanity: The Russian Famine and the Imperial Origins of International Humanitarianism. // Cambridge University Press : официальный сайт. URL: [https://www.cambridge.org/core/services/aop-cambridge-core/content/view/58AF929EC91520019185C06B3D1B99CF/S0021937116000575a.pdf/from\\_empire\\_to\\_humanity\\_the\\_russian\\_famine\\_and\\_the\\_imperial\\_origins\\_of\\_international\\_humanitarianism.pdf](https://www.cambridge.org/core/services/aop-cambridge-core/content/view/58AF929EC91520019185C06B3D1B99CF/S0021937116000575a.pdf/from_empire_to_humanity_the_russian_famine_and_the_imperial_origins_of_international_humanitarianism.pdf) (дата обращения: 12.10.2020).

В 1923 г. участники движения создали «Фонд помощи русскому духовенству», который с 1926 г. перерос в «Фонд помощи духовенству в России и за ее пределами, русской Духовной академии и Русскому православному студенческому движению в эмиграции.» Данный фонд оказывал всевозможную помощь оказавшимся в эмиграции православным, а также поддерживал Духовную академию в Париже.<sup>1066</sup>

Архиепископ Кентерберийский Р. Дэвидсон постоянно выступал в защиту патриарха в палате лордов и в различных общественных форумах, совместно с другими ведущими англиканскими деятелями писал письма в его защиту в Кремль. Когда в мае 1922 г. патриарх Тихон был подвергнут тюремному заключению, архиепископ Кентерберийский выразил от имени всего англиканского сообщества протест советскому правительству против гонений на Русскую Церковь.<sup>1067</sup>

Благодаря Р. Дэвидсону, вопрос о репрессиях священников в Советском Союзе неоднократно поднимался в парламенте, в результате чего 8 мая 1923 г. советскому правительству был вручен ультиматум (нота) Керзона. В числе прочего, в ультиматуме было выдвинуто требование прекращения религиозных преследований в СССР. Британское правительство требовало отмены смертных приговоров православным священнослужителям и иерархам, осужденным за якобы контрреволюционные действия. В ультиматуме указывалось на арест и смертную казнь в июле 1922 г. митрополита Вениамина и десяти священников только за то, что они выступали против конфискации церковного имущества. Также осуждалось содержание под строгим арестом патриарха Тихона, которого обвиняли в контрреволюционной деятельности. В ультиматуме звучал призыв отменить смертные приговоры православным священнослужителям, поскольку эти аресты и казни преследуют цель уничтожение религии в России и замену ее безбожием.<sup>1068</sup>

---

1066 Davis D. *British Aid to Russian Churchmen: 1919–1939* P. 48–49.

1067 Письмо английских религиозных деятелей председателю Совета народных комиссаров Ленину от 31 мая 1922 г. // АВПРФ. Ф. 69. Оп. 10. Д. 37. П. 23. Л. 1–2.

1068 Меморандум Правительства Великобритании от 8 мая 1923 года // *Документы внешней политики СССР*. Т. 6. Министерство иностранных дел СССР. Москва, 1962. С. 301–302.

Глубокое сочувствие Русской Церкви, подвергавшейся жестоким преследованиям со стороны большевистской власти, выразили участники Ламбетской конференции 1920 года.<sup>1069</sup> А на Ламбетской конференции 1930 года архиепископ Йоркский Уильям Темпл выразил свое сожаление в связи с вынужденным отсутствием представителей Русской Церкви.<sup>1070</sup> В резолюции 34 Ламбетской конференции, в частности, говорится: «Конференция выражает свое сочувствие Русской Церкви в условиях гонений против неё и молится о том, чтобы Бог по Своей милости дал этой Церкви еще раз свободу и процветание, чтобы она снова заняла свое место, имея большую свободу и силу самовыражения среди других великих Церквей христианского мира».<sup>1071</sup> В начале 1930-х годов архиепископ Кентерберийский Космо Ланг организовал в Англии международное моление «О страждущей Русской Церкви» и неоднократно делал заявления по поводу преследования православных в СССР. Свой протест по поводу репрессий в отношении священнослужителей выразил и глава Американской Епископальной Церкви Чарльз Бренд.

С началом Великой Отечественной войны поддержка Англиканской Церковью православных в России увеличилась. Так, в США более тысячи епископальных священников написали обращение к президенту Т. Рузвельту с просьбой о предоставлении помощи страждущей России и как можно быстрее открыть второй фронт.<sup>1072</sup> В Англии архиепископ Кентерберийский У. Темпл 21 февраля 1943 г. организовал специальное молебствие за страждущую от фашистов Россию.<sup>1073</sup> Он также постоянно высказывал свое сочувствие нашей Родине во

---

1069 1920 Lambeth Conference. Resolution 34. «The Unity of the Church — The Eastern Orthodox Church». //Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth\\_sketch1945.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth_sketch1945.html) (дата обращения: 02.10.2020).

1070 1930 Lambeth Conference. Resolution 17. «Reunion of the Christendom». // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL : <https://www.anglicancommunion.org/media/127731/1920.pdf> (дата обращения: 15.10.2020).

1071 1930 Lambeth Conference. Resolution 34. «The Unity of the Church — The Eastern Orthodox Church». //The Anglican Community : официальный сайт. URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127734/1930.pdf> (дата обращения: 15.10.2020).

1072 Духовенство США требует открытия второго фронта // РГАСПИ. Ф. 89. Оп. 4. Д. 175. Л. 4.

1073 Молебствие за СССР в Англии // РГАСПИ. Ф. 89. Оп. 4. Д. 175. Л. 2–3.

время многочисленных выступлений перед различными общественными организациями.<sup>1074</sup>

Одним из лидеров английского движения помощи Советскому Союзу в годы войны был настоятель Кентерберийского собора доктор Хьюлетт Джонсон. Он возглавлял Объединенный комитет помощи СССР и за годы войны собрал более трехсот тысяч фунтов стерлингов для нужд союзнического государства. Он также много выступал с докладами и лекциями о Советском Союзе, в котором побывал в 1937 г. по линии культурных связей. В своих выступлениях он призывал устанавливать дружеские отношения с Советской Россией и помогать ей в тяжелые годы войны. В 1943 г. именно доктору Джонсону суждено было стать связующим звеном в сложных переговорах между руководителями СССР и Великобритании, осуществлявшихся при посредстве религиозных организаций обеих стран. А после окончания войны Х. Джонсон за солидарность с советским народом был награжден орденом Трудового Красного Знамени.<sup>1075</sup>

Таким образом, в тяжелые для Русской Церкви и советского народа годы большевистского террора и войны Англиканская Церковь доказала свое искреннее дружеское расположение и по мере возможностей старалась помочь русским братьям во Христе как словом, так и делом.

### **5.2.2. Переговоры между Англиканской и некоторыми Поместными Православными Церквями в 1920–1930-е гг.**

После Октябрьской революции 1917 г. все официальные контакты между Англиканской и Русской Церковью были прекращены вплоть до 1943 г., однако с 1920 по 1936 гг. получил интенсивное развитие богословский диалог англикан с другими Поместными Православными Церквями. Несмотря на то, что Русская Церковь не могла принимать участие в этом диалоге, его итоги имели важное значение для русско-англиканских связей в дальнейшем, поэтому мы считаем необходимым осветить данный вопрос в нашем исследовании.

---

<sup>1074</sup> Болотов С.В. Русская Православная Церковь и международная политика СССР в 1930-е — 1950-е годы. М., 2011. С. 39–40.

Начало англикано-православному богословскому диалогу 1920–1930-х гг. было положено созданием архиепископом Кентерберийским в декабре 1919 г. официального Комитета Восточных Церквей. Новый Комитет взял на себя ответственность за сопровождение делегатов и другие подобные протокольные процедуры, которые ранее выполняла Ассоциация Восточных Церквей. Между вновь созданной структурой и Ассоциацией сразу установились тесные рабочие отношения, а сотрудники Ассоциации были широко представлены в Комитете. В частности, среди членов комитета были президент Ассоциации (епископ Лондона) и четыре вице-президента Епископальной Церкви, а генеральный секретарь Ассоциации Х. Дж. Файнс-Клинтон был единогласно избран секретарем архиерейского комитета. Аналогичные комитеты были созданы при Синодах Константинопольской, Элладской и других Восточных Церквей.<sup>1076</sup>

В 1920 г. впервые в истории англикано-православных отношений на IV Ламбетскую конференцию архиепископом Кентерберийским была приглашена делегация православных богословов Константинопольского патриархата. В рамках конференции, которая проходила с 5 июля по 7 августа, был проведен ряд переговоров и богословских собеседований между православной и англиканской стороной. Конференция одобрила решение архиепископа Кентерберийского утвердить деятельность Комитета Восточных Церквей на постоянной основе, и выразила надежду, что работа этого комитета совместно с аналогичными комитетами, основанными в Константинополе и Афинах, окажет большую помощь в продвижении дела воссоединения с Православной Церковью.<sup>1077</sup> Тем самым англикано-православный диалог о перспективах церковного единения вышел на уровень официальных переговоров.

В ходе переговоров англикане подчеркнули, что вероучительная книга «Тридцать девять статей» не отражает всей полноты англиканского вероучения, они также признали православное учение о Евхаристии и согласились с

---

1075 Правда. 21 июля 1945 г.

1076 The Anglican and Eastern Churches: A Historical Record 1914–1921 // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/historical\\_record1921.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/historical_record1921.html) (дата обращения: 17.10.2020).

решениями Седьмого Вселенского Собора. Кроме того, англиканская сторона признала неправильность Filioque, но при этом отметила, что крайне нежелательным было бы менять вековую традицию произнесения Символа веры, сложившуюся в Англии. Со своей стороны, православная делегация подтвердила признание англиканского крещения и допустимость, в случае необходимости, совершение венчания священниками одной из Церквей над членами другой. В то же время было подчеркнуто, что необходимым условием церковного единения является принятие англиканским сообществом православного вероучения.<sup>1078</sup>

В следующем, 1921 году Комитет Восточных Церквей при Архиепископе Кентерберийском подготовил документ «Условия евхаристического общения между Церковью Англии и находящимися с ней в сообществе Церквами с Восточной Православной Церковью» (Terms of Intercommunion suggested between the Church of England and the Churches in Communion with her and the Eastern Orthodox Church(es)), обозначивший вопросы, по которым необходимо достижение согласия между Англиканской и Православной Церквами. Перечень состоял из тринадцати пунктов: 1 — вера в Господа Иисуса Христа так, как она открыта в Евангелии и изложена на Вселенских Соборах; 2 — согласие с канонами Священного Писания; 3 — вопрос о достаточности Священного Писания; 4 — понятие веры Церкви; 5 — согласие по решениям Халкидонского собора о вере; 6 — недозволённость в составлении других вероучений; 7 — согласование учения о Святом Духе; 8 — вопрос о Filioque; 9 — проблема разнообразия церковных обычаев; 10 — согласование числа таинств; 11 — вопрос Евхаристии; 12 — определение священного сана в церкви; 13 — проблема почитания святых икон.<sup>1079</sup>

В 1922 г., основываясь на содержании данного документа, Синод Константинопольской Церкви во главе с Патриархом Мелетием IV

1077 1920 Lambeth Conference. Resolution 19. «Reunion of the Christendom». // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127731/1920.pdf> (дата обращения: 11.10.2020).

1078 The Anglican and Eastern Churches: A Historical Record 1914–1921 // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/historical\\_record1921.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/historical_record1921.html) (дата обращения: 17.10.2020).

1079 Monks J.L. Relation between Anglicans and Orthodox: Their Theological Development// Theological Studies. Vol. 7. Issue 3. September 1. 1946. P. 427–428.

(Метаксасисом) признал действительность англиканской иерархии. После этого Мелетий IV направил послание ко всем Поместным Православным Церквам, в котором указал на законность англиканских рукоположений наравне с таковыми у католиков, армян и старокатоликов. Решение Патриарха Мелетия IV поддержали Синод Кипрской Церкви и Иерусалимский Патриарх Дамиан, а затем Сербская и Элладская Церкви.<sup>1080</sup>

Обсуждение «Условий евхаристического общения» продолжилось на Ламбетской конференции в 1930 г., куда так же была приглашена православная делегация, которую возглавил бывший Константинопольский Патриарх Мелетий IV (Метаксасис), но уже в качестве Патриарха Александрийского Мелетия II. В состав делегации входили представители десяти Поместных Православных Церквей. В результате переговоров было решено создать Смешанную православно-англиканскую богословскую комиссию — СПАБК (Anglican-Orthodox Joint Doctrinal Commission) с целью изучения сходств и различий в вероучениях двух Церквей.<sup>1081</sup>

В ходе переговоров было подтверждено, что при переходе в православную веру англикане не подлежат перекрещиванию. Кроме того, англикане признали, что священство это не просто должность, а таинство, и что в символической книге «Ординал» прямо указывается на происхождение англиканской иерархии с апостольских времен. Православная делегация согласилась признать апостольское преемство в Церкви Англии при условии принятия англиканами православного учения о таинстве Евхаристии. Результатом переговоров стало признание наличия апостольского преемства в Англиканской Церкви со стороны Александрийского Патриархата.<sup>1082</sup>

Делегаты конференции обратились к Архиепископу Кентерберийскому с просьбой назначить доктринальную комиссию в составе представителей от Англиканского сообщества и патриархатов автокефальных Церквей Востока, которая после соответствующих консультаций подготовила бы совместное

---

1080 Documents on Christian Unity: Third Series, 1930–1948. Edited by G. K. A Bell, Bishop of Chichester. P. 93, 98.

1081 Lambeth Occasional Reports. London: SPCK. 1931.

1082 Ibid.

заявление по тем богословским вопросам, по которым существуют разногласия и единство мнений между Англиканской и Православной Церквями. Было также подчеркнуто, что поскольку заключения Ламбетской конференции не могут претендовать на статус доктрины, в настоящий момент не может быть сделано никакого официального заявления по вопросам, упомянутым в резюме дискуссий между православной делегацией, возглавляемой Патриархом Александрийским и епископами Англиканского Сообщества.<sup>1083</sup>

С 15 по 20 октября 1931 г. состоялось первое заседание Смешанной православно-англиканской богословской комиссии, которое возглавляли митрополит Фиатирский Герман и епископ Глостерский А. Хедлам. В ходе работы комиссии были достигнуты соглашения по шести пунктам. Прежде всего, англикане согласились с православной точкой зрения, что Священное Предание является объяснением и завершением Священного Писания, и что оно содержит учение Иисуса Христа и апостолов. Был единогласно признан Никео-Цареградский Символ веры, подтверждены решения Боннской конференции 1875 года о недопустимости добавления *Filioque* в Символ веры, достигнуто согласие в вопросе о христианском Откровении. Англикане выразили готовность признать все семь таинств и согласились с правомочностью двух категорий богослужебных обрядов: общеобязательных, установленных Вселенскими Соборами, и местных, употребляемых только в отдельных Церквях.<sup>1084</sup>

В результате заседаний были сформулированы необходимые условия для возможного единения: обе Церкви являются кафолическими и признают независимость друг друга, а также согласны на взаимный допуск к таинствам. В то же время предполагаемое литургическое общение не обязывает одну из Церквей соглашаться со всеми богослужебными и богословскими традициями другой Церкви, но подразумевает единство в главных вероучительных вопросах.<sup>1085</sup>

---

1083 1930 Lambeth Conference. Resolution 33. «The Unity of the Church — The Eastern Orthodox Church». // Project Canterbury : информ.-справочный портал. URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127734/1930.pdf> (дата обращения: 17.10.2020).

1084 Report of the Joint Doctrinal Commission between the Anglican and the Eastern Orthodox Church. L., 1932. P.8–15.

1085 Report of the Joint Doctrinal Commission between the Anglican and the Eastern Orthodox Church. P. 18.

Следующая встреча состоялась в июле 1935 г. в Бухаресте между представителями Румынской Православной и Англиканской Церквями. В ходе дискуссий обсуждались вопросы доктринального значения символической книги «Тридцать девять статей», а также вновь был поднят вопрос об апостольском преемстве англиканской иерархии и ряд других вопросов. На Бухарестской конференции англиканские делегаты признали уже все семь таинств, но по-прежнему считали Крещение и Евхаристию превосходящими все остальные таинства. Следствием дискуссий стало признание в 1936 г. Румынским Синодом действительности англиканских рукоположений, но с оговоркой: данное решение будет окончательным при условии подтверждения высшим церковноначалием Англиканской Церкви заявлений своих делегатов.<sup>1086</sup>

В итоге Румынская комиссия пришла к заключению, что в ходе переговоров достигнуто предварительное соглашение по основным вероучительным вопросам и подготовлен «прочный фундамент для догматического соглашения между православными и англиканскими церквями» и выразила надежду на то, что другие Православные Церкви примут рекомендации комиссии.<sup>1087</sup> Однако Элладская Православная Церковь выступила с заявлением, что отдельные Поместные Церкви не правомочны выносить окончательное решение по данному спорному вопросу, оно может быть принято только соборным мнением всего православного сообщества. Англиканская Церковь утвердила принятое в Бухаресте соглашение на двух своих Ассамблеях: Йоркской в 1936 г. и Кентерберийской — в 1937 г.<sup>1088</sup>

Богословские дискуссии продолжились в мае 1940 г. в Софии на встрече представителей Болгарской Церкви во главе с митрополитом Софийским Стефаном с делегацией Англиканской Церкви во главе с епископом Глоучестерским. На Софийской конференции рассматривался единственный вопрос — о легитимности англиканских хиротоний. Здесь англикане уже заявили, что таинство священства они признают в таком же смысле, как и таинство Евхаристии и что такое учение разделяется всей Англиканской Церковью. После

1086 Деяния Сопещения глав и представителей автокефальных Православных Церквей. П. М., 1949. С.239.

1087 Там же.С.432.

1088 Geffert B. Eastern Orthodox and anglicans: Diplomacy, theology, and the politics of interwar ecumenism. P. 367.

этого Синод Болгарской Церкви принял непрерывность апостольского преемства в англиканстве как исторический факт.<sup>1089</sup>

Активное участие в развитии англикано-православного диалога в 1930-е гг. принимал англиканский каноник Джон Дуглас, который с 1933 г. являлся секретарем Совета внешних связей Церкви Англии. Особенное внимание в своей деятельности он уделял проблеме православного признания англиканского священства. Благодаря его усилиям четыре Православные Церкви (Константинопольская, Иерусалимская, Александрийская и Румынская) согласились с фактом апостольского преемства в англиканстве. Однако большинство Православных Церквей воздержались от принятия какого либо решения по данному вопросу.<sup>1090</sup>

Как мы видим, в ходе богословских диалогов на высшем уровне в 20–30-х гг. XX века был достигнут значительный прогресс в англикано-православном сближении. Этот прогресс стал возможным как за счет признания англиканами ряда догматических положений Православной Церкви, так и за счет согласия некоторых Поместных Церквей признать действительность англиканских хиротоний. В то же время принятые соглашения не являлись общепризнанными и окончательными, так как в них не принимала участия Русская Церковь. Богословский диалог между Англиканской и Поместными Церквями прекратился с началом Второй мировой войны.

### **5.2.3. Роль русской православной диаспоры в укреплении англикано-православного взаимодействия.**

Несмотря на то, что все официальные международные контакты Русской Церкви были прекращены после революции 1917 года, на неофициальном уровне взаимоотношения, в частности, с Церковью Англии были продолжены благодаря, прежде всего, русской диаспоре за рубежом. После революции и Гражданской

---

1089 Виноградов М. Православная Церковь и англиканское исповедание после Первой мировой войны С. 65.

1090 Зёрновы Николай и Милица. Содружество святого мученика Албания и преподобного Сергия. Исторический очерк // Соборность: сборник избранных статей из журнала Содружества св. Албания и преп. Сергия. // Портал

войны в эмиграции оказались сотни тысяч русских людей, для которых именно принадлежность к Русской Церкви стала главным объединяющим и укрепляющим дух фактором. В последующие за революцией десятилетия русская эмиграция в Великобритании внесла огромный вклад в дело ознакомления английских христиан с православной традицией и способствовала укреплению англикано-православных связей.

Как правило, в эмиграции каждая колония беженцев группировалась вокруг местного православного прихода. В Англии из-за высокого имущественного ценза оказалась довольно немногочисленная белоэмигрантская русская диаспора (по разным данным, от полутора до трех тысяч человек), которая сплотилась вокруг русской посольской церкви и организованного ими «Русского дома». В связи с распадом Российской империи в октябре 1919 г. посольская церковь обрела новый юридический статус Лондонского Успенского прихода, взяв приходской устав, принятый на Поместном соборе 1917–1918 гг.<sup>1091</sup> Значительно возросло число прихожан, почти все они были представителями высшего класса и интеллигенции, сумевшими достаточно быстро обустроиться в новой стране и опосредованно (благодаря, прежде всего, миссии присутствия) служить распространению идей православия на английской земле.

В 1920-е гг. русская церковь в Лондоне, ставшая средоточием белой эмиграции, дважды переезжала в новые здания, окончательно обосновавшись в Сити в здании бывшего англиканского храма св. апостола Филиппа. С 1927 г. в связи с разрывом отношений между Синодом РПЦЗ и митрополитом Евлогием (Георгиевским) произошло и разделение прихожан Успенской церкви. Оба прихода продолжали пользоваться одним церковным зданием, совершая службы поочередно. Впоследствии лондонская община РПЦЗ стала совершать службы во Всесвятской церкви при архиерейском подворье.<sup>1092</sup> Такая ситуация была обусловлена тем, что Великобритания не являлась крупным центром русской эмиграции и необходимости в создании новых приходов не было.

---

Predanie.ru <https://predanie.ru/book/219485-sobornost-sbornik-izbrannyh-statey-iz-zhurnala-sodruzhestva-sv-albaniya-i-prep-sergiya/#/toc1> (дата обращения: 04.11.2020).

1091 Сарни М. Русская Церковь в Лондоне. От Петра Великого до наших дней. С. 43.

Необходимо отметить, что основной вклад в развитие русско-английских церковных связей внесли «евлогиане», хотя община РПЦЗ также стремилась поддерживать хорошие отношения с Церковью Англии.<sup>1093</sup> Одним из сторонников митрополита Евлогия, посвятившим всю свою жизнь распространению православия на английской земле и укреплению англикано-православных взаимоотношений, был Николай Михайлович Зёрнов (1898–1980 гг.) Эмигрировав в 1921 г. с семьей в Белград, Зёрнов поступил на богословский факультет Белградского университета и сразу начал принимать активное участие в студенческом христианском движении.

В Белграде, так же, как и в других центрах русской эмиграции, был основан молодежный православный кружок, изучавший проблемы христианства в современном мире, а в 1923 г. организовано Русское студенческое христианское движение в изгнании (РСХД). Благодаря активному участию в создании и работе этих структур молодой Николай Зёрнов познакомился с секретарем американской Молодежной мужской христианской ассоциации (YMCA) Ральфом Холлингером. Холлингер, пораженный степенью богословской подготовки русских студентов, стал приглашать их на межконфессиональные студенческие конференции. Так, летом 1923 г. Зёрнов был участником съезда Студенческого Христианского движения (СХД) Великобритании и Ирландии, на котором вместе с Н. А. Клепининым представлял Русское студенческое христианское движение в Белграде.<sup>1094</sup> А с 1925 г. Николай Зёрнов становится секретарем Русского студенческого христианского движения, пробыв на этом посту до 1932 г.

В 1923 г. Зёрнов предложил организовать русско-английскую студенческую встречу с тем, чтобы молодежь обеих стран могла познакомиться с традициями своих Церквей. В 1925 г. во время студенческого съезда в Манчестере он вновь выдвинул идею созыва межконфессионального съезда (конференции). Молодого активиста поддержали митрополит Евлогий и протоиерей Сергей Булгаков,

---

1092 Маковецкий А. прот. Беляя Церковь: Вдали от атеистического террора. С. 105.

1093 Шкаровский М.В. Русско-английские связи в XX веке. // Санкт-Петербургская духовная академия : официальный сайт. URL:<https://old.spbda.ru/publications/m-v-shkarovskiy-russko-angliyskie-cerkovnye-svyazi-v-xx-veke/> (дата обращения: 10.11.2020).

1094 Казнина О.А. Русские в Англии. С. 79.

который принял предложение возглавить русскую делегацию. Окончательное решение о созыве данного съезда было принято летом 1926 г. во время заседания комитета Всемирной студенческой христианской федерации, проходившем в Дании.

Осенью 1926 г. Николай Зёрнов приехал в Англию и посетил несколько англиканских богословских колледжей, в результате чего двадцать человек преподавателей и студентов согласились участвовать в предстоящей конференции. Российскую делегацию должны были представлять студенты и преподаватели основанного в 1925 г. в Париже Богословского института св. Сергия во главе с протоиереем Сергием Булгаковым.<sup>1095</sup>

Благодаря усилиям Н. Зёрнова, о. Георгия Флоровского, о. Сергия Булгакова, Николая Бердяева и Антона Карташева в предместье Лондона городе Сент-Олбансе с 11 по 15 января 1927 г. состоялся первый англо-русский студенческий съезд, в котором участвовало 12 русских и 30 английских делегатов. В российскую делегацию входили два профессора: Сергей Безобразов (будущий епископ Кассиан) и Лев Зандер, с англиканской стороны присутствовал епископ Чарльз Гор, сопредседателями выступили Николай Зернов и О. Ф. Кларк.<sup>1096</sup>

Участники съезда обсуждали богословские вопросы и устраивали совместные молитвы. Вначале им было сложно понимать друг друга как из-за языковых трудностей, так и из-за огромной разницы в мировоззрениях. Богословские интересы также не совпадали, православная делегация предпочитала делать акцент на экклезиологии и метаисторической тематике, а английская отдавала предпочтение библейской критике. На этом фоне решающим объединяющим фактором стало ежедневное совместное моление, во время которого исчезали идеологические, богословские и лингвистические преграды. О. Сергей Булгаков внес инновационное предложение совершать православную и англиканскую евхаристию поочередно на одном алтаре. Он считал, что совместное

---

<sup>1095</sup> Зёрновы Николай и Милица. Содружество святого мученика Албания и преподобного Сергия. Исторический очерк. Соборность: сборник избранных статей из журнала Содружества св. Албания и преп. Сергия. // Predanie.ru : информ.-справочный портал. URL: <https://predanie.ru/book/219485-sobornost-sbornik-izbrannyh-statey-iz-zhurnala-sodruzhestva-sv-albaniya-i-prep-sergiya/#/toc1> (дата обращения: 15.11.2020).

богослужение может принести хорошие результаты в деле межконфессионального взаимопонимания.<sup>1097</sup> В конечном результате конференция оказалась достаточно успешной и по ее итогам было решено организовать подобную встречу через год.

Второй англикано-православный студенческий съезд проходил в том же Сент-Олбансе с 27 декабря 1927 г. по 2 января 1928 г., на него уже приехало сорок англикан и двадцать пять православных делегатов. На съезде был прочитан ряд докладов, по которым состоялись детальные обсуждения. Англиканский священник Хьюгс прочитал доклад о роли англиканского прихода в жизни прихожан, а о. Друри из Милфрида рассказал об истории возрождения монашеской жизни в Англии и об устройстве монашеских орденов в Англиканской Церкви. Затем господин Петерсон прочитал доклад «Богослужения Святой Недели», а профессор Николай Арсеньев «Церковная жизнь во время Святой Седьмицы». Доклады продемонстрировали мистицизм русского подхода к церковной жизни и более практический подход в англиканстве.<sup>1098</sup> Далее обсуждались различные вопросы религиозной жизни двух Церквей.

В последний день съезда отец Хьюгс и Дмитрий Клепинин выступили с докладами о таинствах Крещения и Миропомазания. Доклады вызвали живую дискуссию, высветившую различные акценты и обозначившую разные подходы, существующие в англиканстве и православии в отношении этих двух таинств. В ходе обсуждений участники пришли к выводу, что принципиальные позиции двух Церквей по данному вопросу во многом совпадают, но имеются значительные отличия в практике.<sup>1099</sup>

На заключительном заседании секретарь СХД пастор Уильям Гендалл озвучил общее желание присутствующих создать Содружество Святого Албания и Преподобного Сергия Радонежского. Целью Содружества стало бы взаимодействие православной и англиканской традиций и подготовка условий для

1096 Zernov N., Zernova M. The History of the Fellowship of St. Alban and St. Sergius. A Historical Memoire. L., 1979. P. 4.

1097 Zernov N., Zernova M. The History of the Fellowship of St. Alban and St. Sergius. A Historical Memoire. P. 4.

1098 Editorial // Sobornost. No. 1 London. June 1928. P. 2.

1099 Ibid. P.3.

их дальнейшего евхаристического единения. Содружество имело неофициальный статус и не претендовало на участие в формальных межконфессиональных мероприятиях, делая акцент на дружеском общении молодых христиан англиканского и православного исповеданий. Председателями Содружества стали митрополит Западноевропейский Евлогий и епископ Трурский Вальтер Фрир, а вице-председателем отец Сергей Булгаков.<sup>1100</sup> Первое время в Содружество входили только участники двух конференций, в дальнейшем оно стало включать в себя всех заинтересованных лиц.

Уже в июне 1928 г. Содружество выпустило первый номер своего ежеквартального издания «Журнал св. Албания и св. Сергия» (*The Journal of St. Albans and St. Sergius*), редакторами которого стали Эмброуз Ривз (будущий епископ Йоханнесбурга) и Ксения Брайкевич.<sup>1101</sup> С марта 1935 г. журнал получил новое название «Соборность» (*Sobornost*). В 1937 г. редактором журнала стал англиканин Э. Маскаль, а его помощником протоиерей Г. Флоровский.

По всей стране члены Содружества развернули широкую просветительскую деятельность с целью ознакомления англичан с православием, они организовывали конференции и встречи, публиковали статьи в различных журналах, устраивали творческие вечера и концерты. Все эти мероприятия способствовали умножению контактов между православными и англиканами. В рамках Содружества осуществлялись взаимные летние поездки русских студентов из Парижа в Англию и английских в летние лагеря РСХД во Франции.<sup>1102</sup> Как правило, это были студенты богословских факультетов, и каникулы, проведенные в тесном общении с представителями другой конфессии, способствовали не только обогащению их знаний о религиозных традициях друг друга, но и взаимному сближению.

Продолжилась и практика созыва англикано-православных съездов, они проводились ежегодно вплоть до 1936 г. Среди участников преобладали английские и русские студенты богословских учебных заведений, а также

1100 Zernov N., Zernova M. *The History of the Fellowship of St. Alban and St. Sergius. A Historical Memoire.* P. 5–6.

1101 Хмыров Д.В. Спорные вопросы истории РПЦЗ (1920–1945). С.94.

1102 Zernov N., Zernova M. *The History of the Fellowship of St. Alban and St. Sergius. A Historical Memoire.* P. 6–9.

преподаватели и священнослужители. С каждой очередной встречей число участников возрастало и в них принимало участие все большее число русских профессоров, итоги съездов подробно освещались в журнале Содружества «Sobornost».

Третий англикано-православный съезд состоялся в апреле 1929 г., на нем присутствовало уже около ста делегатов. Кроме русских и английских студентов в работе съезда принимали участие русские священники Сергей Булгаков и Сергей Четвериков, с англиканской стороны епископ Фрир, каноник Андерхилл, священники Верриер Элвин, Николас Бер, Джилет, Френч, Гейдж Браун, Мосс и Уиддрингтон. После двух вступительных речей остальное время было посвящено рассмотрению основных аспектов Божественной Литургии. На эту тему было прочитано несколько докладов, затем последовали обсуждения в небольших группах. В часовне были отслужены англиканская, а на следующий день православная Литургии, а также вечерние службы.<sup>1103</sup>

На четвертом съезде, состоявшемся в апреле 1930 г., присутствовали митрополит Евлогий и архиепископ Кентерберийский. Большой интерес вызвал доклад о. Сергия Булгакова «Свят святостью Церкви». Мысль, что Церковь как Тело Христово освящает все, что с нею соприкасается, была очень важна для русских участников съезда. На четвертый день конференции каноник Кларк прочитал доклад на тему «Святые Православной Церкви», который вызвал сложную дискуссию по поводу понятия святости. Англиканские делегаты были впечатлены концепцией возможности общения со святыми, которым и вместе с которыми можно молиться. Также состоялась обстоятельная дискуссия относительно частоты причастия, которая у англикан выше, чем у православных.<sup>1104</sup>

Пятый англикано-православный съезд состоялся в апреле 1931 г. На нем из числа русских делегатов выступили Г. Флоровский, о. Сергей Булгаков и историк А. В. Карташев. По мнению английских участников, этот съезд был одним из

1103 Rev. Ambrose Reeves. Editorial // Sobornost. No. 5 London. June 1929. P. 1–2.

1104 Turner A.J. Some impressions of the Fourth Annual Conference of the Fellowship of SS. Alban and Sergius // Sobornost. 1930. № 9. P. 20–23.

самых успешных, так как принес понимание важности православия для англиканства, прежде всего в свете более широкого видения англиканской миссии, озвученного на Ламбетской конференции 1930 года. Кроме того, несмотря на различие в подходах, в ходе работы съезда возникло ощущение особого духовного единства между англиканами и русскими. Участники пришли к выводу, что, несмотря на некоторые препятствия догматического характера, межконфессиональный союз, при условии устранения несущественных барьеров, вполне реален. Важным результатом проведенных дискуссий стал тот факт, что после богослужения все участники съезда подошли и поцеловали икону Распятия.<sup>1105</sup>

В апреле 1932 г. в Лондоне состоялся шестой съезд Содружества, посвященный теме «Господь — податель жизни». На нем с докладами выступали с русской стороны профессор Николай Бердяев и Георгий Флоровский, а с английской — каноник Спенсер Эллис и священник К.Д. Кеннеди и другие участники. Н. Бердяев в своем докладе поднял вопрос значения религии в политической и общественной жизни, а доктор Доудж и каноник Дуглас посвятили свои доклады проблеме возможного воссоединения. По количеству и значимости обсуждаемых вопросов эту конференцию делегаты оценили как одну из самых успешных.<sup>1106</sup>

На седьмом съезде, состоявшемся в июне 1933 г., председатель Содружества доктор богословия Эрик Маскалл, Николай Зёрнов и священник Э. Фенн сделали обстоятельный доклад о работе Содружества за истекший год и о текущем состоянии дел. Затем выступил о. Сергей Булгаков с речью, в которой он проанализировал допустимые условия сближения между англиканами и православными на данном этапе межконфессионального диалога, в том числе и в рамках Содружества. Он сказал о необходимости помнить, что совместные службы являются по сути неканоническими, что христианское единство основывается прежде всего на догматическом согласии, поэтому общее служение

1105 Green A. Impressions of the Fifth Annual Conference, held at High Leigh, April 16–21, 1931 // *Sobornost*. 1931. N o.12. P.13–14.

1106 Н. Frank Bishop. Editorial // *Sobornost*. 1932. № 16. P. 1–2.

является лишь подготовкой к будущему союзу наших Церквей. Особенно это касается евхаристического общения, которое невозможно без согласия канонической власти. В то же время он предложил допускать англикан к православному причастию, попросив для этого у иерархов двух Церквей благословение на ограниченный интеркоммунион для членов Содружества. Другими словами, он предложил пока удовлетвориться принципом икономии, который на Западе известен как диспенсация, хотя между этими понятиями и есть некоторые различия. В качестве примера он привел разрешение, которое существует у православных на получение Крещения и Причастия у англиканских священников и наоборот, в случае смерти, при отсутствии их собственного священнослужителя.<sup>1107</sup>

Мнения русской делегации по этому поводу разделились: в то время как Карташев поддержал данное предложение, Флоровский высказался против. Возникшая по этому поводу дискуссия не привела ни к каким результатам, и было решено сначала изучить канонический, литургический и вероучительные аспекты этого вопроса. У англикан была своя точка зрения по данному предложению. Э. Маскалл, признав правильность рассуждений о. Сергия, высказал предположение, не являются ли канонические препятствия, упомянутые о. Сергием, устаревшими в изменившихся обстоятельствах. Он считает, что основной подход к проблеме единения заключается не в том, что мы во многом обязаны согласиться друг с другом, а в том минимуме, в котором мы можем прийти к согласию и выступать сообща.<sup>1108</sup>

Основной темой восьмого съезда Содружества, проходившего в июне 1934 г., было «Исцеление схизмы». Обсуждение опиралось прежде всего на тезисы, сформулированные в прошлом году о. Сергием Булгаковым по вопросу совместного общения. Участники пришли к заключению, что объединение не имеет смысла, если оно достигнуто в малых группах, действующих неофициально, так как евхаристическое общение не является частным делом. В то же время, как подчеркнули делегаты, не следует думать, что другие способы

---

1107 General Report of the Fellowship Conference, June 1933 // Sobornost. 1933. № 19. P. 11–14.

достижения единства бесполезны. Были уже достигнуты значительные результаты на уровне переговоров между иерархами, и необходимо терпеливо дожидаться благоприятного времени для восстановления союза. Было также сказано, что дело единения должно осуществляться не только на уровне иерархов, но и на уровне народа. Кроме того, Православная Церковь не имеет одного главу, поэтому путь официальных переговоров является очень длинным.<sup>1109</sup>

В заключение были даны рекомендации, выражающие мнение большинства участников:

1. Содружество должно делать всё для продвижения дела воссоединения.
2. Исполнительному секретарю Содружества предложено рассмотреть практические действия, посредством которых Содружество может служить делу единения и достижения евхаристического общения между Англиканской и Православной Церквами.
3. Определить значение слова «Церковь», как оно понимается Содружеством и предложить его Архиепископскому комитету Англиканской Церкви.
4. Исполнительному секретарю рекомендовано организовать богословский комитет с целью подготовки следующего съезда.
5. Обсудить, как предложенная отцом Сергием Булгаковым практика совместных богослужений коснется епископов, клириков и мирян, и будет ли она применяться в особых случаях или в качестве общей практики.<sup>1110</sup>

Девятый англикано-православный съезд проходил с 22 по 28 июня 1935 г., в его работе приняли участие более двухсот человек. В ходе заседаний острая полемика между участниками развернулась при обсуждении проблемы литургического общения между англиканами и православными. Проявив единодушие в вопросе о необходимости усиленно работать над осуществлением взаимного приобщения в таинствах, делегаты съезда разделились во мнениях относительно его практической реализации. Одни участники считали, что к началу общения в таинствах в настоящее время нет никаких преград, так как уже

---

1108 Ibid. P. 14–16.

1109 Eben V. Newman. Conference Impressions // Sobornost. 1934. № 25. P. 30–33.

1110 Eben V. Newman. Conference Impressions. P. 6–7.

имеется единство веры. Другие полагали, что сначала необходимо добиться единогласия по всем догматическим и церковным вопросам и только после этого допустимо взаимное приобщение в таинствах. В числе планов на текущий год значилось привлечение симпатизирующих православию англичан к оказанию ими духовной и материальной помощи гонимой Русской Церкви. Также планировалось пригласить в Англию Русский церковный хор и способствовать устройству православных студентов для обучения в британских богословских колледжах.<sup>1111</sup>

Десятый съезд проходил в 1936 г. в Париже усилиями Парижского отделения Содружества. На этом съезде опять встал вопрос о возможности восстановления евхаристического общения между англиканами и православными. В ходе работы съезда чувство единства между англиканами и православными достигло своей кульминации, все были вдохновлены верой в то, что восстановление евхаристического общения является достижимым делом. По приглашению митрополита Евлогия епископ Фрир совершил англиканскую литургию в соборе святого Александра Невского в присутствии множества русских прихожан. Это был совершенно беспрецедентный случай в практике англикано-православных взаимоотношений, когда англиканское богослужение совершалось в православной церкви для русской общины.<sup>1112</sup> Кроме основных ежегодных съездов Содружество проводило еще местные небольшие конференции, центральным событием которых являлись православные литургии.

После 1936 г. съезды не собирались, что было связано с несколькими факторами. Из-за тяжелой болезни в мероприятиях Содружества не мог больше принимать участие отец Сергей Булгаков. Епископ Фрир, долгие годы возглавлявший Содружество, заболел и в 1938 г. умер.<sup>1113</sup> Кроме того, с началом Второй мировой войны Содружество вынуждено было фактически свернуть свою деятельность, которая продолжена была уже в послевоенное время.

---

1111 Зёрнов Н. М. Девятый Англо-Православный съезд // Путь. 1935. № 49. С.84–85.

1112 Zernov N., Zernova M. The History of the Fellowship of St. Alban and St. Sergius. A Historical Memoire. P. 9.

1113 Федотов С.П. История первого периода деятельности Содружества Святого Албания и Преподобного Сергия //История: факты и символы.2018. № 2 (15). С. 101.

С 1934 по 1947 гг. секретарем Содружества был Николай Зёрнов. Он много ездил по стране с проповедями и лекциями, основными темами которых были сравнение восточных и западных христианских традиций и гонения на Русскую Церковь в СССР. Везде, где бы он ни выступал, он знакомил англичан с богатством православной традиции и глубиной ее духовного опыта. Особое внимание в своих выступлениях он уделял вопросам христианского единства и рассказывал о проблемах, с которыми в то время сталкивалась Русская Церковь. Зёрнов регулярно публиковал свои статьи в эмигрантских религиозных и светских журналах и в журнале Содружества «Соборность», многие из его работ были посвящены теме англикано-православного сближения. Именно Николай Зёрнов в 1930-е годы познакомил с православием будущего архиепископа Кентерберийского Артура Майкла Рамсея.<sup>1114</sup>

Содружество тесно сотрудничало с Russian Church Aid Fund (Фондом помощи Русской Церкви), основная функция которого заключалась в привлечении внимания английских христиан к бедственному положению церкви в Советском Союзе.<sup>1115</sup> Многие члены Фонда и Содружества тесно общались между собой, оказывая друг другу взаимную помощь. Такое сотрудничество являлось еще одним вкладом в общую копилку англикано-православного взаимодействия.

Большим событием для русских членов Содружества стал приезд в Англию делегации Русской Церкви во главе с митрополитом Крутицким Николаем (Ярушевичем) в июне 1945 г. Возможность пообщаться со своим церковноначалием доставила огромную радость этим верным чадам Церкви, так много сделавшим для популяризации православия на английской земле в трудные для Российской Церкви годы. 15 июня митрополит Николай посетил Лондонский Успенский приход и рассказал соотечественникам о жизни Матери-Церкви на родине, «... о ее широко раскрытых материнских объятиях», после чего всех

---

1114 Каллист Уэр. Николай Зёрнов (1898–1980) // Соборность: сборник избранных статей из журнала Содружества св. Албания и преп. Сергия. // Predanie.ru : информ.-справочный портал. URL: <https://predanie.ru/book/219485-sobornost-sbornik-izbrannyh-statey-iz-zhurnala-sodruzhestva-sv-albaniya-i-prep-sergiya/#/toc1> (дата обращения: 17.11.2020).

1115 Geffert B. Eastern Orthodox and anglicans: Diplomacy, theology, and the politics of interwar ecumenism. P. 299.

благословил.<sup>1116</sup> Многие русские люди плакали и просили передать «... низкий поклон матушке России», а после службы долго не расходились и называли встречу с митрополитом «второй Пасхой».<sup>1117</sup>

С 1947 по 1966 гг. Николай Зёрнов читал в Оксфордском университете курс по истории православной культуры. Необходимо отметить, что кафедра по данной дисциплине была специально учреждена в Оксфордском университете благодаря ходатайству английских друзей Зёрнова.<sup>1118</sup> На этих лекциях английские студенты имели возможность получить глубокие знания о православной традиции. Усилиями Зёрнова в Оксфорде был основан Дом св. Григория Нисского и св. Макрины — православный центр, в котором могли останавливаться приезжавшие в Великобританию православные деятели. Там также устраивались ежемесячные собрания и приемы, на которых в качестве гостей присутствовали богослов Клайв Льюис и будущий митрополит Каллист (Уэр).<sup>1119</sup>

Таким образом, взаимоотношение между представителями Русской и Англиканской Церквей не было прервано окончательно даже в самые трудные годы существования Русской Церкви. Необходимо отметить, что, несмотря на достаточно интенсивную деятельность Содружества по продвижению сближения Русской Церкви с Англиканской, значимых результатов в данном направлении ему достигнуть не удалось. Это было обусловлено как частным характером его деятельности, так и ограниченным числом участников, не имевших официальных полномочий от своих Церквей принимать какие либо решения в столь ответственном деле. В то же время русские члены Содружества достигли значительных результатов в деле ознакомления широкой английской общественности с основами православия и с жизнью Русской Церкви. Николай Зёрнов и его сподвижники посвятили этому вопросу всю свою жизнь, искренне веря в возможность межконфессионального воссоединения. Они познакомили с православием будущего архиепископа Кентерберийского А.М. Рамсея и других

1116 Митрополит Николай (Ярушевич). Поездка в Англию. С. 38.

1117 Митрополит Николай (Ярушевич). Поездка в Англию. С. 38.

1118 Хроника семьи Зёрновых // За рубежом. 1973. Т.2. С.356.

1119 Kallistos of Diokleia. The House of St. Gregory and St. Macrina. The First Quarter Century.// Sobornost.1984. Vol.6. № 2. P. 58.

англиканских церковных деятелей, которые в 1940–1960-е гг. стали принимать активное участие в возобновившемся после войны диалоге между Русской и Английской Церквями. И, самое главное, в условиях эмиграции, когда Русская Церковь оказалась изолированной от каких бы то ни было международных контактов, они подхватили эстафету диалога между Русской и Англиканской Церквями и сделали для его развития все, что смогли, что было в их силах и компетенции.

### **Раздел 5.3. Восстановление взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами в период с 1943 по 1956 гг.**

#### **5.3.1. Взаимные визиты представителей двух Церквей в 1943 и 1945 гг. и решение вопроса о легитимности англиканских хиротоний на Московском совещании 1948 г.**

Возобновление диалога между Англиканской и Русской Церковью стало возможным после 1943 г., когда Советское правительство решило использовать внешнеполитическую деятельность Церкви в своих интересах. В планах руководства Советского Союза было укрепление своих позиций во взаимоотношениях с союзниками, и давнишние дружеские связи Московской Патриархии, в первую очередь с Церковью Англии, предстояло привлечь для достижения определенных политических целей. В сентябре 1942 г. в г. Куйбышеве состоялась встреча между Советником британского посольства господином Баггалеем и митрополитом РПЦ Николаем (Ярушевичем), во время которой они договорились о необходимости лучшего взаимопонимания между обеими Церквами. Кроме того, прозвучало предложение об обмене в ближайшее время взаимными визитами между иерархами. В начале 1943 г. посол Великобритании в СССР А. К. Керр во время своей поездки на родину обсудил с иерархами Церкви Англии перспективы визита англиканской делегации в Москву. А 26 июля 1943 г. Керр вручил Молотову официальное сообщение о предстоящем визите.<sup>1120</sup>

Визит англиканской делегации в СССР состоялся сразу же после встречи Сталина с митрополитами Сергием (Старогородским), Николаем (Ярушевичем) и Алексием (Симанским) в Кремле 4 сентября 1943 г. Уже 18 сентября 1943 г. в Москву прибыли архиепископ Йоркский Сирил Ф. Гарбетт и два лондонских капеллана Ф. Г. Хаус и Г. М. Уаддамс. 20 сентября англиканские гости встретились с Патриархом Сергием, передали ему письменное приветствие от архиепископов Кентерберийского и Йоркского и поздравили с избранием на патриарший престол. В приветствии была выражена надежда на то, что после

победы над фашизмом и установления мира возникнет больше возможностей для укрепления межхристианского сотрудничества. В этот же день Патриарх Сергей с митрополитом Алексием (Симанским) посетили с ответным визитом архиепископа Гарбетта, а вечером английские гости были приглашены в Патриархию на чай.<sup>1121</sup>

На следующий день в честь праздника Рождества Богородицы Патриарх Сергей служил Литургию в Богоявленском соборе. Ему сослужили митрополиты Киевский и Ленинградский, а также архиепископы Рязанский и Горьковский. Архиепископ Гарбетт с сопровождавшими его капелланами стояли в левой части алтаря в своих богослужебных одеяниях, на богослужении также присутствовали посол Великобритании в России А. Керр и представители британского посольства. В конце службы Патриарх Сергей обратился к гостям с приветственной речью, в которой поблагодарил английский народ за проявленное сочувствие к советским людям в тяжелые годы войны и за его молитвы о быстрейшем окончании кровопролития. В ответной речи архиепископ Йоркский восхитился мужеством русского народа и выразил надежду на скорую победу над общим врагом.<sup>1122</sup>

22 сентября 1943 г. представители Церкви Англии посетили Московскую Патриархию и в ходе беседы с русскими иерархами рассказали, какой интерес у английского общества вызывает патриотическая деятельность Русской Церкви. В этот же день вечером делегация посетила храм Воскресения Христова в Брюсовском переулке и Замосквореченскую Николо-Кузнецкую церковь. Настоятель церкви в Замоскворечье протоиерей А. Смирнов подарил Архиепископу Гарбетту икону святого великомученика Георгия Победоносца, который считается покровителем Англии. Английская делегация также посетила

---

1120 Васильева О.Ю. Русская Православная Церковь в политике Советского государства в 1943–1948 гг. С. 132.

1121 Записки и справки управления пропаганды и агитации по письмам, отчётам и информации Совета по делам Русской Православной Церкви, Совета по делам религиозных культов, научных работников, Музея истории религии и др. по вопросам естественно-научной пропаганды, о взаимоотношениях с религиозными учреждениями и представителями духовенства и по др. вопросам // РГАСПИ. Ф. 17. Оп. 125. Д. 407. Л. 36.

1122 Пребывание делегации Англиканской Церкви в Москве. С. 20–21.

разрушенный немцами Новый Иерусалим и село Коломенское, где присутствовала на службе в сельском храме.<sup>1123</sup>

27 сентября, на Воздвижение, английские гости приехали в Московскую Патриархию с прощальным визитом. Архиепископ Йоркский поблагодарил русских иерархов за радушный прием и выразил надежду, что в скором времени Церковь Англии сможет принять у себя делегацию Русской Православной Церкви. Во время прощания оба англиканских капеллана встали на колени и попросили у Патриарха Сергия благословения. На следующий день, после отъезда делегации, Патриарху Сергию из британского посольства было доставлено письмо от Архиепископа Гарбетта, в котором он выразил надежду на то, что данный визит послужит возобновлению дружеских связей между нашими Церквями.<sup>1124</sup>

Главная цель приезда английской делегации состояла в том, чтобы заверить Русскую Церковь в самых горячих симпатиях к ней. Сердечный прием, оказанный русскими иерархами английским гостям, поселил в них надежду на благополучное разрешение тех спорных вопросов, по поводу которых Русская Церковь не имела еще возможности высказать свою точку зрения, но которые были уже решены положительно представителями других Православных Церквей. В связи с этим в декабре того же года архиепископ Кентерберийский в своем послании на имя Патриарха Сергия, выражая сердечную благодарность за радушный прием, оказанный его представителям, вновь приглашает делегацию Русской Церкви в Англию. Однако Сталин тогда был против поездки нашей церковной делегации в Великобританию, о чем Патриарха уведомил председатель Совета по делам РПЦ Г. Карпов.<sup>1125</sup>

В мае 1944г. скончался Патриарх Сергий, а в октябре этого же года — Архиепископ Кентерберийский Уильям Темпл. В связи с кончиной Патриарха Сергия Англиканская Церковь выразила соболезнование, а в Лондоне по инициативе Архиепископа Кентерберийского было проведено торжественное

---

1123 Там же. С. 22.

1124 Пребывание делегации Англиканской Церкви в Москве. С. 23.

1125 Шкаровский М.В. Русская Православная Церковь при Сталине и Хрущеве. С. 287.

заупокойное богослужение.<sup>1126</sup> Со своей стороны и Патриарший Местоблюститель Алексей выразил соболезнование в связи с кончиной Архиепископа У. Темпла и по этому поводу совершил в Патриаршем соборе заупокойную службу. Только почти через два года после первого приглашения от лица епископа Кентерберийского мысль о посещении Англии русской церковной делегацией смогла найти свое практическое осуществление.

Избрание нового Патриарха Алексея 2 февраля 1945 г. вселило новые надежды у высшей иерархии Англиканской Церкви на мирное содружество между обеими Церквями. В связи с интронизацией русского Патриарха архиепископы Кентерберийский Джеффри Фишер и Йоркский Сирил Гарбетт направили послания, в которых выразили надежду на дружбу и сотрудничество и пригласили вновь избранного Патриарха в Лондон. В частности, Сирил Гарбетт в своем приветствии написал: «Предвижу плодотворную дружбу и сотрудничество между нашими Церквями и нашими народами в будущем».<sup>1127</sup>

Ответный визит делегации Русской Православной Церкви в составе митрополита Крутицкого Николая (Ярушевича), иеромонаха Ювеналия (Лунина) и протопресвитера Николая Колчицкого состоялся с 11 по 21 июня 1945 г. По прибытии в Великобританию делегацию встречали Архиепископ Йоркский С. Гарбетт, представитель архиепископа Кентерберийского епископ Робертс, священнослужители Церкви Англии, а также сотрудники советского посольства и другие официальные лица<sup>1128</sup>. По случаю прибытия русских гостей в день их приезда в Вестминстерском аббатстве был совершен молебен. В течение всего времени пребывания в Англии делегация Русской Церкви была окружена вниманием, руководство Английской Церкви с особенной торжественностью обставляло каждое посещение и каждый прием или визит. В своих речах англичане высказывали глубокое уважение к Русской Православной Церкви,

1126 Письмо местоблюстителя патриаршего престола митрополита Ленинградского и Новгородского Алексея Архиепископу Кентерберийскому // ГАРФ. Ф. 6991. Оп. 1. Д. 26. Л. 49.

1127 Послание Архиепископа Йоркского // ЖМП. 1945. № 2. С. 20.

1128 Записки и справки управления пропаганды и агитации по письмам, отчетам и информации Совета по делам Русской Православной Церкви, Совета по делам религиозных культов, научных работников, Музея истории религии и др. по вопросам естественно-научной пропаганды, о взаимоотношениях с религиозными учреждениями и представителями духовенства и по др. вопросам // РГАСПИ. Ф. 17. Оп. 125. Д. 407. Л. 36.

восхищение ее духовным богатством, выражали желание еще больше укрепить дружеские связи между двумя Церквами.<sup>1129</sup> Пожелание упрочить взаимосвязи прозвучало и в ответном выступлении митрополита Николая.

На следующий день российскую делегацию в Ламбетском дворце принимал Архиепископ Кентерберийский Дж. Фишер. В приветственной речи митрополит Николай подчеркнул важность личных контактов между церковными деятелями, зачитал послание Патриарха Алексия и вручил от него подарок Архиепископу Кентерберийскому — золотой крест, украшенный драгоценными камнями. В этот же день Дж. Фишер посетил с ответным визитом русскую делегацию в отеле св. Джемса, а вечером русские гости осмотрели достопримечательности Лондона.<sup>1130</sup>

13 июня митрополит Николай с сопровождающими лицами посетили кафедральный город главы Церкви Англии Кентербери. В поездке принял участие епископ Гибралтарский Бакстон и несколько англиканских священнослужителей. Гостей приветствовал епископ Дуврский, который совершил в честь их приезда молебен в Кентерберийском соборе. Необходимо отметить, что настоятель этого собора Хьюлетт Джонсон в тот момент находился в Советском Союзе с дружественным визитом. В этот же день русская делегация присутствовала на вечернем богослужении в алтаре Кентерберийского собора. По окончании богослужения митрополит Николай с благословения епископа Дуврского благословил присутствующих в соборе духовенство и богомольцев.<sup>1131</sup>

14 июня, в день Вознесения Господня русская делегация принимала участие в праздничном богослужении в греческом кафедральном Софийском соборе г. Лондона. На Литургии в полном облачении присутствовали Архиепископ Кентерберийский с сопровождавшими его епископами и священнослужителями. По окончании богослужения митрополит Николай на тронном месте произнес речь, в которой пожелал укрепления дружбы между Константинопольской, Русской и Англиканской Церквами, сославшись на библейский текст: «Если мы любим друг друга, то Бог в нас пребывает» (I Иоанна 4, 12). На приеме в

---

1129 К пребыванию в Англии делегации Русской Православной Церкви // ГАРФ. Ф. 6991. Оп. 1. Д. 26. Л. 129.

1130 ГАРФ. Ф. 6991. Оп. 1. Д. 26. Л. 129.

1131 Митрополит Николай (Ярушевич). Поездка в Англию С. 33–34.

Лондонском университете вечером того же дня проректор университета Х. Бэнк подчеркнул, что настоящий визит представителей Русской Церкви является историческим, поскольку это первая официальная делегация от Патриарха России, и что личные контакты иерархов двух Церквей имеют исключительно важное значение. Особенно памятной была речь профессора славянского отделения Сиби, который сказал, что христиане всех стран ждут от Русской Православной Церкви животворных и оплодотворяющих другие Церкви соков, так как духовное величие и благодатное богатство Русской Церкви известны всему миру.<sup>1132</sup>

В рамках визита русская делегация посетила, в частности, заседание Всецерковной англиканской ассамблеи, Палату общин, подворье миссионерского монастыря в Оксфорде, а также русский посольский приход в Лондоне, который в ближайшее время должен был воссоединиться с Московской патриархией. Во время посещения Йорка архиепископ Йоркский С. Гарбетт отметил, что между Православной и Англиканской Церквями, богословие которых восходит к древним греческим отцам, имеется много общего. Обе стороны особенно подчеркнули совместное противостояние незаконным притязаниям Папы Римского.<sup>1133</sup> Во время многочисленных бесед англиканские и русские иерархи знакомили друг друга с жизнью своих Церквей, обсуждали проблемы взаимного общения и надеялись на дальнейшее сближение между ними.

20 июня митрополит Николай дал пресс-конференцию, в которой рассказал о целях и итогах поездки русской церковной делегации в Англию и ответил на многочисленные вопросы журналистов. В тот же день гости были приняты королем Георгом VI в Букингемском дворце. В приветственной речи король Великобритании выразил радость по поводу возобновления связей между Русской и Англиканской Церквями и выразил уверенность, что взаимопонимание и сотрудничество между ними будут увеличиваться на благо всего христианского мира. В ответной речи митрополит Николай поблагодарил англичан за братский

---

<sup>1132</sup> Там же. С. 34–35.

<sup>1133</sup> Записки и справки управления пропаганды и агитации по письмам, отчётам и информации Совета по делам Русской Православной Церкви, Совета по делам религиозных культов, научных работников, Музея истории религии и др. по вопросам естественно-научной пропаганды, о взаимоотношениях с религиозными

прием и гостеприимство, отметив: «Мы приехали сюда с тем, чтобы путем личного общения с высшими руководителями Англиканской Церкви углубить взаимопонимание, укрепить дружественные связи между Русской и Англиканской Церквами».<sup>1134</sup> 21 июня 1945 г. делегация русских церковных деятелей возвратилась в Россию. Первая в послевоенное время поездка представителей Русской Церкви с братским визитом дружбы в Великобританию вписала новую светлую страницу в довольно продолжительную историю отношений Русской и Англиканской Церквей.

С окончанием визита отношения не прервались, они продолжились посредством дружеской переписки между предстоятелями по вопросам возможного единения. Как мы указывали выше, англикано-православный диалог в 1920–30-е гг. проходил без участия делегатов от Русской Церкви. Благодаря дружеской атмосфере, установившейся между обеими Церквами, Архиепископ Кентерберийский Дж. Фишер решил опять поднять давно беспокоивший Англиканскую Церковь вопрос. В своем послании к Патриарху Алексию в 1947 г. он дал описание истории переговоров с Восточными Церквами в 1920–1930-х годах и просил образовать комиссию в составе ученых богословов с обеих сторон для обсуждения вопроса о законности и действительности англиканских хиротоний, а также и других проблем взаимоотношений между англиканским и православным исповеданиями.<sup>1135</sup>

Эти вопросы были поставлены на Московском совещании глав и представителей Православных Церквей в июле 1948 г., созванном по случаю 500-летия автокефалии Русской Православной Церкви. Они получили достаточно широкое обсуждение на заседаниях во время дискуссий и личных выступлениях делегатов от многих Церквей. Кроме решения проблемы легитимности англиканских хиротоний, были рассмотрены и другие важнейшие вопросы взаимоотношений православия с англиканским исповеданием.

---

учреждениями и представителями духовенства и по др. вопросам // РГАСПИ. Ф. 17. Оп. 125. Д. 407. Л. Там же. С. 34–35.

1134 К пребыванию в Англии делегации Русской Православной Церкви // ГАРФ. Ф. 6991. Оп. 1. Д. 26. Л. 131.

1135 Виноградов М. Православная Церковь и англиканское исповедание после Первой мировой войны С. 65.

По итогам обсуждений была вынесена резолюция по вопросу «Об англиканской иерархии», которая постановила:

1). Положительное решение о признании действительности англиканской иерархии возможно только при условии согласования англиканского учения о таинствах с таковым в православии. В то же время догматы, содержащиеся в вероучительной книге англиканства «39 статей», значительно отличаются от догматов, исповедуемых Православной Церковью. Тот факт, что англиканские иерархи согласны на частичные изменения в учении о таинствах в сторону их приближения к православному вероучению, не является достаточным основанием для решения данного вопроса в положительном ключе. Поскольку Православная Церковь не согласна с англиканским учением о таинствах вообще и о таинстве священства в частности, она не может согласиться на признание действительности англиканских рукоположений. А тот факт, что некоторые Православные Церкви признали законность англиканской иерархии, то известно, что это признание являлось условным.

2). Вопрос о признании англиканского священства нельзя рассматривать в отрыве от вопроса о вероучительном единстве с православным исповеданием. Кроме того, такое единство в вере должно быть оформлено в виде официального акта Англиканской Церкви, принятого всеми священнослужителями и утвержденного Главой Англиканской Церкви. Поэтому в настоящий момент можно только высказать пожелание, чтобы Англиканская Церковь изменила догматическую, каноническую и вероучительную сторону своего вероучения, в том числе свое учение о таинствах и, в особенности, о таинстве хиротонии.

3). Православная Церковь с пониманием и доброжелательностью относится к стремлению многих представителей англиканства восстановить общение с Вселенской Церковью. Если в результате прилагаемых усилий между Англиканской и Православной Церквами установится формально выраженное единство вероисповедания, то в таком случае признание действительности

англиканских рукоположений может быть осуществлено по принципу икономии на основании соборного решения всей Православной Церкви.<sup>1136</sup>

Под резолюцией поставили свои подписи Патриарх Московский и всея Руси Алексей, Католикос — Патриарх всея Грузии Каллистрат, Патриарх Сербский Гавриил, Патриарх Румынский Юстиниан, экзарх Болгарский Стефан, Митрополит Ливанский Илия, Митрополит Эмесский Александр, архиепископ Белостокский и Бельский Тимофей, епископ Корчинский Паисий и Архиепископ Пражский и Чешский Елевферий.<sup>1137</sup> Как мы видим, с решением данного совещания согласились представители Церквей, которые в 1922 г. поддержали постановление Патриарха Мелетия IV, что подтверждает невозможность признания на тот момент действительности англиканских хиротоний.

На Конференции было подчеркнуто, что признание легитимности англиканского священства Константинопольской, Иерусалимской, Румынской и другими Автокефальными Церквами является временным и условным, поскольку оно недействительно без утверждения их всей полнотой Православной Церкви. Данный вопрос необходимо решать в рамках Вселенского Православного Собора, который вынесет свои суждения по упомянутой проблеме, а до этого «никакого большого или решительного продвижения относительно наших обоих вероисповеданий быть не может».<sup>1138</sup>

Английская церковная общественность с пониманием отнеслась к решениям Московского Совещания. В газете «The Church Times» от 3 сентября 1948 г. (№ 4465) отмечается обоснованность богословской аргументации принятого решения, доброжелательность к англиканской общине и готовность к дальнейшей совместной работе над изучением англиканской доктрины о священстве. Газета предлагает составить официальную богословскую декларацию об англиканском

1136 Деяния Совещания глав и представителей автокефальных Православных Церквей в связи с празднованием 500-летия автокефалии Русской Православной Церкви. 8–18 июля 1948 г. Т. 2. М., 1949. С. 431–432.

1137 Резолюция по вопросу «Об англиканской иерархии» // Журнал Московской Патриархии. Спец номер. 1948. С. 28–29.

1138 Резолюция совещания предстоятелей и представителей автокефальных Православных Церквей, состоявшегося в г. Москве с 8-го по 17 июля 1948 года по вопросу о действительности англиканской иерархии // ГАРФ. Ф. 6991. Оп. 1. Д. 295. Л. 79.

священстве, подготовленную компетентными богословами и одобренную англиканской иерархией.<sup>1139</sup>

Такое решение вопроса не могло быть, конечно, расцениваемо как начало прекращения взаимоотношения между Англиканской и Православной Церквами. Этот момент подчеркнул в своем послании от 2 августа 1948 г. Архиепископу Кентерберийскому Дж. Фишеру Патриарх Алексей: «Русская Православная Церковь и впредь намерена иметь самые дружественные и братские о Христе отношения с Англиканской Церковью. Русская Православная Церковь не теряет надежды, что, при помощи Божией, Англиканская церковь в недалеком будущем сможет преодолеть или изменить те канонические препятствия, которые не позволили нам на сегодня признать действительность хиротонии Англиканской Церкви».<sup>1140</sup>

В ответном послании от 15 февраля 1949 г. Архиепископ Кентерберийский предложил тщательно изучить те пункты различия, которые существуют между Англиканской и Православной Церквами и разобраться, не возникли ли они по недоразумению. Он предложил попробовать разрешить их в процессе обсуждений между учеными представителями с обеих сторон.<sup>1141</sup> Необходимо отметить, что на прошедшей в 1948 г. Ламбетской конференции было принято решение воссоздать смешанную православно-англиканскую богословскую комиссию (СПАБК) с тем, чтобы глубже понять православную традицию и разобраться в природе существующих разногласий.

Глава Англиканской Церкви также предложил взять за основу для церковного объединения те условия, на которых был установлен интеркоммунион между англиканами и старокатоликами в 1930 г., а именно: общение в таинствах допускается в случае согласия в главных пунктах вероучения с сохранением свободы в литургической практике и научных мнениях. Вместе с посланием Архиепископ Дж. Фишер передал Патриарху Алексию книги о жизни и истории

1139 Отклики английской церковной общественности на решения московского церковного Совещания // Журнал Московской Патриархии. 1949. № 1. С. 6.

1140 К годовщине Совещания предстоятелей и представителей Православных Церквей в Москве. С. 39–40.

1141 К годовщине Совещания предстоятелей и представителей Православных Церквей в Москве. С. 39–40.

Англиканской Церкви.<sup>1142</sup> Переписка между двумя предстоятелями продолжалась и в последующие годы. Так, в 1949 г. Архиепископ Кентерберийский пригласил Патриарха Алексия на очередную Ламбетскую конференцию. Патриарх в своих посланиях неизменно выражал надежду на дальнейшее укрепление дружеских связей между Церквами.

Таким образом, после вынужденного двадцатипятилетнего перерыва, с 1943 г. голос Русской Православной Церкви вновь зазвучал на международной арене. И первые зарубежные контакты состоялись именно с Церковью Англии и при ее посредничестве. Прервавшийся англикано-православный диалог был возобновлен и вышел на уровень общения между представителями высшего церковноначалия. Первое послевоенное десятилетие стало подготовкой к серьезным богословским беседам, которые должны были окончательно определить догматические основания для возможности межконфессионального единения.

### **5.3.2. Первые богословские собеседования 1955 года в Лондоне и 1956 года в Москве.**

Межцерковное общение на различных уровнях продолжилось и в пятидесятых годах XX века. В июне 1951 г. в Кремле была вручена международная Сталинская премия «За укрепление мира между народами» настоятелю Кентерберийского собора доктору Хьюлетту Джонсону. На вручении премии присутствовал митрополит Николай (Ярушевич), который зачитал приветственную речь от имени Патриарха Алексия и поблагодарил Х.Джонсона за его труды по укреплению дружбы между двумя странами.<sup>1143</sup> В самом конце 1951 г. Московскую Патриархию посетил управляющий капелланами Северной Европы епископ Фульгемский. Между ним и Патриархом Алексием состоялась беседа, которая протекала в дружеской обстановке.<sup>1144</sup> В августе 1952 г. в Московской Патриархии делегацию английских учителей принимал митрополит

<sup>1142</sup> Михаил (Чуб), еп. Из истории взаимоотношений Русской и Англиканской Церквей С. 43.

<sup>1143</sup> Митрополит Николай (Ярушевич). Приветственная речь д-ру Х. Джонсону // Журнал Московской Патриархии. 1951. № 6. С. 14–15.

<sup>1144</sup> Waddams H.M. Meeting the Orthodox Churches. P. 110.

Николай (Ярушевич), который ответил на вопросы гостей о жизни Русской Православной Церкви и подарил им издания Московской Патриархии на английском языке.<sup>1145</sup> В октябре 1954 г. Патриарх Алексий принимал у себя в Переделкино доктора Х. Джонсона с супругой, которые прибыли в Москву с визитом по культурной линии. После сердечной беседы английские гости осмотрели достопримечательности Троицкого подворья и посетили храм Преображения Господня.<sup>1146</sup>

С 16 ноября по 1 декабря 1954 г. по приглашению Патриарха Московского и всея Руси Алексия в Советском Союзе побывала делегация церковных деятелей Англии, в составе которой находились три англианина: каноники Чарльз Рейвен и Кэмпбелл Крэйг, а также мирянин Ричард Киндерсли. Делегация знакомилась с церковной жизнью в СССР, посещала православные храмы и духовные учебные заведения Москвы и Ленинграда. 25 ноября членов английской делегации в своей резиденции принял митрополит Ленинградский и Новгородский Григорий (Чуков). Во время данного им в честь гостей обеда между Митрополитом и каноником Чарльзом Рейвеном завязалась беседа о возможности объединения Англиканской и Русской Православной Церквей. Митрополит Григорий выступал за возобновление работы синодальной Комиссии по взаимоотношениям со старокатоликами и англиканами, которая прекратила свою работу после революционных событий 1917 г. Английские гости также посетили Ленинградскую духовную академию, где в их честь состоялся концерт духовной музыки.<sup>1147</sup>

28 ноября англичане присутствовали на Литургии в Патриаршем Богоявленском соборе, после чего были приглашены на завтрак к Патриарху Алексию. 29 ноября в Патриархии состоялась встреча между Митрополитом Николаем (Ярушевичем) и каноником Ч. Рейвеном, в ходе которой было решено организовать ответный визит религиозных деятелей из СССР в Великобританию по линии Британского Совета Церквей. Кроме того, обсуждался вопрос

---

1145 Прием английских учителей в Московской патриархии // Журнал Московской Патриархии. 1952. № 9. С. 17.

1146 Waddams H.M. Meeting the Orthodox Churches. P. 111.

возможности возобновления в ближайшем будущем деятельности Синодальной Комиссии по взаимоотношениям со старокатоликами и англиканами.<sup>1148</sup> 30 ноября английская делегация посетила Троице-Сергиеву лавру и Московскую духовную академию, а 1 декабря выехала на родину.

После возвращения на родину каноник из Шотландии К. Крэйг в своем письме к митрополиту Николаю поблагодарил Русскую Церковь за гостеприимство и заявил, что не может себе представить, чтобы «где-либо в христианском мире делегацию иностранцев принимали более любезно и тепло, чтобы где-либо обращались с ними более внимательно, чем у вас».<sup>1149</sup> Он также отметил, что шотландцы проявляют к православию огромный интерес и с большим вниманием слушали все, что он рассказывал о Православной Церкви.<sup>1150</sup>

В следующем году почти одновременно состоялись два взаимных визита русских и англиканских священнослужителей. С 14 по 30 июня в СССР находилась делегация из семи священников Церкви Англии во главе с вице-президентом Общества англо-советской дружбы Стенли Эвансом. Английские гости были приглашены на прием к Патриарху Алексию, во время которого обсуждался вопрос, что необходимо сделать для улучшения отношений между Русской Православной и Англиканской Церквями. По мнению делегатов, именно незнанием действительного положения Англиканской Церкви объясняется неблагоприятное для англикан постановление, принятое главами автокефальных Церквей на Московском совещании 1948 года.<sup>1151</sup>

С 5 по 18 июля 1955 г. в Англии по приглашению Британского Совета Церквей в составе делегации представителей христианских церквей Советского Союза находилась делегация Русской Православной Церкви.<sup>1152</sup> Делегация возглавлялась митрополитом Минским и Белорусским Питиримом, в ее состав

1147 Поездка в Россию 1954. Впечатления о посещении Советского Союза осенью 1954 года. Алек Хорсли // Архив ОВЦС. Д. 7. С. 31.

1148 Там же. С. 35–38.

1149 Информация о пребывании делегации церковных деятелей из Англии в Советском Союзе // РГАНИ. Ф. 5. Оп. 16. Ед. хр. 704. Л. 31.

1150 Там же.

1151 166 Информация о пребывании делегации священников англиканской церкви в СССР // РГАНИ. Ф. 5. Оп. 16. Ед. хр. 704. Л. 143.

также входили ректор Московской Духовной Академии протоиерей К. Ружицкий, профессор Ленинградской Духовной Академии Н. Д. Успенский и доцент Московской Духовной Академии иеромонах Филарет (Денисенко).<sup>1153</sup> Целью данного визита была подготовка повестки будущей богословской конференции по вопросу единения Англиканской и Православной Церквей, которую планировалось провести в следующем году.

5 июля делегация прибыла в Шотландский порт Прествик, где ее встретили Генеральный Секретарь Британского Совета Церквей господин Слэк и представители Шотландской Церкви. В столице Шотландии Эдинбурге в честь русской делегации был устроен прием, на котором присутствовали свыше ста человек, а затем состоялась конференция с участием всех настоятелей шотландских церквей.<sup>1154</sup> В Шотландии делегация находилась в течение четырех дней и за это время посетила несколько городов. В Глазго русским делегатам показали собор тринадцатого века и находящуюся под ним подвальную церковь св. Марка с баптистерием, свидетельствующими о том, что в Западной Церкви в то время крещение совершалось таким же способом, как и в Восточной Церкви — посредством погружения крещаемых в воду. В Эдинбурге была проведена пресс-конференция, на которой Митрополит Питирим рассказал о жизни Русской Православной Церкви. В ходе поездок по Шотландии русские церковные деятели имели возможность побеседовать с богословами и присутствовали на вечерней службе в епископальном храме в честь Пресвятой Богородицы г. Эдинбурга.<sup>1155</sup>

9 июля делегация прибыла в Лондон и была встречена епископом Лондона Уильямом, представителем архиепископа Кентерберийского каноником Ваддамсом, вице-президентом Британского Совета Церквей госпожой Ридли и представителями английской церковной общественности. По прибытии в

1152 Письмо Британского Совета Церквей Патриарху Алексию от 18 февраля 1955 г. с предложением направить делегацию Церквей СССР в Англию в июле 1955 года. // АВПРФ Ф.69. Оп. 47. Д. 180-Ан(22) Л. 8-9

1153 Делегация Русской Православной Церкви в Англии. 1955. Протоиерей К. Ружицкий. Две недели в Великобритании // Архив ОВЦС. Д. 7. С. 1.

1154 Информация о поездке в Англию церковной делегации // РГАНИ. Ф. 5. Оп. 16. Ед. хр. 705. Л.1.

1155 Altnurme R. Foreign Relations of the Estonian Evangelical Lutheran Church as a Means of Maintaining Contact With the Western World // Kirchliche Zeitgeschichte. Altnurme R. Foreign Relations of the Estonian Evangelical Lutheran

Ламбетский дворец делегатов встретил Архиепископ Кентерберийский Дж. Фишер, который обменялся приветствиями с Митрополитом Питиримом и проводил гостей во дворец, где им были приготовлены комнаты для проживания на время визита. В этот же день прием в Британском Совете Церквей, который прошел в теплой и радостной атмосфере.<sup>1156</sup>

Затем делегаты посетили Оксфорд, где имели возможность побеседовать с профессорами Оксфордского университета и монахами англиканского монастыря. Речь шла о русской богословской школе, об организации преподавания богословских дисциплин в русских духовных семинариях и академиях. Посетили гости и домовую русскую церковь во имя святителя Николая Чудотворца в Оксфорде, которая располагалась в небольшом жилом доме и при которой в то время жил иеромонах (будущий архиепископ) Василий (Кривошеин).<sup>1157</sup>

Русская церковная делегация также посетила основанную Содружеством св. Албания и преп. Сергия домовую церковь в честь св. Василия Великого в Лондоне. Отличительной особенностью этой церкви было наличие кроме православного еще и англиканского алтаря, расположенного слева от него. Сопровождавший гостей Николай Зёрнов пояснил, что данная церковь принадлежит религиозному братству св. Василия Великого, деятельность которого направлена на объединение Англиканской и Православной Церквей на основе их литургического сближения. В этой церкви кроме православных литургий периодически служатся англиканским священником и литургии по англиканскому чину. Также при церкви находилась библиотека, которая служила цели единения английских и русских прихожан посредством их духовного просвещения.<sup>1158</sup>

10 июля Митрополит Питирим посетил Содружество св. Албания и преп. Сергия, которое организовало в честь приезда русского архиерея концерт русской духовной музыки. 11 июля Архиепископ Кентерберийский в Ламбетском дворце

---

Church as a Means of Maintaining Contact With the Western World // Kirchliche Zeitgeschichte, Vol. 19, no. 1, 2006. 19. №. 1. 2006. P.160.

1156 Делегация Русской Православной Церкви в Англии. 1955. Протоиерей К. Ружицкий. Две недели в Великобритании // Архив ОВЦС МП. Д. 7. С. 3.

1157 Там же. С. 4.

устроил прием в честь делегации христианских церквей Советского Союза. На приеме присутствовали члены парламента, ученые и видные общественные деятели Великобритании, в том числе настоятель Кентерберийского собора Х. Джонсон. Во время речей и собеседований присутствующие неизменно выражали мысль о необходимости сближения между английским и русским народами и их Церквями.<sup>1159</sup>

12 июля состоялось совещание русских и англиканских богословов, целью которого было обсуждение возможности их молитвенно-канонического взаимодействия. Русская делегация присутствовала на совещании в полном составе, а англиканскую сторону представляли епископ Даремский Артур Майкл Рамсей, епископ Дерби доктор Равлинс, священники Сайкс, Вильямс и Шадвик, а также каноник Ваддамс. На совещании были рассмотрены ряд наиболее важных вопросов вероучения и церковной практики, в том числе содержание символической книги англикан «39 статей», Filioque, учение о таинствах, допустимость участия мирян в решении церковных вопросов и другие общие темы.<sup>1160</sup>

Доктор Равлинс в своем выступлении сказал, что в настоящее время «39 статей» рассматриваются только в свете толкования посредством «Ординала» и «Молитвенника» (Prayer Book), и что для некоторых провинций Англиканской Церкви «39 статей» уже не являются авторитетным документом. Что касается Filioque, то Равлинс, сославшись на св. Иоанна Дамаскина, отметил, что эту прибавку следует понимать как исхождение Святого Духа от Отца через Сына, и англикане не считают это ересью. Он подчеркнул, что англиканское исповедание считает два таинства — Крещение и Причащение — основными, а остальные пять как таинства официально не задокументированы, но о них часто говорят как о таинствах.<sup>1161</sup>

---

1158 Успенский Н.Д. Две недели в Англии. С. 75.

1159 Там же. С. 76.

1160 Дискуссии между членами Русской Православной Церкви и Англиканской Церкви в Ламбет-паласе во вторник, 12-го июля 1955 года // Архив ОВЦС МП. Д. 7. С. 1–3.

1161 Виноградов М. Православная Церковь и англиканское исповедание после Первой мировой войны С. 66.

По результатам четырехчасового совещания был определен круг вопросов догматического содержания, а также отдельные моменты церковной практики, которые в дальнейшем подлежали богословскому изучению с целью решения вопроса о молитвенно-каноническом общении двух Церквей. Было решено в следующем году в Москве обсудить такие темы, как вопрос о Filioque, о Священном Писании и Предании, о Соборах и Символе Веры, о сущности Церкви, таинствах, вопрос о доктрине и мнении, а также о православных обрядах. В заключение Архиепископ Кентерберийский с удовлетворением отметил, что отношения с Русской Церковью вновь оживляются и что в дальнейшем необходимо усиливать взаимное сотрудничество. По окончании совещания была прочитана общая молитва с призыванием помощи Божией на предпринимаемое благое дело.<sup>1162</sup>

На следующий день 13 июля делегация Русской Церкви посетила парламент и Британское Библейское Общество, а 14 июля — Кембридж. 15 июля русские церковные деятели побывали в Виндзоре и присутствовали на вечерней службе в Виндзорском соборе, где специально для гостей хор исполнил «Херувимскую песнь» Рахманинова. 17 июля, в воскресенье, русские делегаты присутствовали на торжественной литургии в Вестминстерском аббатстве. 18 июля представители Русской Православной Церкви в составе делегации христианских церквей Советского Союза отбыли на родину.<sup>1163</sup>

Визит нашей церковной делегации нашел широкий отклик в британской печати. В частности, в журнале «Reconciliation» от 10 октября 1955 г. была помещена статья Э. Вудса «Визит русских церковных деятелей», в которой он отмечает «простоту и дружественность» членов делегации, их доброжелательность и открытость. «... Они поставили нашего Господа на Его правильное место, на престол, подчинив Ему всё и вся» — делает вывод о религиозной позиции русских гостей автор статьи.<sup>1164</sup> А газета «Манчестер дайли мэйл» (Manchester Daily Mail) в номере от 14 июля 1955 г. в заметке «Если все

1162 Делегация Русской Православной Церкви в Англии. 1955. Протоиерей К. Ружицкий. Две недели в Великобритании // Архив ОВЦС МП. Д. 7. С. 8.

1163 Архив ОВЦС МП. Д. 7. С. 9.

христиане объединятся» отметила слова митрополита Питирима, сказанные им во время посещения Методистской Конференции в Манчестере: «Мы чувствуем, что Русская Православная Церковь не должна стоять в стороне от дела защиты мира. Если все христиане объединятся, то мы будем представлять из себя такую моральную силу, которая уничтожит все злые силы мира».<sup>1165</sup>

Главным итогом состоявшегося визита стало то, что он начал подготовительный период к серьезному богословскому диалогу на высшем уровне. Было решено через год, летом 1956 г. организовать в Москве Богословские Собеседования с целью подробного обсуждения всех догматических разногласий, препятствующих сближению двух Церквей. Послевоенные годы показали, что стремление Англиканской Церкви найти разрешение своих внутрицерковных догматических противоречий в православном вероучении с каждым годом усиливается, и в последнее время становится все более настойчивым. После предварительного обмена посланиями и взаимных визитов в течение предшествующих лет, представители обеих Церквей пришли к мысли, что настало время перейти к конкретному решению вопроса отношений между ними на доктринальной почве и посредством богословского собеседования выявить точки соприкосновения и расхождения в вероучениях православного и англиканского исповеданий, с целью возможного устранения тех препятствий, которые стоят на пути к соединению этих Церквей.

Кроме того, в сентябре 1955 г. в Оксфорде состоялась Вторая международная конференция патрологов, на которой присутствовало около пятисот ученых различных вероисповеданий.<sup>1166</sup> Делегация Русской Православной Церкви состояла из профессоров К. А. Сборовского и Л. Н. Парийского, прибывших из СССР, а также из представителей Западноевропейского Экзархата: профессора В. Н. Лосского, архимандрита Софрония (Сахарова), иеромонаха Василия (Кривошеина), игумена Антония (Блюма) и священника Всеволода

---

1164 Из журнала «Reconciliation», № 10, октябрь 1955. // Архив ОБЦС МП. Д. 7. С. 3–4.

1165 Вырезка из газеты «Манчестер Дэйли майль» — 14.07.55. «Если все христиане объединятся» // Архив ОБЦС МП. Д. 7. Л. 495.

1166 Вторая международная конференция изучения творений святых отцов // Архив ОБЦС МП. Д. 7. С. 1.

Палашковского.<sup>1167</sup> Несмотря на то, что конференция была посвящена вопросам патрологии, она имела значение и для решения спорных богословских вопросов между Англиканской и Православной Церквями. В частности, один из докладов назывался «Filioque в патристическом учении», который был прочитан бывшим в то время настоятелем Сербской церкви в Лондоне священником Владимиром Родзянко (будущим епископом Василием).<sup>1168</sup> Русская делегация была очень тепло встречена в Оксфорде и ее докладам было уделено особое внимание. А профессор Л. Н. Парийский в своем приветственном слове отметил: «Между Русской и Английской Церквями давно существуют добрые и благожелательные отношения. Единение Церквей составляет заветное желание нашей Церкви, всегда молящейся об их соединении».<sup>1169</sup>

Необходимо отметить, что после визита английской делегации в СССР получила развитие практика обмена между Англиканской и Русской Православной Церквями журналами «Peace News» и «Журналом Московской Патриархии». По этому поводу между редакциями журналов и церковными структурами имела место постоянная переписка, в ходе которой решались вопросы пересылки отдельных экземпляров журналов и публикации некоторых материалов в них. Так, например, редактор «Peace News» Гуг Г. Брок написал митрополиту Николаю (Ярушевичу) от 16 декабря 1955 г.: «Я распорядился, чтобы Вам высылали каждую неделю 1 экземпляр «Peace News» и надеюсь получить от Вас в обмен 1 экземпляр «Журнала Московской Патриархии». Мне было бы очень желательно получить от Вас Пасхальное Послание, которое мы намереваемся опубликовать в нашем номере от 29 марта 1956 года».<sup>1170</sup> Данная переписка и обмен журналами свидетельствуют о продолжающемся налаживании и углублении отношений между Русской Православной и Англиканской Церквями в 50-е гг. XX века, начавшимся в 1943 году.

1167 Papers Presented to the Second International Conference on Patristic Studies held at Christ Church Oxford 1955. Vol.1. Berlin, 1957. P. 37.

1168 Zernov N. Orthodox Encounter. The Christian East and the Ecumenical Movement. L. 1961. P. 162.

1169 Сборовский К.А. Вторая международная конференция патрологов в Оксфорде. С. 64–65.

1170 Письмо редактора «Peace News» Гуг Г. Брока митрополиту Николаю // Архив ОБЦС МП. Д. 7.

Между церковными структурами обеих Церквей в период 1955–1956 гг. велась обширная переписка в связи с планировавшимися Богословскими собеседованиями в июле 1956 года. Так, 15 марта 1956 г. из российского Синода было отправлено письмо Архиепископу Кентерберийскому Дж. Фишеру, в котором обсуждались состав англиканской делегации на предстоящем Собеседовании, условия его проведения и предполагаемые темы докладов.<sup>1171</sup> А в письме Митрополиту Николаю (Ярушевичу) от 21 марта 1956 г. Архиепископ Кентерберийский сообщает, что возглавлять делегацию Англиканской Церкви на предстоящем Собеседовании будет новый Архиепископ Йоркский Михаил Рамзей, и что большая часть документов, касающихся Собеседования, уже отправлена в Москву.<sup>1172</sup> Как мы видим, руководство обеих Церквей с энтузиазмом и ответственностью отнеслось к организации данного мероприятия, на которое возлагались большие надежды в деле дальнейшего межцерковного сближения.

13 июля 1956 г. в Москву по приглашению Московской Патриархии прибыла делегация представителей Англиканской Церкви на богословские собеседования с целью определения условий церковного единства православного и англиканского исповеданий.<sup>1173</sup> В аэропорту Внуково английских гостей встречали митрополит Николай (Ярушевич) с сопровождающими лицами и посол Великобритании в Советском Союзе У. Хейтер. В составе английской делегации приехали Архиепископ Йоркский А. М. Рамсей, епископ Дерби Равлинс, епископ Оксфорда Г. Карпентер, каноник Г. Уоддемс, секретарь Отдела иностранных связей Англиканской Церкви доктор О. Чедвик, священнослужители Г. Уильямс, П. Тейлор и Д. Финдлоу, а также советник главы Епископальной Церкви в США П. Андерсон.<sup>1174</sup>

1171 Письмо его милости Джоффри Фишеру, Архиепископу Кентерберийскому, Примасу всей Англии и Митрополиту // Архив ОВЦС МП. Д. 7.

1172 Письмо Джоффри Фишера, Архиепископа Кентерберийского, Примаса всей Англии и Митрополита, высокопреосвященнейшему Николаю, Митрополиту Крутицкому и Коломенскому // Архив ОВЦС МП. Д. 7.

1173 Письмо председателя Совета по делам Русской Православной Церкви Г. Карпова заведующему Вторым европейским отделом В. Ерофееву от 22 марта 1956 года о направлении от Московской Патриархии письма Архиепископу Кентерберийскому Джоффри Фишеру приглашения направить в Москву делегацию Англиканской Церкви // АВПРФ Ф.69. Оп. 48. Д. 27 Л. 11.

1174 Fey N.E. A History of the Ecumenical Movement, Vol. 2: 1948–1968. L. 2009. P. 294–295.

На следующий день, в субботу 14 июля англичане посетили Московскую Патриархию, где имели продолжительную беседу с митрополитом Николаем (Ярушевичем). Вечером того же дня они побывали в храмах Воскресения Христова в Сокольниках и в церкви св. Пимена Великого. В воскресенье 15 июля гости присутствовали на Литургии в храме Всех Святых в районе Сокола, затем посетили храмы св. Иоанна Воина на Большой Якиманке и иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» на Большой Ордынке. Во время посещения храмов английские гости, осеняя себя крестным знаменем, прикладывались к чудотворным и чтимым иконам, что само по себе явилось знаком их особого расположения к Православной Церкви.<sup>1175</sup>

18 июля, в день памяти преподобного Сергия Радонежского, делегаты Англиканской Церкви побывали в Троице-Сергиевой Лавре, в полных облачениях во время Литургии молились около раки преп. Сергия и с благоговением прикладывались к ней. После Литургии гости были приняты Патриархом Алексием в Патриарших покоях Лавры, а затем осмотрели монастырские храмы. 21 июля, в день праздника в честь Казанской иконы Пресвятой Богородицы англичане в полном облачении присутствовали за литургией в алтаре Богоявленского собора. После службы англиканские епископы были приняты в Московской Патриархии, где Патриарх Алексий возложил на архиепископа Рамсея золотой крест, а на епископов Равлинса и Карпентера драгоценные кресты. А 22 июля делегация побывала в Донском монастыре на могиле Патриарха Тихона, где было совершено краткое молитвенное поминовение.<sup>1176</sup>

Одновременно с 16 по 23 июля проходили богословские собеседования между прибывшими англиканскими иерархами и богословами с одной стороны, и делегацией богословов Русской Православной Церкви, назначенной патриархом Алексием — с другой. В состав русской делегации вошли: глава делегации епископ Смоленский и Дорогобужский Михаил (Чуб), епископ Старорусский Сергей (Голубцов), ректор Московской Духовной Академии протоиерей

---

1175 Доклад о пребывании в Советском Союзе делегации богословов Англиканской Церкви (июль 1956 г.) // Архив ОВЦС МП. Д. 7. С.6.

1176 Там же. С. 7–8.

Ружицкий К., профессора Московской Духовной Академии Иванов А. И. и Ветелев А. А., профессора Ленинградской Духовной Академии Успенский Н. Д., Осипов А. А., Парийский Л. Н., а также доценты этих академий Георгиевский А. И., Боровой В. М., Сарычев В. Д., Нечаев К. В. и другие лица.<sup>1177</sup>

Московские собеседования имели совершенно особое значение, так как являлись первым официальным и обстоятельным обменом богословскими мнениями между Русской Православной и Англиканской Церквями за более чем двухсотлетнюю историю их взаимоотношений. Поэтому они имели преимущественно ознакомительный характер, на них обсуждались самые общие вопросы, которые должны были обозначить конкретные пункты разногласий и указать пути к устранению имеющихся недоразумений. Необходимо отметить, что все заседания и дискуссии проходили в исключительно доброжелательной обстановке и были нацелены на поиск точек сближения. После каждой дискуссии на основании заслушанных докладов принималось резюме.

Первый день собеседований 16 июля начался со вступительной речи Митрополита Крутицкого и Коломенского Николая (Ярушевича), в которой он изложил общие цели предстоящих собеседований. Во время собеседований был заслушан с обеих сторон целый ряд докладов по различным вопросам, касающихся вероучения двух Церквей. На заседаниях 16 июля вначале епископом Михаилом был прочитан доклад на тему «Взаимоотношения Русской Православной Церкви с Англиканской Церковью» и содоклад на эту тему доктора Андерсона. Затем епископ Оксфордский Г. Карпентер прочитал доклад о природе Церкви, а профессор Л. Парийский свод из двух докладов «О роли мирян в Церкви» и «О природе Церкви». После этого состоялась дискуссия, во время которой православные представители подчеркнули, что основным условием для единства является согласие в вопросах вероучения, таинств и преемственности иерархии. В свою очередь, англиканские делегаты заметили, что «Ламбетский четырехугольник» указал именно эти моменты как необходимые основания для достижения единства, добавив к ним Священное Писание. Обе стороны пришли к

---

1177 The Oxford History of Anglicanism. Volume 5 // Global Anglicanism, 1910–2000. Ox.2017. P. 312.

соглашению, что полное единство возможно при условии достижения соглашения по следующим пунктам: вероучение, Св. Писание и Св. Предание, таинства, иерархия.<sup>1178</sup>

Второй день собеседований 17 июля был посвящен теме Св. Писания и Св. Предания. Что касается Ветхого Завета, то представители обеих Церквей согласились в принятии еврейского текста и перевода Семидесяти. Что касается Нового завета, то православные пользуются только *Textus receptus*, а англикане наряду с ним допускают использование и других текстов. Обе Церкви содержат один и тот же канон Священного Писания и считают неканонические книги не богодухновенными, но поучительными и полезными. В то же время имеется неодинаковое понимание объема человеческого элемента в Св. Писании. Несмотря на то, что оба исповедания понимают под Св. Преданием богодухновенные истины, переданные апостолами через отцов Церкви, англикане считают, что Св. Предание не может прибавить к содержанию Св. Писания ничего необходимого для веры.<sup>1179</sup>

В третий день 19 июля были прочитаны доклады и состоялись дискуссии по вопросу понимания догмата, теологумена и частного богословского мнения. Данное обсуждение имело важное значение для точности рассуждений и избежания ошибок при формулировке тезисов и определений. В отличие от ясно обозначенной православной точки зрения на различия между этими терминами, англиканские богословы не сумели четко разграничить данные определения. Англикане не смогли указать число Вселенских соборов, вероучительные постановления которых считаются догматами. Кроме того, они подчеркивали, что различные мнения в Церкви служат более полному пониманию веры и бывают полезны при осуществлении миссионерской деятельности.<sup>1180</sup>

Четвертый день собеседований проходил 20 июля и был посвящен рассмотрению вопроса о *Filioque*. Православные богословы высказали утверждение, что исповедание Никео-Цареградского Символа Веры с

1178 Резюме собеседований русских православных и английских богословов, принятые на заседаниях от 16, 17, 19, 20, 21 и 23 июля в Москве // Журнал Московской Патриархии. 1956. № 9. С.34.

1179 Там же.С.35.

добавлением *Filioque* недопустимо согласно седьмому правилу Третьего Вселенского Собора. Англиканская сторона, хоть и признала в принципе, что *Filioque* введен на Западе неканонично, но в то же время подчеркнула, что не считают его употребление в Символе Веры ересью.<sup>1181</sup> После заседания Митрополит Николай и Архиепископ Рамсей обменялись соображениями об итогах уже состоявшихся собеседований и о возможных результатах дальнейшего общения.

21 июля состоялся пятый день собеседований. На нем были заслушаны доклады и состоялись богословские дискуссии по вопросу сущности христианских таинств и их количества. Православная сторона подтвердила свою позицию по признанию всех семи таинств равнозначными, богоучрежденными, подтвержденными постановлениями Вселенских Соборов и свидетельствами отцов Церкви. Англиканские богословы сказали, что их Церковь делает различие между двумя главными таинствами — Крещением и Евхаристией и остальными пятью, считая обряд Конфирмации соответствующим православному Миропомазанию. В то же время англикане заявили, что полностью принимают православный взгляд на освящение Святых даров в таинстве Евхаристии.<sup>1182</sup>

В последний день заседаний 23 июля были продолжены дискуссии по вопросу о таинствах, а также обсуждалась тема значения обрядов Православной Церкви для англикан. Дискуссии возникли по поводу почитания Божией Матери, употребления икон, призывания святых и молитв за умерших. Православные богословы сделали акцент на том, что обсуждаемые вопросы являются не обычаями, а догматами Вселенской Церкви. Они также подчеркнули, что обрядовая сторона православного богослужения ведет свое начало от апостолов, является внешним выражением испрошения и получения благодати, а потому не может быть произвольно изменена или отменена.<sup>1183</sup>

По итогам богословских собеседований было достигнуто единство взглядов по следующим пунктам:

---

1180 A History of the Ecumenical Movement, Vol. 2: 1948–1968. L. 2009. P.294.

1181 Waddams A.M. Anglo-Russian Theological Conference. Moscow July 1956. London 1958. P. 50–51.

1182 Waddams A.M. Anglo-Russian Theological Conference. Moscow July 1956. London 1958. P. 52.

1. Священное Писание, включающее в себя как канонические, так и неканонические книги, является источником вероучения Церкви.

2. Священное Предание также является источником вероучения, так как оно тоже Откровение Божие. Эти два источника вероучения не противоречат одно другому и неотделимы друг от друга.

3. Прибавление *Filioque* к Никео-Цареградскому Символу веры безавторитетно и неканонично. Истинной верой является вера Вселенских Соборов.

4. Церковь содержит семь таинств, православное и англиканское исповедание одинаково понимают освящение Святых Даров в таинстве Евхаристии. Таинство елеосвящения в православии совершается с упованием на исцеление верующих, как учит апостол Иаков (Иак. 5, 14–15.) и не имеет значения предсмертного напутствия, которое придет ему Римско-Католическая Церковь. Разрешением этого пункта было снято одно из недоразумений, разделяющих Англиканскую и Православную Церкви.<sup>1184</sup>

В то же время собеседования констатировали сохранение расхождений по целому ряду пунктов:

6. Различное понимание объема человеческого элемента в Священном Писании.

7. Англиканская Церковь в своем богословии и богослужении употребляет не только византийский канонический вариант, сходный с *Textus receptus* (как это принято в Русской Церкви), но и другие варианты.

8. В Англиканской Церкви придается исключительное значение Священному Писанию, а Священное Предание не считается содержащим необходимые для веры истины.

9. Несмотря на то, что Англиканская Церковь признает, что символическая книга «39 статей» недостаточно точно отражает ее вероучительную систему, объем Священного Предания в ней так и не установлен.

---

1183 Ibid. P. 58.

1184 Заболотский Н. Перспективы русско-английских богословских собеседований после конференции 1956 года // Журнал Московской Патриархии. 1963. № 4. С. 57.

10. Англиканская сторона неуверенна в необходимости признания Пятого, Шестого и Седьмого Вселенских Соборов.

11. Англиканские богословы не считают необходимым удалить из Никео-Цареградского Символа веры *Filioque*, так как не считают это выражение ересью. Учитывая, что при этом они признают прибавление *Filioque* к Символу веры неканоничным и безавторитетным, позиция англикан по данному вопросу представляется достаточно противоречивой.

12. Несмотря на то, что Англиканская Церковь признает семь таинств (конфирмация аналогична православному Миропомазанию), она считает Крещение и Евхаристию основными таинствами, а остальные имеющими второстепенный характер. При этом в догматических документах упоминаются только два основных таинства. Тем самым ставится под сомнение сакраментальное достоинство англиканской иерархии. Историческое же основание англиканского священства сомнению более не подвергается.

13. Стороны не пришли к соглашению о литургической стороне совершения таинств.

14. Не было достигнуто согласие и по таким пунктам, как почитание Богородицы и святых, а также употребление икон.<sup>1185</sup>

После возвращения на родину Архиепископ Йоркский М. Рамзей доложил о своей поездке с делегацией в Москву на Йоркской Конвенции Англиканской Церкви, состоявшейся в октябре 1956 г. Он, в частности, сказал, что совместно с руководством Русской Церкви англиканские представители искали, «как лучше узнать друг друга, как пролить свет на вопросы, затемненные долгой изоляцией и коренными различиями исторического опыта, приобретенного нашими Церквями в течение прошлых веков». «Для православных, — продолжал он, — вопрос о священстве подчинен вопросу о неповрежденности веры. Если православные были бы убеждены в неповрежденности православной веры в Англиканской

---

<sup>1185</sup> Заболотский Н. Перспективы русско-английских богословских собеседований после конференции 1956 года. С. 57–58.

Церкви, тогда мы явились бы — в силу этой самой веры — признанной частью Единой Святой Православной Церкви».<sup>1186</sup>

Прошедшие богословские собеседования, сначала в Англии в 1955 г., а затем более обширные в Москве в 1956 г., положили начало серьезному богословскому диалогу между Англиканской и Русской Церквами по вопросу их возможного единения. Тем самым уровень межконфессионального взаимодействия, постепенно возрастая на протяжении предшествующих двух веков, в середине XX века поднялся до осознания необходимости обсуждать поставленную проблему, отталкиваясь от вероучительных оснований. Православная Церковь всегда настаивала именно на таком подходе к идее воссоединения, в то время как англикане не придавали ключевого значения догматическому аспекту, стараясь обойти наиболее острые углы, препятствовавшие сближению. Тот факт, что Англиканская Церковь согласилась выстраивать отношения с православием на прочном вероучительном фундаменте, само по себе является значительным достижением всего предшествовавшего диалога между нашими Церквами.

---

<sup>1186</sup> Обращение Архиепископа Йоркского М. Рамзея к Йоркской Конвенции Англиканской Церкви // Архив ОВЦС МП. Д. 7.

## ГЛАВА 6. Развитие межцерковных связей Русской Православной и Англиканской Церквей после 1956 г.

### Раздел 6.1 Двусторонние взаимоотношения до 1990 г.

#### 6.1.1. Развитие диалога в конце 1950-х — 1960 –е гг.

После богословских собеседований 1955 г. в Великобритании и 1956 г. в Москве взаимоотношения между Русской Православной и Англиканской Церквами не только получили богословское наполнение, но и укрепились на более высоком уровне общения между представителями высшей церковной иерархии. Это был действительно новый этап, позволяющий надеяться, что наконец-то будут определены прочные догматические основы для столь желаемого и так долго ожидаемого единения. Обе Церкви с надеждой смотрели в будущее и прилагали все усилия для достижения согласования своих вероучительных платформ, без которого невозможно евхаристическое общение, а значит, и межхристианское воссоединение.

В 1957 г., впервые в истории взаимоотношений между Англиканской и Русской Церквами, Святейший Патриарх Алексий пригласил английских монахов посетить монастыри, духовные академии и семинарии в России. Главной целью визита было укрепление межцерковных связей. Англиканское священноначалие с радостью откликнулось на это предложение и в мае 1958 г. главы английских монастырей отправили в Советский Союз делегацию из пяти монахов: по одному от пяти главных мужских общин Церкви Англии. Для английских гостей была организована разнообразная программа посещений, они побывали в Троице-Сергиевой Лавре, Загорске, Москве, Киеве, Ленинграде и в Одессе.<sup>1187</sup>

В ходе поездки участники общались с русским церковноначалием, в том числе они были приняты Святейшим Патриархом Алексием. Гости отмечали гостеприимство, с которым их встречали в ходе их поездки. Представители англиканского монашества каждый день присутствовали на православных

---

<sup>1187</sup> Впечатления английских монахов // Журнал Московской Патриархии. 1958. № 7. С. 78.

богослужениях, а во время пребывания в Киеве три русских священника присутствовали на англиканской литургии, которую они совершали в одной из комнат гостиницы.<sup>1188</sup>

Делясь впечатлениями о религиозной жизни в России, участники отметили глубокую набожность русских верующих всех возрастов, которую они могли наблюдать во время литургии и в момент поклонения мощам святых. Были гости поражены и строгостью монашеской жизни. Они обратили внимание на большое количество молодых монахов, монахинь и послушников.<sup>1189</sup>

Положительное впечатление произвели на английских гостей и встречи со студентами Московской, Ленинградской и Одесской духовных семинарий, которых они описывают как сильных духом, искренних и полных набожности людей. Они отмечали тщательную подготовку в духовных академиях и семинариях, заключающуюся в ежедневном участии в совместной молитве, подготовке к приходскому служению и к делу проповеди. Кроме этого, представители Церкви Англии отметили мудрость церковного священноначалия, а также молодость некоторых представителей духовенства, занимающих руководящие должности.<sup>1190</sup>

Участники остались довольны высокой результативностью поездки, прежде всего в том, что касается знакомства с Русской Православной Церковью и выразили надежду, что и представители Русской Церкви больше узнали о монашеской и церковной жизни Англии. Отметили они и значительный интерес с российской стороны к рассказам монахов об истории Англиканской Церкви, к ее богослужениям, литургии и монастырям, а также выразили надежду на дальнейший обмен визитами и переписку в целях достижения единства.<sup>1191</sup>

Следующим этапом на пути развития двухсторонних отношений стало участие делегации Русской Православной Церкви в церемонии открытия Ламбетской конференции Англиканского сообщества, которое состоялось в первых числах июля 1958 года. Делегация включала в себя митрополита

---

1188 Waddams H.M. Meeting the Orthodox Churches. L., 1964. P. 108.

1189 Ibid.

1190 Впечатления английских монахов. С.79.

Минского и Белорусского Питирима, епископа Смоленского и Дорогобужского Михаила, ректора Московской духовной академии протоиерей К.И. Ружицкого и профессора Ленинградской духовной академии Н. Успенского.<sup>1192</sup>

Утром 30 июня, в день прибытия на английскую землю, делегация посетила главу Церкви Англии Архиепископа Кентерберийского, выразившего глубокое удовлетворение тем, что Русская Церковь смогла делегировать своих представителей на конференцию. Вечером того же дня православные гости были приглашены на прием, устроенный Ассоциацией Англиканской и Восточно-Православной Церквей — религиозно-общественной организацией, являющейся наследницей Ассоциации Восточных Церквей, которая уже несколько десятилетий прилагает огромные усилия для развития православно-англиканских связей.<sup>1193</sup>

1 и 2 июля в Ламбетском дворце проходили частные богословские собеседования между православными и англиканами. В собеседовании с русской стороны принимал участие епископ Сурожский Антоний (Блум). С англиканской стороны в собеседованиях участвовали: архиепископ Йоркский М. Рамсей, епископы Фульгемский, Дербийский, Нью-Йоркский (США), Гибралтарский, Цейлонский и Бомбейский и каноник Г. Уоддемс. В итоге собеседований были согласованы следующие положения: 1) считать совещание частным обменом мнениями; 2) признать полезным проведение таких собеседований в дальнейшем, как содействующих взаимному пониманию христиан обеих Церквей и тем самым открывающих путь к молитвенно-каноническому общению последних; 3) выразить надежду, что предстоятели всех Поместных Православных Церквей будут уделять внимание вопросу соединения Церквей и войдут по этому поводу в переписку с Архиепископом Кентерберийским.<sup>1194</sup>

---

1191 Waddams H.M. Meeting the Orthodox Churches. P. 108.

1192 Письмо заведующего консульским отделом Посольства СССР в Великобритании А. Кудинова начальнику консульского управления МИД СССР А. П. Власову с препровождением письма от Посла СССР в Великобритании Я. Малика от 13 июня 1958 года с сообщением состава делегации на Ламбетской Конференции // АВПРФ Ф. 69. Оп.50. Д. 46. Л. 7.

1193 Waddams H.M. Meeting the Orthodox Churches. P. 109.

1194 Успенский Н. Поездка на Ламбетскую конференцию // Журнал Московской Патриархии. 1958. № 8. С.20.

Вечером 1 июля православные делегаты были приглашены Обществом «Никейский клуб» в Сионский колледж на ужин. Необходимо отметить, что данная организация объединяет представителей «Высокой церкви», которые стремятся максимально приблизить свою церковную жизнь к жизни Древней Церкви и традиционно принимают активное участие в православно-англиканском диалоге.<sup>1195</sup>

3 июля в кафедральном соборе г. Кентербери состоялось торжественное открытие Ламбетской конференции. Вечерня, которую совершал настоятель собора Хьюлетт Джонсон, сопровождалась прекрасным хоровым пением детского и мужского хоров. После окончания вечерни Архиепископ Кентерберийский зачитал послание к членам конференции, а затем всем участникам торжества в сквере возле собора был предложен чай.<sup>1196</sup>

В пятницу 4 июля русская делегация посетила мужской и женский англиканские монастыри, а в субботу 5 июля в Ламбетском дворце состоялась церемония представления Ламбетской конференции ее гостей, чем и закончилась официальная миссия русской делегации. В воскресенье 6 июля ранним утром делегация посетила русский православный храм Лондона, а по окончании литургии — кафедральный англиканский собор св. Павла, где совершалась торжественная англиканская литургия по случаю начала Ламбетской конференции. Затем делегаты отправились в церковный дом русского православного патриаршего прихода, где были радушно приняты Преосвященным епископом Сурожским Антонием (Блумом). Вечером того же дня делегаты посетили Ламбетский дворец с прощальным визитом Архиепископу Кентерберийскому, а на следующий день утром вылетели на родину.<sup>1197</sup> Таким образом, поездка делегации Русской Православной Церкви на церемонию открытия Ламбетской конференции 1958 г. стала еще одним шагом на пути нашего сближения с англиканами, а также улучшения взаимопонимания между обеими Церквями.

---

1195 Waddams H.M. Meeting the Orthodox Churches. P.109.

1196 Smyth K. The Anglican Conference at Lambeth, 1958. // Studies: An Irish Quarterly Review. Vol. 47. № 188. 1958. P. 370.

Ламбетская конференция 1958 года длилась более месяца, в ее рамках было организован ряд комитетов по отдельным рабочим вопросам.<sup>1198</sup> Для темы нашего диссертационного исследования представляет интерес работа Комитета церковного единения и Вселенской Церкви, на котором был представлен весьма обстоятельный доклад о деятельности Англиканской Церкви по поиску путей к сближению с другими христианскими церквями мира.

В докладе были приведены условия, которые, по мнению Англиканской Церкви, необходимы для единения: 1) Священное Писание, как запись Божественного Откровения о Себе человеку и как правило и совершенный образец веры; 2) Никейский символ веры, как достаточное утверждение христианской веры, а также апостольский символ, как исповедание веры в крещении; 3) Божественно установленные таинства Крещения и Святого Причащения, как выражающие общую для всех членов Церкви жизнь во Христе и со Христом; 4) священноначалие, признанное всеми Церквями, как обладающее не только внутренним призывом Святого Духа, но и установлением Христа и авторитетом всей Церкви.<sup>1199</sup>

По результатам доклада было принято несколько резолюций, касающихся англикано-православных взаимоотношений. Так, резолюция № 39 гласила: «Конференция глубоко признательна за присутствие уважаемой группы восточных православных иерархов на открытии ее заседаний и благодарна за предоставленную таким образом возможность провести с ними неофициальные переговоры. Она (конференция) искренне надеется, что отношения между православными и англиканами могут стать еще более тесными, и что будут использованы все возможности для достижения этой цели, как в интересах христианского единства, так и в качестве важного вклада в взаимопонимание и доверие между народами».<sup>1200</sup>

---

1197 Успенский Н. поездка на Ламбетскую конференцию. С.22.

1198 Smyth K. The Anglican Conference at Lambeth, 1958. P.65.

1199 Report on the Lambeth Conference // Christianity Today. Vol. 2. n. 24. September 15, 1958. P.29.

1200 1958 Lambeth Conference Resolutions. Resolution 39. Church Unity and the Church Universal — The Eastern Orthodox Church // Anglican Communion : официальный сайт. URL: <https://www.anglicancommunion.org/resources/document-library/lambeth-conference/1958/resolution-39-church-unity-and-the-church-universal-the-eastern.aspx> (дата обращения: 05.01.2021).

А в резолюции № 41 было сказано: «Конференция с большим интересом и одобрением выслушала беседы между представителями Русской Православной Церкви и представителями Англиканской Церкви, состоявшиеся в Москве в 1956 году, и обращает внимание на Отчет о работе, опубликованный после этого».<sup>1201</sup> Таким образом, Ламбетская конференция 1958 г. подтвердила стремления англикан к конструктивному диалогу с православными и, в частности, с Русской Православной Церковью.

Необходимо отметить, что со второй половины 1950-х гг. значительно возросло число взаимных визитов представителей Англиканской и Русской Православной Церквей. После десятилетий вынужденного прекращения общения англикане и русские православные словно стремились наверстать упущенное, используя все возможности для плодотворного взаимодействия. Так, гостивший в СССР летом 1959 г. каноник собора св. Павла в Лондоне Джон Коллинз в интервью корреспонденту Журнала Московской Патриархии, в частности, сказал: «Первым реальным шагом к единению я считаю взаимное посещение представителями той и другой Церкви друг друга. Пусть англикане и православные чаще и чаще обмениваются визитами, все больше и больше знакомятся с жизнью и духом и той и другой Церкви. Сближение надо начинать не с дискуссий, а с пребывания вместе на молитве».<sup>1202</sup>

Как мы уже указывали выше, в 1958 году группа англиканских монахов посетила Русскую Православную Церковь с целью лучшего знакомства с традициями русского монашества. В 1960 году данное начинание получило продолжение в виде посещения Великобритании группой русских монахов, которое состоялось по приглашению священноначалия Церкви Англии.<sup>1203</sup> В состав делегации вошли архимандрит Никодим (Ротов) (глава делегации), ректор

1201 1958 Lambeth Conference Resolutions. Resolution 41. Church Unity and the Church Universal — The Eastern Orthodox Church//Anglican Communion : официальный сайт. URL: <https://www.anglicancommunion.org/resources/document-library/lambeth-conference/1958/resolution-41-church-unity-and-the-church-universal-the-eastern.aspx> (дата обращения: 13.01.2021).

1202 Беседа г-на Дж. Коллинза, каноника собора Св. Павла в Лондоне с корреспондентом «Журнала Московской Патриархии» // Журнал Московской Патриархии. 1959. № 8. С. 42.

1203 Письмо заведующего вторым Европейским отделом Н. Белохвостикова временному поверенному в делах СССР в Великобритании В. А. Логинову от 08.02.1960 с препровождением письма архиепископа Йоркского Майкла

Киевской духовной семинарии архимандрит Филарет, иеромонах Троице-Сергиевой Лавры Варфоломей.

Программа пребывания на английской земле оказалась весьма насыщенной. Начался визит 15 июня с посещения Общества Преподобного Сергия и священномученика Албания, а 16 июня делегация посетила город Ковентри и монашескую общину «Священная миссия» в городе Келем. Гости присутствовали на торжественной вечерне, после которой беседовали с преподавателями и учащимися колледжа. Слушатели активно интересовались вопросами жизни и устройства русских монастырей, а также духовных семинарий и академий.<sup>1204</sup>

Важное значение имеет и двухдневное пребывание в Оксфордском университете, куда делегация прибыла 18 июня. Гости посетили дом св. Григория и св. Макрины и присутствовали за литургией, на которой молились христиане разных национальностей. Вечером во время совместного ужина с представителями русской православной диаспоры архимандриту Никодиму был задан вопрос, как он относится к совместной молитве с англиканами. Архимандрит ответил, что православные каноны не позволяют совершать молитвенное общение с неправославными лицами, и что он строго придерживается этого правила.<sup>1205</sup>

Познакомившись с Оксфордом, 21 июня русская монашеская делегация направилась в Лондон, где присутствовала на заседаниях палаты общин и палаты лордов. Вечером делегаты были приглашены на торжественную вечерню в Вестминстерском аббатстве по случаю 50-летия экуменического движения, в которой помимо русской делегации принимали участие англиканские епископы и представители Константинопольского Патриархата.<sup>1206</sup> После этого представители русского монашества посетили женский монастырь Святой Марии, который находится в пригороде Лондона, и Подворье ордена францисканцев. Также,

---

Рамзея о приглашении с ответным визитом в Великобританию группы монахов из Русской Православной Церкви. // АВПРФ. Ф. 69. Оп. 52. Папка 196. Д. 37. Л. 1.

1204 Архимандрит Филарет. В гостях у англиканских монахов // Журнал Московской Патриархии. 1960. № 8. С. 70.

1205 Василий (Кривошеин), архиеп. Воспоминания. Письма. Митрополит Никодим (Ротов). Н. Новгород, 1998. С.268.

1206 Waddams H.Meeting the Orthodox Churches. P. 110.

находясь в Лондоне, гости выступили на телевидении, дав ответы телезрителям на вопросы о жизни Русской Православной Церкви и их пребывании в Англии.<sup>1207</sup>

Важной частью поездки стал официальный визит к Архиепископу Кентерберийскому Джону Фишеру, который состоялся 25 июня. Посетив утреннее богослужение и совершив экскурсию по помещениям Ламбетского дворца, гости были приняты Архиепископом. Архимандрит Никодим, как глава делегации, вручил письмо Его Святейшества Святейшего Патриарха Алексия, адресованное Примасу всея Англии д-ру Джоффри Фишеру.<sup>1208</sup>

В последние дни визита представители Русской Православной Церкви посетили монашескую общину в городе Мерфилд, где присутствовали на утреннем и вечернем богослужениях, город Йорк, где были приняты архиепископом Йоркским Михаилом Рамзеем, а также Британский Совет Церквей, где были радушно встречены генеральным секретарём Совета господином Слэком.<sup>1209</sup> 28 июня русская церковная делегация вылетела в Москву.

В ходе визита представители Русской Православной Церкви получили обширные знания об английском монашестве. В отчётах о поездке участники отмечают, прежде всего, деление англиканских монастырей по различным орденам, в зависимости от рода монашеского подвига, по подобию Римско-Католической Церкви. Особый интерес у гостей вызвала практическая деятельность, обычная для большинства англиканских общин. В частности, была отмечена миссионерская активность ряда монастырей среди рабочих и моряков, а также тот факт, что монахи некоторых общин преподают в школах.<sup>1210</sup>

Безусловно, визит русских монахов в Великобританию стал еще одним шагом к сближению двух Церквей, а также способствовал укреплению связей между народами двух стран. Он был, по сути, очередным витком в деле восстановления контактов на постоянной основе между Русской и Англиканской Церквями, ставших возможными в пятидесятых годах XX века.

---

1207 Ibid.

1208 Архимандрит Филарет. В гостях у англиканских монахов. С. 76.

1209 Там же. С. 78.

1210 Архимандрит Филарет. В гостях у англиканских монахов. С. 77.

В связи с возросшим числом контактов Русской Православной Церкви с другими христианскими конфессиями 28 августа 1960 г. Патриарх Алексей утвердил состав учрежденной им Комиссии по межхристианским связям. Возглавил Комиссию Митрополит Ленинградский и Ладожский Питирим. В том же году в Оксфорде Содружеством во имя Преподобного Сергия Радонежского и св. мученика Албания был открыт Дом во имя св. Григория Нисского, основным назначением которого стало религиозное общение православных с англиканами. Представитель Московской Патриархии в Англии епископ Антоний (Блум), выступая на торжественном собрании, посвященном открытию Дома, выразил надежду, что этот центр в Оксфорде внесет свой вклад в дело христианского единства.<sup>1211</sup>

Особенно значимым событием в истории православно-англиканского диалога стал визит Примаса всея Англии Архиепископа Кентерберийского Михаила Рамзея в Советский Союз в 1962 году. Это было первое посещение англиканским Первоиерархом Русской Православной Церкви за весь период взаимоотношений между нашими Церквями. Архиепископ Михаил Рамзей в молодости являлся членом Содружества Преподобного Сергия Радонежского и св. мученика Албания и был известен своими открытыми симпатиями к Русской Православной Церкви. На церемонии его интронизации, состоявшейся 27 июня 1961 г. по благословению патриарха Алексея присутствовали архиепископ Ярославский и Ростовский Никодим и ректор МДА протоиерей К. Ружицкий.<sup>1212</sup>

30 июля 1962 г. по приглашению Патриарха Алексея Архиепископ Кентерберийский с сопровождающими его гостями прибыл с визитом в Москву. В аэропорту Шереметьево его встречал сам Патриарх Алексей и другие русские церковные деятели. На следующий день состоялся официальный прием Архиепископа Михаила Рамзея у Патриарха Алексея. Архиепископ Михаил, выразив глубокое удовлетворение поездкой, сообщил, что обсуждал с Патриархом Константинопольским Афинагором и Священным Синодом

1211 Zernov N., Zernova M. The History of the Fellowship of St. Alban and St. Sergius. A Historical Memoire. P. 17.

1212 Ружицкий К. Новый примас Англии Архиепископ Кентерберийский и Митрополит Михаил Рамзей // Журнал Московской Патриархии. № 9. 1961. С. 76.

Константинопольской Церкви вопрос о возобновлении работы Смешанной православно-англиканской комиссии (СПАБК) для изучения догматических различий между двумя конфессиями и достижения единства между ними. Он выразил надежду, что не сомневается в поддержке этого начинания со стороны Патриарха Алексия. Святейший Патриарх ответил гостю, что Русская Православная Церковь с особой любовью встречает стремление Англиканской Церкви найти путь к общению между нашими Церквями. В этот же день Святейший Патриарх Алексий посетил Архиепископа Кентерберийского Михаила Рамзея в гостинице «Советская», где имел с ним краткую дружественную беседу.<sup>1213</sup>

Центральной частью визита стали собеседования Архиепископа Кентерберийского Михаила Рамзея с членами Комиссии по межхристианским связям при Священном Синоде, которые состоялись 1 августа в Отделе Внешних Церковных Сношений Московского Патриархата. В этих совещаниях приняли участие: председатель Комиссии митрополит Крутицкий и Коломенский Питирим, митрополит Ленинградский и Ладожский Пимен, архиепископ Ярославский и Ростовский Никодим, епископ Таллинский и Эстонский Алексей, ректор Московской духовной академии прот. К. И. Ружицкий и другие лица. С английской стороны в собеседованиях приняли участие: каноник Ноель Кеннаби, генеральный секретарь Совета Английской Церкви по межцерковным сношениям священник Джон Р. Саттерсуайт и священники Джон Финдлоу и Джон Эндрю.<sup>1214</sup>

Открывая собеседование, митрополит Питирим предложил обсудить перспективы сотрудничества в рамках Всемирного Совета Церквей и других межконфессиональных организаций, а также рассмотреть практические способы дальнейшего развития взаимоотношений между нашими Церквями. Вспомнив опыт богословских собеседований в 1956 году в Москве, митрополит выразил уверенность в том, что такие встречи помогут составить ясное представление о внутренней духовной жизни Англиканской Церкви во всем ее многообразии и сложности.

---

1213 Исторический визит // Журнал Московской Патриархии. № 10. 1962. С. 15–16.

В ответной речи Архиепископ Михаил Рамзей обрисовал в основных чертах предстоящую работу Смешанной православно-англиканской богословской комиссии, а также уточнил, что планируемая комиссия должна быть достаточно представительной и состоять не более чем из двадцати — двадцати четырех членов. Кроме того, он указал на важность знакомства представителей двух Церквей с учением друг друга, для чего необходимо организовывать взаимные поездки священников, преподавателей и студентов. В ответ архиепископ Никодим сообщил, что Русская Православная Церковь приветствует предложение создать Смешанную православно-англиканскую комиссию и будет активно сотрудничать с братскими Церквями в составе этой комиссии. По предложению Предстоятеля Церкви Англии было признано полезным продолжить русско-английские богословские собеседования на следующий год в Лондоне.<sup>1215</sup>

Вечером того же дня в посольстве Великобритании в честь Архиепископа Кентерберийского Михаила Рамзея и его спутников состоялся прием, а на следующий день, 2 августа, английские гости присутствовали за богослужением в Богоявленском патриаршем соборе. Затем в гостинице «Советская» была организована пресс-конференция, на которой, помимо гостей и представителей Московской Патриархии, присутствовало много корреспондентов иностранных и советских газет и журналов.

Архиепископ Михаил посетил ряд московских храмов, Троице-Сергиевую Лавру и Московскую духовную академию, где состоялся Торжественный акт. По окончании акта английские гости были приглашены в патриаршие покои на прощальную трапезу. 3 августа рано утром высокий гость и сопровождавшие его лица отбыли с Шереметьевского аэродрома к себе на родину.<sup>1216</sup> Состоявшийся визит стал важным этапом в развитии отношений между Русской и Английской Церквями. Были достигнуты договоренности о дальнейшем развитии богословского диалога. Обе стороны выразили решительное намерение продолжить движение на пути к единению Церквей.

---

1214 Там же. С. 17.

1215 Исторический визит. Там же. С. 19.

1216 Исторический визит. Там же. С. 19.

Ответный визит Патриарха Алексия в Англию состоялся с 25 по 29 сентября 1964 г. Патриарх прибыл в Лондон после посещения Греческой Церкви и штаб-квартиры Всемирного Совета Церквей в Женеве. Его сопровождала делегация видных церковных деятелей во главе с митрополитом Никодимом (Ротовым).<sup>1217</sup> Во время пребывания в Лондоне Патриарх Алексей беседовал с Архиепископом Кентерберийским М. Рамзеем и присутствовал на данном в его честь званом обеде. 27 сентября, на праздник Воздвижения Патриарх возглавил праздничную Литургию в Успенской церкви Лондона.<sup>1218</sup>

Если диалог с Церковью Англии возобновился еще в 1940-е годы, то взаимоотношения с Епископальной Церковью США удалось восстановить только в 1963 году. Тогда с 25 февраля по 22 марта проходил визит делегации Русской Православной Церкви и других христианских Церквей и обществ Советского Союза в Соединенные Штаты по приглашению Национального Совета Церквей Христа в США. Возглавлял делегацию архиепископ Ярославский и Ростовский Никодим (Ротов), в ее состав также вошли епископ Мукачевский и Ужгородский Николай (Кутепов), архимандрит Питирим (Нечаев) и другие церковные деятели.<sup>1219</sup> В течение четырехнедельного пребывания на американской земле представители Русской Православной Церкви имели возможность общаться с деятелями Епископальной Церкви практически ежедневно, что значительно способствовало восстановлению прерванных в 1917 г. взаимоотношений.

Возобновление диалога было закреплено приглашением представителей русской делегации со стороны Епископальной Церкви на богослужение в Нью-Йоркский кафедральный собор во имя св. Иоанна Богослова, которое состоялось в воскресенье 17 марта. После Литургии дружеское общение было продолжено на совместном завтраке, организованном настоятелем собора.<sup>1220</sup>

1217 Patriarch Alexei I (Simansky). // Canadian Orthodox History Project : информ.-справочный портал. URL: [https://orthodoxcanada.ca/Patriarch\\_Alexei\\_I\\_\(Simansky\)](https://orthodoxcanada.ca/Patriarch_Alexei_I_(Simansky)) (дата обращения: 17.01.2021).

1218 Сарни М. Русская церковь в Лондоне. От Петра Великого до наших дней. с.61.

1219 USSR Churchmen depart on trip to U.S. // Foreign Radio Broadcasts. Daily Report. Foreign Broadcast Information Service. 26 February 1963. P. BB 17.

1220 Шпилер В. Ответный визит Национальному Совету Церквей Христа в США // Журнал Московской Патриархии. № 12. 1963. С. 32,34.

Еще одним шагом на пути развития богословского диалога стали богословские собеседования между Русской Православной Церковью и Церковью Англии, проходившие в Лондоне 10–11 ноября 1966 года. Русская церковная делегация была представлена архиепископом Брюссельским и Бельгийским Василием (Кривошеиным), епископом Звенигородским Владимиром (Слободаном), профессором протоиереем Виталий Боровым. С англиканской стороны в собеседованиях собеседование приняли участие епископ Оксфордский Гарри Дж. Карпентер, профессор Оксфордского университета доктор Том Паркер, а также представитель Американской Епископальной Церкви епископ Квинсийский Фрэнсис Ликфилд.<sup>1221</sup>

Данные богословские собеседования стали продолжением дискуссий, которые проходили в Москве в 1956 году. Они представляли собой обмен богословскими мнениями и информацией без принятия конкретных решений обязывающего характера, что соответствовало определениям Межправославной комиссии в Белграде, которая прошла в сентябре 1966 г. В рамках данной комиссии было принято решение, что Православные Церкви могут вести двусторонние богословские собеседования с англиканами для обмена информацией и получения сведений.<sup>1222</sup>

Основной темой собеседований являлся вопрос принципиальной возможности признания англиканских хиротоний со стороны Православной Церкви. Необходимо отметить, что на тот момент с православной стороны уже не существовало сомнения в наличии у англиканских рукоположений исторического апостольского преемства. Основной темой дискуссий стало понимание англиканами самой сути таинства священства. Представители Церкви Англии в ходе обсуждения признали, что их Церковь в своё время, желая отказаться от заблуждений католичества, восприняла многие протестантские идеи, в том числе и учение о таинстве священства, что привело к наличию вероучительных противоречий в Книге общих молитв, 39 статьях и англиканском катехизисе.

---

1221 Собеседования богословов Русской Православной и Англиканской Церквей // Архив ОВЦС. Д. 7. С. 1.

1222 Материалы об участии представителей религиозных организаций СССР в работе заседаний межправославной богословской комиссии по диалогу англикан со старокатоликами // ГАРФ. Ф. 6991. Оп. 6. Д. 47. Л. 335.

Вследствие этого в одних местах священство признаётся Таинством, а в других — нет, что явилось результатом отсутствия согласия по этому вопросу в среде современных англикан.<sup>1223</sup>

Важной частью обсуждения являлся и вопрос понимания англиканами епископства. Сомнения в близости между англиканским и православным учением в понимании епископского служения вызвала существовавшая в своё время практика, когда назначенный епископом священнослужитель ещё до своей хиротонии мог назначать священников на приходы и даже рукополагать диаконов, на что обратили внимание православные участники. В ответ на это англикане отметили наличие серьёзных разногласий по этому вопросу как внутри Церкви Англии, так и среди всего Англиканского Содружества. В частности, часть англикан воспринимает апостольское преемство епископата скорее в качестве исторической традиции, не имеющей сакраментального значения.<sup>1224</sup>

В связи с этим вопросом в рамках дискуссии была поднята тема установления евхаристического общения между Церковью Англии и методистскими общинами, которые не признают необходимости апостольского преемства. Англиканская сторона пояснила, что, хотя от методистов потребовали признания епископата как института, но не потребовали от них рукоположения, так как это, по мнению англикан, создало бы проблему для методистов, а также англикане не стали настаивать на признании богословского принципа необходимости епископата, поскольку среди самих англикан по этому вопросу нет полного согласия. Отвечая на вопрос о интеркоммунионе с протестантами, англиканская сторона пояснила, что, хотя и существует подобная практика, она не поощряется Англиканской Церковью.<sup>1225</sup>

Подводя итоги дискуссии необходимо отметить, что, не смотря на то, что в ходе ее и обнаружались принципиальные различия между православным и англиканским пониманием рукоположения, сами обсуждения дали возможность православной стороне лучше познакомиться с англиканским пониманием данного

---

1223 Собеседования богословов Русской Православной и Англиканской Церквей // Архив ОВЦС. Д. 7. С. 4–5.

1224 Там же. С. 6.

1225 Архив ОВЦС. Д. 7. С. 8.

вопроса и позволили более тщательно подготовиться к предстоящим богословским дискуссиям.

С 25 июля по 25 августа 1968 г. в Англии проходила десятая, юбилейная Ламбетская конференция Англиканского Содружества, на которую впервые за всю историю Ламбетских конференций были допущены наблюдатели от других Церквей. Русскую Православную Церковь представлял архиепископ Минский и Белорусский Антоний (Мельников). Среди основных документов, принятых на конференции, для темы нашей диссертации имеет значение третий документ «Церковь и единство». В документе было подчеркнуто, что Православие требует глубокого изучения со стороны англиканских епископов, как исповедание соборной, апостольской, неразделенной Церкви. Для поиска единства с Православной Церковью было решено организовать специальную богословскую комиссию, которая в своей работе будет опираться на решения Бухарестского совещания 1935 г. и на постановления Белградского совещания 1966 г.<sup>1226</sup> Кроме участия в заседаниях конференции, архиепископу Антонию за месяц пребывания в Англии удалось пообщаться со многими англиканскими епископами, что способствовало лучшему взаимному пониманию позиций двух Церквей по различным вопросам.

Отдельно стоит сказать о значительно окрепшем в эти годы сотрудничестве между Отделом Внешних Церковных Связей (ОВЦС) Московского Патриархата и аналогичной английской структурой — Советом по Иностранным Связям Церкви Англии. Между обоими ведомствами велась обширная переписка, решались многочисленные вопросы, касающиеся взаимоотношений двух Церквей, организовывались поездки делегаций и отдельных лиц, координировались действия для участия в совместных мероприятиях. Отдел Внешних Церковных Связей неоднократно посещали представители Англиканской Церкви, и им всегда оказывали теплый прием. Так, в частности, 23 сентября 1968 г. ОВЦС посетил англиканский священник г-н Стейплс, который просил помочь ему приобрести грампластинки с записью церковных песнопения Русской Церкви. Г-н Стейплс

---

1226 Отчет обозревателя на Ламбетской конференции // Архив ОВЦС. Д. 6А. С. 4.

также передал приветствие Патриарху Алексию от имени Архиепископа Кентерберийского М. Рамзея и сообщил о приезде в Москву в декабре этого года епископа Фулгема.<sup>1227</sup> А епископ Ньюкэсла Джеймс в своем письме от 18 июня 1969 г. на имя председателя ОВЦС митрополита Никодима сообщает, что Синод Англиканской Церкви в Австралии просит об установлении постоянного обмена визитами между представителями Русской Церкви и Англиканской Церкви в Австралии.<sup>1228</sup>

В эти годы продолжалось сотрудничество и с Ассоциацией Восточных Церквей. Ассоциация внимательно следила за жизнью Русской Церкви и, в частности, в июне 1969 г. обращалась в ОВЦС с просьбой выслать сводку новостей о русской церковной жизни. В ответ на эту просьбу ОВЦС выслал Ассоциации информационный бюллетень Русской Православной Церкви с начала текущего года.<sup>1229</sup> В другом письме, от 16 декабря 1968 г. помощник секретаря Ассоциации Катберт Фирон просил назначить собственного корреспондента от Русской Церкви при журнале «Истерн Чёрчиз Ньюз Леттер», который бы присылал в журнал новости о жизни Русской Православной Церкви и о ее взаимоотношениях с другими Православными Церквями.<sup>1230</sup>

В конце 1969 г. у Русской Православной Церкви появилась возможность наладить контакты с представителями Англиканской Церкви в Австралии и Новой Зеландии. С 1 ноября по 3 декабря 1969 г. Австралию и Новую Зеландию в составе туристической группы из СССР посетили епископ Черниговский и Нежинский Владимир (Сабодан) и сотрудник Отдела Внешних Церковных Связей Г.Ф. Троицкий.<sup>1231</sup> Необходимо отметить, что в ходе данной поездки русские церковные деятели впервые в истории смогли вступить в непосредственный контакт с англиканами Австралии и Новой Зеландии.

Несмотря на то, что англиканство существует в Австралии со времени основания там первого английского поселения в 1788 г., официальное учреждение

1227 Рапорт референта Отдела прот. А. Тышука // Архив ОВЦС. Д. 6.

1228 Письмо епископа Ньюкэсла. Ньюкэсл, Австралия Митрополиту Никодиму. Москва, СССР // Архив ОВЦС. Д. 6.

1229 Письмо г-ну Катберту Фирону, Ассоциация Англиканских и Восточных Церквей // Архив ОВЦС. Д. 6.

1230 Письмо митрополиту Никодиму от Катберта Фирона 16 декабря 1968 г. // Архив ОВЦС. Д. 6.

1231 Троицкий Г. Православие в Австралии и Новой Зеландии // Журнал Московской Патриархии. № 4. 1970. С.50.

Англиканской Церкви в Австралии состоялось лишь в 1962 г. До этого она являлась лишь частью Церкви Англии, хотя и была самоуправляемой на епархиальном уровне. Англиканская Церковь в Австралии состоит из двадцати пяти епархий, достаточно разобщенных между собой как территориально, так и духовно.<sup>1232</sup> В 1968 г. на заседании своего Синода Англиканская Церковь в Австралии приняла решение развивать контакты с Русской Православной Церковью, в связи с чем был спланирован взаимный визит церковных делегаций. Новозеландская ветвь англиканства добилась независимости от Церкви Англии в 1965 г., после чего стала называться Церковь Провинции Новой Зеландии (англиканская), но продолжает считать себя обладательницей наследия Церкви Англии.<sup>1233</sup>

За время своего пребывания в Австралии представители Русской Православной Церкви неоднократно встречались и беседовали с церковными деятелями обеих ветвей англиканства. В Сиднее и Мельбурне они посетили англиканские кафедральные соборы, в Аделаиде присутствовали на утренней молитве в храме колледжа св. Петра, где после окончания молитвы епископ Владимир преподавал всем благословение. В Ньюкасле во время обеда, данного епископом Хаусденом, состоялся обмен мнениями по ряду вопросов, касающихся обеих Церквей. Здесь русские гости также присутствовали на воскресном богослужении в англиканском кафедральном соборе Христа и были приглашены на дружеский ужин англиканским священником Вильямом Чилдсом.<sup>1234</sup>

В Новой Зеландии представители русского православия также имели дружеские контакты с местным священноначалием и активно знакомились с жизнью и деятельностью Церкви Провинции Новой Зеландии. В Окленде епископ Гоувинг дал в честь гостей обед, в ходе которого проявил живой интерес к жизни Русской Православной Церкви, а также рассказал о церковной деятельности своей епархии. В Данидине епископ Владимир и Г. Троицкий присутствовали на воскресном богослужении в англиканской церкви Святого Креста и имели

---

1232 Johnson H.A. Global Odyssey: visiting the Anglican churches. G.Bles, L. 1963. P. 98.

1233 Троицкий Г. Англиканское исповедание в Австралии и Новой Зеландии. С. 60.

1234 Троицкий Г. Англиканское исповедание в Австралии и Новой Зеландии. С. 60.

содержательную беседу с ее настоятелем Н. Хансеном.<sup>1235</sup> Дружеское общение с англиканами Новой Зеландии неоднократно имело место и на различных приемах, устраиваемых в честь туристической группы из СССР различными организациями, в первую очередь обществом дружбы «Новая Зеландия — СССР».

Безусловно, в рамках туристической неофициальной поездки не подразумевалось обсуждение ключевых вопросов англикано-православного диалога. Целью визита было установление контактов с Англиканской Церковью Австралии и Церковью Провинции Новой Зеландии, взаимное знакомство и планирование дальнейших взаимоотношений. Тем не менее данная поездка имела важное значение для укрепления диалога между Русской Православной и Англиканской Церквами, так как позволила расширить сферу взаимодействия и в дальнейшем привлечь к обсуждению общезначимых вопросов представителей еще двух ветвей англиканского исповедания.

### **6.1.2. Укрепление межцерковных взаимоотношений в 1970–1980-е гг.**

В последующие два десятилетия взаимодействие между Русской Православной и Англиканской Церквами отличалось достаточной интенсивностью. Продолжились взаимные визиты на самом высоком уровне, шел постоянный обмен мнениями о перспективах дальнейшего общения, не прекращался поиск новых точек межконфессионального сближения. Наиболее интенсивное сотрудничество наблюдалось по-прежнему с Церковью Англии и Епископальной Церковью в США, продолжались и стартовавшие в 1960-е гг. взаимоотношения с Англиканскими Церквами Австралии и Новой Зеландии. По линии Всемирного Совета Церквей появилась возможность устанавливать контакты и с другими Церквами Англиканского сообщества.

С 14 по 26 июля 1972 г. Советский Союз посетила группа гостей из Англии во главе с англиканским священником Оливером Филдингом Кларком. Целью визита было более близкое знакомство с жизнью Русской Православной Церкви и

---

<sup>1235</sup> Там же.

обсуждение вопроса о возможности единения в богослужениях с православными. 17 июля английские гости были приняты председателем ОВЦС митрополитом Тульским и Белевским Ювеналием (Поярковым), а 18 июля Патриархом Пименом. Делегация посетила Троице-Сергиеву лавру и некоторые храмы в Москве и Ленинграде.<sup>1236</sup>

24 января 1975 г. состоялась интронизация нового Архиепископа Кентерберийского Дональда Когана, на которую были приглашены представители Русской Православной Церкви митрополит Тульский и Белевский Ювеналий (Поярков) и митрополит Суражский Антоний (Блум). На следующий день после интронизации, 25 января, в Ламбетском дворце состоялась встреча вновь избранного Архиепископа Кентерберийского с митрополитом Ювеналием. Необходимо отметить, что митрополит Ювеналий стал первым представителем неангликанской Церкви, которого принял Дональд Коган после своей интронизации. Митрополит Ювеналий передал Архиепископу Дональду Когану личное послание Патриарха Пимена и патриарший подарок — Крест с украшениями. В ходе состоявшейся беседы Архиепископ Кентерберийский подтвердил, что Церковь Англии и дальше намерена развивать дружеские взаимоотношения с Русской Православной Церковью, а митрополит Ювеналий выразил надежду, что в ближайшее станет возможным взаимный визит предстоятелей двух Церквей.<sup>1237</sup>

Как мы отмечали выше, в конце 1969 г. Русская Православная Церковь установила дружеские контакты еще с двумя Церквями Англиканского Содружества: Англиканской Церковью в Австралии и Церковью Провинции Новой Зеландии. А с 15 по 25 июня 1976 г. Советский Союз впервые посетила делегация клириков и мирян Англиканской Церкви в Австралии во главе с лорд-епископом Ньюкаслским Ианом Шевиллом. Цель поездки состояла в укреплении связей с Русской Православной Церковью, а также в знакомстве с ее жизнью и

1236 Пребывание в Советском Союзе представителей религиозной общественности Англии // Журнал Московской Патриархии. № 12. 1972. С. 60.

1237 Отчет митрополита Ювеналия, Председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата о его поездке 22–28 января 1975 года в Англию на торжества интронизации Архиепископа Кентерберийского д-ра Дональда Когана // Архив ОВЦС. Д. 6 Б. С. 5.

деятельностью.<sup>1238</sup> В программе визита были запланированы встречи с высшими церковными иерархами, в том числе с членами Священного Синода, так как перед делегацией ее церковным руководством была поставлена задача получить ответы на все интересующие его вопросы.

За время пребывания в Москве австралийские гости были приняты в Отделе внешних церковных связей заместителем председателя протоиереем Николаем Гундяевым, после чего здесь же была проведена пресс-конференция для советских журналистов. Делегация посетила также Ленинград, Симферополь, Киев, Ялту и Одессу, побывала во многих храмах и монастырях, имела многочисленные встречи с представителями Русской Церкви. В Ленинграде гости из Австралии посетили духовную академию и семинарию, а также имели встречу с митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом (Ротовым), с которым обсудили все вопросы, представляющие взаимный интерес.<sup>1239</sup> Это первое знакомство представителей Англиканской Церкви в Австралии с жизнью Русской Православной Церкви оказалось очень дружественным и информативным, обе стороны были удовлетворены состоявшимися встречами и выразили готовность прилагать усилия к дальнейшему сближению между нашими Церквями.

Продолжались дальнейшие взаимоотношения и с Епископальной Церковью в США. Так, со 2 по 10 июня 1972 г. в Советском Союзе с туристической поездкой находился Епископ-Президент Епископальной Церкви в США доктор Джон Хайнс с сопровождавшими лицами. Американские гости посетили ряд московских и ленинградских храмов, Ленинградскую и Московскую духовные академии, Троице-Сергиеву Лавру, присутствовали на торжественном богослужении в Богоявленском патриаршем соборе. 7 июня деятели Епископальной Церкви были приглашены в Отдел Внешних Церковных Связей Московского Патриархата, где между ними и представителями Русской Церкви состоялась беседа на темы, представляющие взаимный интерес. В тот же день

---

1238 Протоиерей Анатолий Казновецкий. Первый визит в Советский Союз представителей Англиканской Церкви в Австралии // Журнал Московской Патриархии. № 11. 1976. С.54.

1239 Протоиерей Анатолий Казновецкий. Первый визит в Советский Союз представителей Англиканской Церкви в Австралии .С.55–57.

Джон Хайнс со своими спутниками были приняты Патриархом Пименом в его московской резиденции, где в честь американских гостей был дан обед.<sup>1240</sup>

Затем с 17 по 20 и с 22 по 25 июля 1977 г. по приглашению Русской Православной Церкви в Москве находилась делегация Епископальной Церкви в США во главе с председательствующим епископом Джоном Аллином. 18 июля американские гости прибыли в Троице-Сергиеву Лавру, где присутствовали на праздничном богослужении. В тот же день в лаврской патриаршей резиденции состоялся прием в честь американской делегации Патриархом Пименом, в ходе которого стороны обменялись дружескими речами.<sup>1241</sup>

На следующий день в Отделе внешних церковных связей состоялось богословское собеседование между членами американской делегации и представителями Русской Церкви во главе с митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием. В ходе собеседования были рассмотрены несколько тем, имеющих ключевое значение для англикано-православного диалога. Особое внимание было уделено тому факту, что Генеральная Конвенция Епископальной Церкви в сентябре 1976 г. приняла решение о сохранении Филиокве в Никейском Символе веры, что противоречит Согласованному заявлению Объединенной англикано-православной Комиссии по доктринальным вопросам, которое было принято на московском заседании Комиссии 2 августа 1976 г. Американская делегация заявила, что поскольку между заседанием Комиссии и Генеральной конвенцией прошел всего лишь месяц, у Епископальной Церкви не было достаточно времени для уяснения этого вопроса и принятия согласованного решения по нему. Несмотря на то, что Палата Епископов высказалась в пользу данного решения, большинство клириков и мирян оказались не готовы принять это изменение.<sup>1242</sup> Необходимо отметить, что решение о необходимости удалить

---

1240 Presiding Bishop Returns from Trip to Russia // Diocesan Press Service. June 21, 1972 [72083]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=72083](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=72083) (дата обращения: 27.01.2021).

1241 The Rev. Richard J. Anderson. Bishop Allin Meets Church Leaders in Russia and Armenia // Episcopal News Service. August 5, 1977 [77258]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=77258](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=77258) (дата обращения: 21.01.2021).

1242 Ibid.

формулировку «и от Сына» из Символа веры было подтверждено на состоявшейся в 1978 г. Ламбетской конференции Англиканской Церкви.<sup>1243</sup>

Еще одним острым вопросом, обсуждавшимся на собеседовании, стало решение той же Генеральной Конвенции о допущении женщин к рукоположению. Представители Русской Православной Церкви особо подчеркнули, что данное решение становится непреодолимым препятствием для установления вероисповедного единства между англиканством и православием. В ответ американские делегаты признались, что в самой Епископальной Церкви пока нет единства по данному вопросу, поэтому отдельным епархиям было предложено поступать так, как они считают нужным, вернее, как им указывает Святой Дух. Кроме того, при принятии решения Епископальная Церковь руководствуется существующим опытом возрождения древнего института диаконис.<sup>1244</sup>

Несмотря на краткость собеседования, оно было достаточно значимым по своему характеру, а также по степени откровенности и доброжелательности. Тем не менее, острые вопросы, поднятые в ходе обсуждений, наметили достаточно значимую трещину во взаимоотношениях между обеими Церквями, что требовало дальнейшего осмысления и обсуждения. Поэтому было решено в дальнейшем продолжить собеседования по ряду значимых тем с целью их более глубокого рассмотрения.

Следующей страницей в отношениях между Русской Православной Церковью и Епископальной Церковью в США стали собеседования «Миссия Церкви в современном мире», проходившие с 14 по 26 октября 1979 г. в Гринвиче, штат Коннектикут. Русскую делегацию возглавлял митрополит Одесский и Херсонский Сергей (Петров). Главой делегации Епископальной

1243 Resolution 35. Anglican-Orthodox Theological Dialog. The Lambeth Conference Resolutions Archive from 1978. // The Anglican Communion : официальный сайт. URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127746/1978.pdf?tag=ARCIC> (дата обращения: 17.01.2021).

1244 The Rev. Richard J. Anderson. Bishop Allin Meets Church Leaders in Russia and Armenia // Episcopal News Service. August 5, 1977 [77258]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=77258](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=77258) (дата обращения: 19.01.2021).

Церкви являлся епископ Джон Бёрд из Огайо.<sup>1245</sup> Данное собеседование стало продолжением встречи представителей двух Церквей в Москве в июле 1977 года, когда делегация Епископальной Церкви посетила Москву под председательством доктора Джона Аллина.

Заседания состояли из двенадцати сессий с докладами на различные темы. Среди обсуждаемых вопросов следует отметить историю отношений между Церквями двух стран, понимание миссии Церкви на основании Нового и Ветхого Заветов и святоотеческих писаний, понимание сущности миссии в Русской Православной Церкви и в Американской Епископальной Церкви. Участники подчеркнули важность проповеди Божьего слова и свидетельства о Христе не только через проповедь, но и через дела, а также через жизнь в согласии со словом Господним.<sup>1246</sup>

В докладах и в ходе дискуссий на тему религиозной свободы было отмечено, что при изучении этого вопроса необходимо брать за основу Священное Писание. Участники подчеркнули важность свободы осуществления религиозной деятельности. Представители Епископальной Церкви были рады услышать об активизации деятельности христианских Церквей в Советском Союзе. После богословских собеседований делегация Русской Православной Церкви отправилась в город Кливленд, где посетила несколько храмов, как православных, так и англиканских, встретила с церковными деятелями, познакомилась с церковной жизнью Епископальной Церкви. Вернувшись из Кливленда, русские гости в течение нескольких дней общались с профессорами и студентами Генеральной богословской семинарии Епископальной Церкви в Нью-Йорке, посетили монастырь Святого Креста Епископальной Церкви, несколько храмов.<sup>1247</sup>

Как мы видим на примере взаимоотношений между Русской Православной Церковью и Епископальной Церковью в США, с середины 1970-х гг. начинается

---

1245 Russian Orthodox, Episcopalians Discuss Church's Mission // Episcopal News Service. October 25, 1979 [79312]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=79312](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=79312) (дата обращения: 29.01.2021).

1246 Russian Orthodox, Episcopalians Discuss Church's Mission.

1247 Ibid.

процесс постепенного расхождения между позициями англиканства и православия по вопросу женских хиротоний. Тем не менее, несмотря на то, что в ходе встреч и на беседах не поднимались вопросы богословского сближения между двумя Церквями, обе стороны выразили готовность и в дальнейшем продолжать конструктивное межконфессиональное взаимодействие. В частности, с 6 по 17 октября 1986 г. Советский Союз по приглашению Русской Православной Церкви посетила делегация Епископальной Церкви в США во главе с епископом Теодором Итсманом. Целью сотрудничества было обсуждение вопросов межцерковного взаимодействия, а также двусторонних контактов в рамках экуменической деятельности.<sup>1248</sup>

Значимым этапом в развитии сотрудничества между Русской Православной Церковью и Церковью Англии стал визит англиканской делегации во главе с архиепископом Кентерберийским Дональдом Коганом в СССР с 22 по 29 сентября 1977 года. Архиепископа Д. Когана сопровождали епископ Сент-Элбанский Роберт Ранси, каноник Майкл Моор и каноник Джон Арнольд. 23 сентября состоялся взаимный обмен визитами между Патриархом Пименом и Архиепископом Д. Коганом. Вечером того же дня в резиденции Патриарха было проведено собеседование между представителями Русской Православной Церкви и Церкви Англии. В ходе собеседования поднимался целый ряд вопросов, касающихся сферы межцерковных отношений. Стороны приняли решение продолжать развивать сотрудничество, в том числе и через богословские обмены, в частности, на уровне студентов. Кроме того, Архиепископ Кентерберийский пригласил представителя Русской Церкви принять участие в Ламбетской конференции в августе 1978 года.<sup>1249</sup>

Ключевой темой собеседования стал англикано-православный диалог по вероучительным вопросам, имеющий своей задачей приблизить два вероисповедания друг к другу. Стороны отметили, с одной стороны, успешное продвижение этого диалога на целом ряде направлений, а с другой,

---

<sup>1248</sup> Русская Православная Церковь и Епископальная Церковь в США (справка) // Архив ОВЦС. Американская Епископальная Церковь. С. 1.

непреодолимые трудности на этом пути, связанные с рукоположением женщин в священный сан в ряде провинций англиканского вероисповедания. В завершение беседы стороны отметили конструктивность и результативность прошедшей встречи.<sup>1250</sup>

24 сентября делегация посетила Троице-Сергиеву Лавру, где гости молились в Троицком соборе и других храмах обители, познакомились с монастырем и встретились с наместником Лавры архимандритом Иеронимом, а также ректором Московских духовных школ архиепископом Дмитровским Владимиром (Слободаном), а вечером присутствовали за богослужением в Покровском академическом храме.<sup>1251</sup>

В воскресенье 25 сентября английская делегация присутствовала за Божественной литургией в Богоявленском патриаршем соборе, а в понедельник 26 сентября — на всенощном бдении в Успенском храме Новодевичьего монастыря, которое совершал Председатель Отдела внешних церковных связей митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий.<sup>1252</sup>

На прощание Патриарх Пимен наградил английских гостей церковными орденами святого равноапостольного князя Владимира, а Архиепископ Кентерберийский передал Святейшему Патриарху Пимену приглашение посетить Церковь Англии, которое было с благодарностью принято.<sup>1253</sup> Таким образом, мы видим, что, несмотря на уже намечающиеся существенные препятствия к осуществлению объединения Церквей, являвшегося заявленной целью межцерковного диалога, стороны всё же были убеждены в необходимости его укрепления и развития.

В 1983 году Советский Союз посетил Примас Англиканской Церкви Канады архиепископ Эдвард Скотт, модератор Центрального комитета Всемирного совета Церквей. Визит продолжался с 24 по 30 апреля 1983 года.

1249 Мелхиседек, архиепископ Пензенский и Саранский. Посещение Советского Союза Архиепископом Кентерберийским д-ром Фредериком Дональдом Коганом // Журнал Московской Патриархии. № 2. 1978. С. 67.

1250 Там же.

1251 Коммюнике о посещении Его Милостью Архиепископом Кентерберийским, Примасом всей Англии и митрополитом д-ром Фредериком Дональдом Когганом Русской Православной Церкви // Архив ОВЦС. Д. 6. С. 1.

1252 Там же. С. 2.

1253 Там же. С. 4.

Архиепископа Скотта сопровождал руководитель православной группы в аппарате Всемирного совета Церквей протопресвитер Георгий Цецис из Константинопольского Патриархата.<sup>1254</sup>

Программа визита началась в Москве 25 апреля с визита Председателю Отдела внешних церковных сношений митрополиту Минскому и Белорусскому Филарету (Вахромееву). После встречи в Отделе архиепископ Скотт был принят Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом. В тот же день гости посетили издательский отдел Московского Патриархата где были приняты Председателем Отдела архиепископом Волоколамским Питиримом.

На следующий день программа визита продолжилась посещением Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, а также Московской духовной академии, где гости встретились с проектором Михаилом Степановичем Ивановым и группой студентов академии. Вечером того же дня в честь гостей митрополитом Филаретом был дан ужин в резиденции в Серебряном бору. На ужине присутствовали митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, архиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Макарий, представитель Русской Православной Церкви при Всемирном совете Церквей протопресвитер Виталий Боровой, сотрудники Отдела внешних церковных сношений. 27 апреля гости посетили Киев, а 28 апреля представители Всемирного совета Церквей прибыли во Львов, где встретились с Митрополитом Львовским и Тернопольским Николаем, а также были приняты наместником Успенской Почаевской Лавры архимандритом Николаем. В конце визита гости посетили православные храмы города.<sup>1255</sup> Данный визит, хотя и не содержал богословских дискуссий, был прежде всего примечателен тем, что положил начало контактам Русской Православной Церкви с Англиканской Церковью Канады.

8 мая 1985 года делегация Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Ленинградским и Новгородским Антонием (Мельниковым) присутствовала на экуменическом богослужении, которое прошло в

---

1254 Пребывание Архиепископа д-ра Эдварда Скотта в Советском Союзе. // Журнал Московской Патриархии. № 7. 1983. С.47.

1255 Пребывание Архиепископа д-ра Эдварда Скотта в Советском Союзе. С. 47.

Вестминстерском аббатстве. Само экуменическое богослужение совершалось Архиепископом Кентерберийским Робертом Ранси.

В богослужении приняли участие большое количество англиканского духовенства, представители Церкви Шотландии, Римско-Католической Церкви, и различных протестантских церквей, члены королевского дома во главе с Королевой, а также члены правительства во главе с премьер-министром Маргарет Тэтчер. За богослужением были прочитаны благодарственные молитвы за сохранение мира в Европе и во всём мире, а также совершено поминовение всех погибших во Второй Мировой войне.<sup>1256</sup>

На следующий день 9 мая делегация Русской Православной Церкви посетил собор во имя Апостола Павла в Лондоне где совместно с каноником Аланом Вебстером была совершена совместная молитва о погибших во время Второй мировой войны. 10 мая в Ламбетском дворце состоялась встреча митрополита Антония с Архиепископом Кентерберийским доктором Робертом Ранси. Митрополит Антоний передала архиепископу Роберту Послание Патриарха Московского и всея Руси Пимена и выразил признательность за совместное богослужение. Вслед за этим делегация посетила королевский дворец и храм, а вечером митрополита Сурожского Антония в его резиденции.<sup>1257</sup>

11 мая митрополит Антоний и делегация Русской Православной Церкви посетили Кентерберийское аббатство где имели встречу с его настоятелем Виктором де Ваалем. Митрополит Антоний осмотрел собор Аббатства, а вечером присутствовал в нём за богослужением. Служащий священник совершил молитву за Русскую Церковь, за русский народ и за дальнейшее развитие братских отношений между двумя Церквами. После этого был дан обед в честь митрополита Антония, а на следующий день 12 мая члены делегации, посетив Посольства СССР, возвратились в Ленинград.<sup>1258</sup>

Необходимо отметить, что Церковь Англии приняла участие в праздновании 1000-летия Крещения Руси. На торжества в Москве в июне 1988 г.

1256 На богослужении в Вестминстерском аббатстве // Журнал Московской Патриархии. № 9. 1985. С. 93.

1257 На богослужении в Вестминстерском аббатстве // Журнал Московской Патриархии. № 9. 1985. С. 94.

1258 Там же.

приезжала англиканская делегация во главе с Архиепископом Кентерберийским Робертом Ранси. Кроме того, мероприятия в честь данного события проходили в Англии во время работы Ламбетской конференции 1988 года. Делегацию Русской Православной Церкви на Ламбетской конференции возглавлял будущий Патриарх, архиепископ Смоленский и Вяземский Кирилл. 23 июля в 17 часов в Кентерберийском кафедральном соборе состоялось торжественное православное богослужение, посвященное 1000-летию Крещения Руси, которое возглавил митрополит Сурожский Антоний (Блум). Во время богослужения состоялся обмен речами между архиепископами Кириллом и Робертом Ранси. Богослужение, за которым присутствовало около четырех тысяч человек, завершилось аплодисментами всех собравшихся. По случаю 1000-летия Крещения Руси в тот же вечер в Никейском клубе состоялся официальный ужин, во время которого архиепископ Кирилл и Роберт Ранси обменялись речами.<sup>1259</sup>

Американская Епископальная Церковь также проявила участие в подготовке к предстоящему празднованию 1000-летия Крещения Руси. С 4 по 6 декабря 1986 г. в конференц-зале Вашингтонского кафедрального собора собрались представители от епархий со всей территории США с тем, чтобы обсудить, как американские христиане могут помочь Русской Православной Церкви в праздновании тысячелетия Крещения Руси. В своем выступлении "К празднованию 1988 года: история" священник В. Брюс Риджон осветил историю Русской Православной Церкви и ее связь с историей и политикой как России, так и СССР. Были высказаны идеи о конкретных проектах, направленных на демонстрацию солидарности с Русской Церковью, в частности, использование православной музыки на епископальных службах. Участники конференции пропели молитву «Отче наш» на русском языке, чтобы таким образом

---

1259 Отчет о командировке на Ламбетскую Конференцию Англиканского Коммуниона (Великобритания) с 14 по 24 июля 1988 г. // Архив ОВЦС. Д. 6–3. С.5.

символизировать общее для всех стремление к солидарности с русскими христианами.<sup>1260</sup>

Одним из направлений двустороннего сотрудничества между Церковью Англии и Русской Церковью стало взаимодействие в рамках Ассоциации городов-партнеров. Так, с 29 июня по 6 июля 1989 г. делегация Владимирской епархии во главе с архиепископом Владимирским и Суздальским Валентином посетила город-побратим Владимира Кентербери, резиденцию Архиепископа Кентерберийского. В ходе визита гости из Владимирской епархии присутствовали на богослужении в Кентерберийском соборе, а также осмотрели достопримечательности города. Во время посещения Ламбетского дворца делегацию принял Архиепископ Кентерберийский Р. Ранси, который тепло вспоминал свои посещения Советского Союза по линии Московской Патриархии.<sup>1261</sup> В процессе общения неоднократно подчеркивался вопрос о необходимости укрепления межцерковных контактов по различным каналам, в том числе по линии городов-партнеров.

Как мы видим, со второй половины 1950-х годов наблюдается достаточно интенсивное взаимодействие между Русской Православной и Англиканской Церквями. В данном разделе мы рассмотрели преимущественно ту сторону взаимоотношений, которая содержала взаимные визиты делегаций и представителей различного уровня двух Церквей. Такой формат общения преследовал цель лучшего знакомства друг с другом, обсуждение условий возможного единения и путей преодоления препятствий к этому единению. Однако иерархи обеих Церквей понимали, что евхаристическое общение возможно только после полного согласования вероучительных платформ, то есть необходим серьезный богословский диалог. Богословская составляющая в процессе поиска сближения между двумя Церквями в той или иной степени присутствовала в течение всего периода их общения, но она не являлась ведущей

1260 Shirk K. Conference Limns Russian Christianity // Episcopal News Service. December 18, 1986 [86274]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=86274](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=86274) (дата обращения: 09.02.2021).

1261 Отчет Валентина, архиепископа Владимирского и Суздальского о посещении делегации Владимирского епархиального управления Великобритании // Архив ОБЦС. Д. 6 н/д. 1989. С.5.

и не имела системного характера. Заявкой на серьезную богословскую дискуссию стало Московское совещание 1956 г., которое показало, что необходимо начать большую работу между православными и англиканскими богословами по анализу всех догматических противоречий, стоящих на пути взаимного сближения.

## **Раздел 6.2. Динамика взаимодействия между Русской Православной и Англиканской Церквями в рамках Смешанной православно-англиканской богословской комиссии**

### **6.2.1. Предварительные мероприятия по созданию Смешанной православно-англиканской богословской комиссии.**

Важной диалоговой площадкой для Русской и Англиканской Церквей стала Смешанная православно-англиканская богословская комиссия — СПАБК (Anglican-Orthodox Joint Doctrinal Commission). Хотя сама комиссия начала активную работу только в 1970-х годах, решение о необходимости подобного инструмента назрело уже в конце 1940-х годов, когда в ходе Ламбетской конференции 1948 года было принято решение о невозможности понимания мудрости и полноты Вселенской церкви без православной традиции и о необходимости воссоздания СПАБК.<sup>1262</sup> Необходимо пояснить, что комиссия с этим названием, хотя и действовала в 1930-е годы и провела две встречи, не смогла стать постоянно действующим инструментом межцерковного диалога.

Первой встречей, в ходе которой была предпринята попытка определить точки соприкосновения и расхождения между православием и англиканством, стала богословская конференция в Москве в 1956 году. На ней были подняты самые общие вопросы, преследовавшие цели предварительного ознакомления с пунктами разногласий и указания путей к их устранению, касающихся как истории взаимоотношений между Церквями двух стран, так и основных эkkлезиологических и догматических вопросов.

---

<sup>1262</sup>The Lambeth Conference Resolutions Archive. // The Anglican Communion : официальный сайт. URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127737/1948.pdf> (дата обращения: 13.02.2021).

В рамках Англиканской Церкви подходы к сближению с иными христианскими Церквами прорабатывались в ходе Ламбетской конференции 1958 года. Ключевой темой данной конференции стало обсуждение условий духовного единства Церквей. В ходе данной встречи были введены два новых понятия: «полное общение» и «взаимосвязь».<sup>1263</sup> Первое понятие предполагает наличие евхаристического общения и относится, в частности, к взаимоотношениям со Старокатолической Церковью, второе понятие применимо к диалогу с Церквами, с которыми существует ограниченное молитвенное общение и богословский диалог, в частности, в эту группу входят Православные Церкви.

Первым этапом в выводе англикано-православного диалога на новый богословский уровень стал визит Архиепископа Кентерберийского Артура Майкла Рамсея в Константинопольский Патриархат в 1962 году. В рамках данного визита Предстоятель Церкви Англии беседовал с Патриархом Афинагором и Священным Синодом Константинопольской Церкви относительно воссоздания СПАБК с целью изучения догматических расхождений между двумя Церквами. По итогам обсуждений их участники согласились в необходимости воссоздания этой площадки.<sup>1264</sup>

Архиепископ Кентерберийский Майкл Рамсей, находясь в том же году с визитом у Патриарха Московского и всея Руси Алексия, сообщил о переговорах с Константинопольским Патриархатом и, отметив необходимость участия в данном диалоге всех Православных Церквей, выразил уверенность в поддержке данной инициативы со стороны Русской Православной Церкви. Святейший Патриарх Алексий ответил гостю, что Русская Православная Церковь с особой любовью встречает стремление Англиканской Церкви найти путь к общению между нашими Церквами.<sup>1265</sup>

Следующий важный шаг, который стал реализацией принятых в 1962 году решений, был сделан в ходе третьего Всеправославного Совещания, которое, по предложению Московского Патриархата, прошло в ноябре 1964 г. на острове

1263 Smyth K. The Anglican Conference at Lambeth, 1958. // Studies: An Irish Quarterly Review. Vol. 47. № 188. 1958.

1264 The Visit of the Archbishop of Canterbury, the Most Reverend Michael Ramsey, to His All Holiness Athenagoras I, the Ecumenical Patriarch. // Eastern Churches News Letter No. 26 July 1962. P. 4

Родос. Ключевой темой родосской встречи стало формирование согласованной позиции Православных Церквей по отношению к Церквам Западным. В частности, продолжилось обсуждение вопроса углубления православно-англиканского диалога. Было принято решение «незамедлительно создать Межправославную богословскую комиссию, состоящую из специалистов-богословов — от одного до, самое большее, трех человек от каждой Православной Церкви, назначенных Поместными Церквами».<sup>1266</sup> Данная структура должна была работать над формированием возобновляемой СПАБК.

Во исполнение решений Родосской встречи в 1966 году была созвана Белградская Всеправославная богословская конференция, в которой участвовало двенадцать Поместных Православных Церквей. Центральной темой конференции стал диалог с англиканами и старокатоликами. В рамках конференции прошло первое заседание Межправославной Комиссии по подготовке богословского диалога с англиканами под председательством митрополита Фиатирского и Великобританского Афинагора (Коккинакиса), в которую со стороны Русской Православной Церкви вошли архиепископ Брюссельский и Бельгийский Василий (Кривошеин) и протопресвитер Ливерий Воронов. Данная Комиссия, в соответствии с решениями Родосской встречи 1964 года, ставила своей целью подготовку к общеправославному богословскому диалогу с англиканами.<sup>1267</sup>

В ходе заседания члены Комиссии пришли к ряду заключений. В частности, поскольку ранее диалог с англиканами Православные Церкви вели независимо друг от друга, в том числе по вопросам, касающимся англиканских хиротоний, было решено, что достигнутые в ходе этих контактов договоренности являются обязательными только для тех Церквей, синоды которых их приняли.<sup>1268</sup> Было также отмечено горячее желание Англиканской Церкви к сближению с Церковью Православной, в связи с чем принято решение ответить на ее стремление стать

1265 Исторический визит. С. 29.

1266 Третье Всеправославное Совещение (Родос, 1–15 ноября 1964 года) // Журнал Московской Патриархии. 1964. № 12. С. 4.

1267 Свеправославна теолошка конференција у Београду одржана у времену од 1–15. септембра 1966. // БОГОСЛОВЉЕ : журнал Православного Богословского Факультета официальная электронная версия. URL: <http://bogoslovlje.pbf.rs/images/arhiva/1966/1966-01.pdf> (дата обращения: 12.02.2021).

1268 Некоторые сведения о периоде подготовки диалога с англиканами // Архив ОБЦС. Д. 42 Д. С. 2.

причастниками православной веры и церковного порядка. Комиссия подготовила список тем для рассмотрения в ходе следующих заседаний, распределив их по четырём категориям: 1 — темы, по которым существует согласие между англиканами и православными; 2 — темы, которые были рассмотрены, но по которым нет полного согласия; 3 — темы недостаточно рассмотренные; 4 — темы, которые необходимо рассмотреть в первом порядке как только начнётся диалог с англиканами. При этом вопросы, указанные в четвёртом пункте были направлены англиканам для изучения.<sup>1269</sup> Данное заседание стало первым реальным шагом по воссозданию СПАБК и позволило наметить конкретную программу действий.

Следующим событием, на котором активно обсуждалось развитие англикано-православных отношений, стало IV Всеправославное совещание, которое прошло в июне 1968 года в Шамбези. В ходе заседания было принято решение, что Межправославная богословская комиссия должна продолжить свою работу с опорой на составленную ранее программу и закончить дело подготовки диалога с православной стороны с тем, чтобы начать сотрудничество с соответствующей комиссией Англиканской Церкви.<sup>1270</sup> При этом комиссии была предоставлена большая степень автономии, дающая ей право выбирать своих председателей и определять, с одобрения Церковей, время и место своих заседаний. В ходе заседания также было принято решение, что прямые соглашения отдельных Поместных Церковей с Англиканской Церковью, которые практиковались ранее, больше не будут иметь места. Диалог, в соответствии с этим решением, должен вестись исключительно на уровне всеправославной комиссии.<sup>1271</sup>

Второе заседание Межправославной комиссии по подготовке богословского диалога с англиканами проходило с 1 по 7 октября 1970 г. в Шамбези. Программа работы комиссии была определена решением IV Всеправославного совещания и

<sup>1269</sup>Резолуција Међуправославне теолошке комисије по питању дијалога са англиканцима, са њеног заседања у Београду од 1–15. септембра 1966. Године // БОГОСЛОВЉЕ : журнал Православного Богословского Факультета официальная электронная версия. URL: <http://bogoslavlje.pbf.rs/images/arhiva/1966/1966-11.pdf> (дата обращения: 23.02.2021).

<sup>1270</sup>Некоторые сведения о периоде подготовки диалога с англиканами // Архив ОБЦС. Д. 42 Д. С. 1.

сводилась к четырем вопросам, на которые, согласно решению Белградской конференции, в первую очередь должны были ответить англикане:

1. Способ, согласно которому Англиканская Церковь понимает свой союз в вере с Православной Церковью.

2. Возможен ли союз в вере Англиканской Церкви с Церковью Православной после интеркоммуниона, который Англиканская Церковь приняла и осуществляет с некоторыми лютеранами и некоторыми исповеданиями, входящими в так называемую Южно-Индийскую Схему.

3. Способ, согласно которому принятые по вопросам диалога решения станут обязательными для Англиканской Церкви.

4. Авторитет, который имеют «39 статей» и «Общий молитвослов» в Англиканской Церкви». <sup>1272</sup>

По поднятым вопросам имели место выступления и состоялись предварительные дискуссии. Было решено, что англикане должны дать ответ на поставленные вопросы до третьего заседания Комиссии, которое планировалось провести в июле 1971 г. Англиканская сторона с целью обсуждения данных вопросов, собиралась четыре раза, начиная с 1968 и по 1970 гг., эти вопросы затрагивались и во время работы Ламбетской конференции 1968 года. Кроме того, было решено обсудить два вопроса, которые англикане поставили перед православными:

1. Природа искупительного дела Христа на Кресте и в воскресении.

2. Действие Св. Духа, как толкователя Евангелия и живителя сегодняшней Церкви. <sup>1273</sup>

Необходимо отметить, что обсуждение всех поставленных вопросов имело предварительный характер, никакого принятия решений по окончании дискуссий не подразумевалось.

В ходе работы Комиссии была также поднята тема отсутствия тождества мнений богословских школ как в Англии, так и в Америке, по ключевым

1271 Там же. С. 2.

1272 Официальное сообщение Межправославной богословской Комиссии по диалогу с англиканами // Архив ОВЦС. Д. 42 Г. С. 2–3.

вероучительным вопросам, а также обозначена необходимость быстрее решения этой проблемы.<sup>1274</sup> Представитель Русской Православной Церкви архиепископ Брюссельский и Бельгийский Василий (Кривошеин) в ходе дискуссий по данному вопросу отметил, что невозможно опираться на мнения англиканских епископов, «потому что такого единого мнения нет. Они иногда разногласят и по существенным вопросам веры».<sup>1275</sup> При обсуждении вопроса об интеркоммунионе англикан с некоторыми лютеранами и исповеданиями, входящими в Южно-Индийский Союз, архиепископ Василий подчеркнул, что данный факт является дополнительным препятствием для диалога.<sup>1276</sup>

Третье заседание Комиссии проходило с 7 по 11 июля 1971 г. в Хельсинки. На встрече был озвучен ряд докладов, как ознакомительного характера о современной ситуации в Англиканской Церкви, так и посвященных общим богословским вопросам, а также намечен план на будущее. В частности, было решено, что следующее заседание Комиссии должно состояться в первой половине июля 1972 г. в Шамбези.<sup>1277</sup> Кроме того было постановлено запросить у англикан ответы на вопросы, которые в ходе IV Всеправославного совещания были определены как первоочередные для начала диалога с ними.<sup>1278</sup>

В целом, следует отметить, что данное заседание было менее результативным, чем предыдущие два и не приняло никаких существенных решений, касающихся православно-англиканского диалога. В основном это было обусловлено тем, что не были получены от англикан ответы на вопросы, которые были поставлены перед ними на IV Всеправославном совещании.

Последнее заседание Межправославной комиссии по подготовке богословского диалога с англиканами проходило с 7 по 11 сентября 1972 г. в пригороде Женевы Шамбези в Швейцарии в 1972 г. Затем там же с 12 по 14 сентября состоялось заседание Смешанной Англикано-православной

---

1273 Отчет о работе Межправославной Комиссии по диалогу с англиканами // Архив ОВЦС. Д. 42 Г. С. 3.

1274 Протокол Межправославной Богословской Комиссии по диалогу с англиканами, собравшейся в Православном Центре Вселенской Патриархии в Шамбези (Женева) 1–7 октября 1970 года // Архив ОВЦС. Д. 42 Г. С. 7.

1275 Там же. С. 18.

1276 Там же. С. 33.

1277 Некоторые сведения о периоде подготовки диалога с англиканами // Архив ОВЦС. Д. 42 д. 1972. С. 4.

1278 Архив ОВЦС. Д. 42 д. 1972. С. 4.

Подкомиссии. В ходе заседаний на основании всех предыдущих договоренностей был утвержден план последующих работ. Кроме того, было принято решение, что темы, которые планируется поднимать в ходе обсуждений, не должны ограничиваться догматической тематикой, но могут включать практические вопросы церковной жизни и богослужения. Комиссия заслушала три доклада: «Святой Дух как Толкователь Евангелия и Жизнеподатель, в современной Церкви» митрополита Стилиана (Харкианакиса) и два доклада на тему «Спасительное дело Христа на кресте и в воскресении», прочитанные архиепископом Василием (Кривршеиным) и протоиереем Иоанном Романидисом. Было принято решение рассматривать данные доклады как документы, одобренные Межправославной комиссией по диалогу с англиканами, как первые предварительные опыты ответов на предложенные англиканами вопросы в ходе второго заседания Комиссии в 1970 г.<sup>1279</sup>

Комиссия также получила ответы от англиканской стороны на поставленные православной стороной в соответствии с решением IV Всеправославного совещания четыре вопроса. Однако Комиссия практически не обсуждала эти документы, так как они будут предметом первого заседания СПАБК.<sup>1280</sup> Также было заявлено, что будет полезным принимать во внимание результаты всех предшествующих дискуссий, которые предпринимались с тем, чтобы содействовать взаимопониманию и сближению между двумя Церквями. Кроме того, первая СПАБК должна носить характер свободной, ни к чему не обязывающей богословской дискуссии.<sup>1281</sup> На этом был завершён подготовительный этап, определены основные пункты, по которым имеются разногласия и обозначены приоритетные вопросы для обсуждения в рамках СПАБК.

---

1279 Там же. С. 6.

1280 Там же. С. 12.

1281 Коммюнике заседаний Четвертой Межправославной комиссии по диалогу с англиканами // Архив ОВЦС. Д. 42 д. 1972. С.1.

### 6.2.2. Работа СПАБК в 1970–80-е гг.

Новый этап православно-англиканского богословского диалога был открыт в 1973 году с началом работы Смешанной православно-англиканской богословской комиссии. Первое заседание СПАБК состоялось в Оксфорде 6–13 июля 1973 г. В мероприятии приняли участие представители Церквей — членов Англиканского сообщества и представители всех православных Церквей за исключением Церкви Чешских земель и Словакии. В ходе заседаний был обозначен ряд тем, намеченных для обсуждения в ходе подготовительных встреч. Прежде всего предстояло обсудить вопрос о понимании всеобъемлемости в англиканизме. Англиканской стороной был представлен документ "Всеобъемлемость и миссия Церкви". По мнению англикан, всеобъемлемость предполагает согласие в основном без необходимости единства во второстепенном, что полностью соответствует принципу «Ламбетского четырехугольника». Хотя по этому документу православные участники не пришли к полному согласию, было признано, что документ содержит новый и перспективный подход к проблеме.<sup>1282</sup>

Второй темой, вынесенной на обсуждение, было понимание действия Святого Духа. Православная сторона подготовила документ "Святой Дух как толкователь Евангелия и Податель жизни в современной Церкви", положительно встреченный англиканами. Предметом обсуждения по итогам документа стал вопрос о действии Святого Духа за пределами Православной Церкви. Англиканская делегация интересовалась православным пониманием границ Церкви и православным отношением к Церквам Запада. Интересовал англикан и вопрос о том, каким образом Святой Дух действует в современном мире. Стороны пришли к заключению о невозможности отрицать действие Святого Духа за

---

1282 Communique of the Joint Anglican/Orthodox Doctrinal Commission held at Hartford College, Oxford, from the 6th-13th July 1973. // Anglican-Roman Catholic Dialogue ~ IARCCUM.org : официальный сайт. URL: <https://iarccum.org/archive/ARCIC/ARCIC-84D.pdf> (дата обращения: 25.02.2021).

пределами канонических границ Церкви, поскольку Святой Дух "присутствует везде и наполняет все вещи".<sup>1283</sup>

Третья основная группа обсуждаемых тем касалась ответов на четыре вопроса, адресованных англиканам и сформулированных в ходе встречи в Белграде в 1966 году. По поводу того, как Англиканская Церковь понимает свой союз с Православными Церквями, стороны пришли к согласию в том, что есть существенные условия установления полного общения между Церквями, которые нуждаются в дальнейшем уточнении. В частности, православная делегация просила прояснить видение англиканами «общей традиции веры, порядка и поклонения, унаследованной от Древней Церкви и основанной на Священных Писаниях и решениях ранних Соборов». <sup>1284</sup>

Также обсуждалась принципиальная возможность объединения Англиканской Церкви с Православной после того, как Англиканская Церковь стала практиковать евхаристическое общение с различными лютеранскими конфессиями, а также с Южноиндийской Церковью. Позиция по данному вопросу, выраженная православной стороной, заключалась в том, что евхаристическое общение предполагает полное единство в вере. Англиканские участники объяснили свои действия историческим опытом своей Церкви, которая осознает себя частью Единой Церкви и, следовательно, признает реальность Церкви за пределами своих собственных границ. Относительно того, каким образом принятые в ходе диалога решения богословского диалога станут обязательным для всех Англиканских общин, было определено, что этот вопрос будет решаться постепенно, и что в продвижении к единству в вере должны участвовать как простые верующие, так и церковные иерархи.<sup>1285</sup>

Относительно положения и авторитета символической книги «39 статей» англиканская сторона подготовила статью, которую православные участники

1283 Богословское резюме Православно-англиканской Комиссии по богословскому диалогу (Оксфорд, 6–12 июля 1973 г.) // Архив ОБЦС. Д. 42 в. 1973. с. 2.

1284 The Reverend Canon Hugh Wybrew. Anglican-Orthodox and Anglican-Roman Catholic Theological Dialogue. // Anglicanism.org : информ.-справочный портал. URL: <https://anglicanism.org/anglican-orthodox-and-anglican-roman-catholic-theological-dialogue> (дата обращения: 28.02.2021).

сочли информативной и поучительной. Англикане по этому вопросу объяснили, что «39 статей» имеют существенное историческое значение. Они сослались на резолюцию 43 Ламбетской конференции 1968 года и сообщили, каким образом различна форма принятия «39 статей» при рукоположении в различных провинциях Англиканского сообщества, где такие формы существуют.<sup>1286</sup>

Выразив глубокое удовлетворение православным документом на тему Искупительного Крестного Подвига Христа, англикане отметили общую для двух Церквей традицию, признав вместе с тем наличие на Востоке и Западе разных интерпретаций в объяснении Тайны Спасения. В ходе обсуждения было высказано предположение, что после серьезного совместного изучения этого вопроса две Церкви могут сделать общее заявление. В заключении участники составили планы будущей работы Комиссии. Было решено, что следующее полное заседание СПАБК состоится в 1976 году. Кроме того, был определен состав православной и англиканской делегаций.<sup>1287</sup> В целом следует отметить, что данное заседание было достаточно продуктивным, удалось найти точки соприкосновения по многим вопросам, в том числе и по тем, по которым не получалось достичь полного согласия, а также определить направление дальнейшей работы. В частности, с целью детального обсуждения некоторых доктринальных вопросов были образованы три англикано-православных подкомиссии, каждой из которых была поручена разработка одной из трех тем: «Откровение и вдохновение в Священном Писании», «Церковь как евхаристическая община» и «Авторитет Вселенских Соборов».<sup>1288</sup>

С целью оказания организационной помощи в проведении англикано-православных богословских встреч весной 1974 г. по инициативе Церкви Англии в Лондоне был создан так называемый Руководящий Комитет (Steering

---

1285 Communique of the Joint Anglican/Orthodox Doctrinal Commission held at Hartford College, Oxford, from the 6th-13th July 1973. // Anglican-Roman Catholic Dialogue ~ IARCCUM.org : официальный сайт. URL: <https://iarccum.org/archive/ARCIC/ARCIC-84D.pdf> (дата обращения: 26.02.2021).

1286 Богословское резюме Православно-англиканской Комиссии по богословскому диалогу (Оксфорд, 6–12 июля 1973 г.) // Архив ОБЦС. Д. 42 в. С. 3.

1287 Communique of the Joint Anglican/Orthodox Doctrinal Commission held at Hartford College, Oxford, from the 6th-13th July 1973. // Anglican-Roman Catholic Dialogue ~ IARCCUM.org : официальный сайт. URL: <https://iarccum.org/archive/ARCIC/ARCIC-84D.pdf> (дата обращения: 01.03.2021).

Committee). Первое заседание Комитета состоялось 18 июня 1974 г. и было посвящено планированию работы трех англикано-православных подкомиссий, созданных по итогам работы СПАБК в Оксфорде. На втором заседании Руководящего Комитета, состоявшемся 28 октября того же года, рассматривались практические вопросы организации предстоящих богословских встреч.<sup>1289</sup> Руководящий комитет продолжал свою работу и в последующие годы, оказывая организационную и методическую помощь работе Смешанной православно-англиканской богословской комиссии и ее подкомиссиям.

В 1974 г. заседания подкомиссий проходили: с 1 по 6 июля на Крите (подкомиссия «Откровение и вдохновение в Священном Писании»), с 7 по 12 июля в Нью-Йорке (подкомиссия «Церковь как евхаристическая община») и с 9 по 13 июля в Румынии (подкомиссия «Авторитет Вселенских Соборов»), то есть практически одновременно. В июле 1975 г. соответствующие подкомиссии продолжили работу в трех английских городах: Лондоне, Труро и Сент-Олбансе. В каждой подкомиссии участвовало по пять представителей как от православной, так и от англиканской стороны.<sup>1290</sup> Главной целью всех заседаний было не формулировка неких соглашений, которые могут оказаться преждевременными, а обозначение вопросов, подлежащих взаимному обсуждению на заседаниях СПАБК.

Второе заседание СПАБК проходило в Москве с 26 июля по 3 августа 1976 г. В заседании приняли участие представители одиннадцати православных и семи англиканских Церквей. Всего на встрече присутствовали тридцать шесть делегатов из семнадцати стран. Православную делегацию возглавил митрополит Фиатирский и Великобританский Афинагор, англиканскую — епископ Сент-Олбанса Роберт Ранси. Русскую Православную Церковь представляли

---

1288 Англикано-православная Богословская Подкомиссия (9–13 июля 1974 года в городе Рымник-Вильчиу в Румынии // Архив ОВЦС. Д. 42 В. С. 1.

1289 Заседание Англикано-православного Двигательного Комитета в Ламбет-Палас (Лондон) 28 октября 1974 г. // Архив ОВЦС. Д. 42 Д. С. 5.

1290 Англикано-православная Богословская Подкомиссия (9–13 июля 1974 года в городе Рымник-Вильчиу в Румынии // Архив ОВЦС. Д. 42 В. С. 1.

архиепископ Брюссельский и Бельгийский Василий (Кривошеин) и протоиерей Ливерий Воронов.<sup>1291</sup>

Встреча оказалась весьма результативной, был рассмотрен и согласован ряд ключевых вопросов. По результатам обсуждений был принят документ «Московское согласованное заявление» (The Moscow Agreed Statement), содержащий семь пунктов, по которым удалось достичь согласования позиций:

- познание Бога
- богодухновенность и авторитет Священного Писания
- Писание и Предание
- авторитет Соборов
- Филиокве
- Церковь как Евхаристическая община
- призывание Св. Духа в Евхаристии.<sup>1292</sup>

В качестве существенного достижения данных дискуссий следует отметить согласие англиканской стороны с тем, что, поскольку Filioque является позднейшей вставкой в Символ веры, оно должно быть исключено из Символа веры. Значительным успехом переговоров является и признание англиканами преложения Святых Даров в Евхаристии в Тело и Кровь Христовы. Была достигнута согласованная позиция по вопросу богопознания. Стороны пришли к выводу, что Бог одновременно и трансцендентен, так как в Своей Сущности Он остаётся за рамками человеческого понимания и познания, и, с другой стороны, посредством Божественных сил Он действует в нашем мире и через это доступен для восприятия человеком. Относительно источника и авторитета Священного Писания и Священного Предания англиканская и православная стороны сошлись на том, что Священное Писание принимается и толкуется Церковью и в Церкви и именно церковное принятие тех или иных книг является критерием их каноничности. Обсуждался и вопрос соотношения Священного Писания и Священного Предания. Как православные, так и англикане признали, что в то

---

<sup>1291</sup> Совместные вероучительные дискуссии между англиканами и православными. Заседание пленарной комиссии в Загорске, 26 июля — 3 августа 1976. Делегаты // Архив ОВЦС. Д. 42 В. С. 3–5.

время, как Писание является основным критерием, которым проверяется Предание, Предание дополняет Писание и даёт целостное понимание библейского текста. Стороны при этом признали, что литургические и канонические традиции могут варьировать в зависимости от исторического периода и места.<sup>1293</sup>

Относительно признания решений Вселенских Соборов было отмечено расхождение между православными и англиканами: если православные признают равнозначность всех Соборов, англикане, в соответствии с теорией "иерархии истин", принимая все семь Соборов, полагают первые четыре из них имеющими большее значение. Признавая поклонение иконам на Востоке допустимым, англикане не считают его необходимым для всех христиан. Стороны признали, что для окончательного согласования позиций по этому вопросу необходимы будут дополнительные совещания.<sup>1294</sup>

Вместе с тем, уже в ходе этой встречи был кратко затронут вопрос рукоположения женщин, который в то время обсуждался в Англиканской Церкви. Было отмечено, что по этому пункту нет согласия между англиканской и православной сторонами.<sup>1295</sup> В целом, следует отметить, что в ходе заседания удалось достигнуть согласия по целому ряду ключевых вопросов, которые ранее в рамках православно-англиканского диалога были дискуссионными. Заседание в Москве завершило первый этап работы СПАБК. Теперь предстояло провести ряд отдельных богословских встреч по конкретным, особо острым вопросам.

С 25 июля по 1 августа 1977 г. такая встреча состоялась в Кембридже и была посвящена двум актуальным темам: рукоположение женщин и Филиокве. Православные участники с сожалением отметили, что факт рукоположения женщин в Англиканской Церкви принял значительный размах и перестал уже быть вопросом для обсуждения, а стал реальным событием в жизни некоторых Церквей Англиканского Сообщества. В связи с этим православные делегаты

1292 Московское заявление, по которому достигнуто согласие Объединенной Англикано-православной вероучительной комиссии, собравшейся в Москве с 26 июля по 2 августа 1976 г. // Архив ОВЦС.Д. 42 В. С. 1–5.

1293 The Moscow Agreed Statement 1976. // Anglican Communion : официальный сайт. URL: [https://www.anglicancommunion.org/media/103815/the\\_moscow\\_statement.pdf](https://www.anglicancommunion.org/media/103815/the_moscow_statement.pdf) (дата обращения: 03.03.2021).

1294 Ibid.

1295 Коммюнике Православно-англиканского собеседование в Москве (26 июля — 2 августа 1976 года) // Журнал Московской Патриархии. № 11. 1976. С. 45.

задали вопрос, каким образом продолжать диалог при таких условиях и есть ли вообще смысл в его продолжении. Англикане ответили, что в данной ситуации «диалог более важен и необходим, чем когда либо».<sup>1296</sup>

В таких обстоятельствах православные участники настояли на проведении специального заседания по вопросу о женском священстве в следующем году до начала Ламбетской конференции 1978 года, чтобы англикане смогли определиться со своей позицией. После этого будущее диалога будет зависеть от решения Ламбетской конференции по данному вопросу. Также было решено на специальном заседании в 1978 г. определиться и с вопросом о Филиокве.<sup>1297</sup>

Необходимо отметить достаточную непоследовательность позиции англиканской стороны в ходе заседания по рассматриваемым вопросам. О трудностях переговоров с англиканами доложил в своем письме митрополиту Ювеналию (Поляркову) глава русской делегации епископ Василий (Кривошеин): «Уже с вечера, на первом собрании, резко был поднят вопрос о непоследовательности действий англиканской стороны в вопросах рукоположения женщин и Филиокве, одно говорят, другое делают. Мы заявили, что эти вопросы настолько важны, что мы, православные, хотим обсудить их сначала отдельно между собой, предлагая сделать то же самое и англиканам. Те, хотя и с явной неохотой, но согласились».<sup>1298</sup> Следует заметить, что данная манера ведения богословских дискуссий вообще была характерна для англикан, что объяснялось как несогласованностью доктринальных позиций внутри самой Англиканской Церкви практически по всем поднимаемым в ходе диалога вопросам, так и стремлением англикан к достижению желаемого результата без радикального пересмотра своей вероучительной базы.

Специальное заседание, посвящённое проблеме женских хиротоний, проходило с 13 по 18 июля 1978 г. в Афинах. В начале заседания англиканские представители согласовали положения по Filioque, принятые в ходе московского

1296 Коммюнике. Англикано-православные совместные доктринальные обсуждения // Архив ОВЦС. Д. 42

1297 Архив ОВЦС. Д. 42.

1298 Письмо Его Высокопреосвященству высокопреосвященнейшему Ювеналию митрополиту Крутицкому и Коломенскому Председателю отдела внешних церковных сношений Московской Патриархии от 16 августа 1977 г. // Архив ОВЦС. Д. 42 Д.

заседания 1976 года. В том, что касается рукоположения женщин, стороны не пришли к согласованной позиции. Вместе с тем, в конечном документе каждая сторона независимо выразила свою позицию по данному вопросу.<sup>1299</sup>

Православная делегация пояснила, что Православная Церковь различает мужское и женское служение и подобное разделение имеет основание в Писании, в связи с чем видится естественным для христиан противостоять тенденциям нивелирования этого различия. Вместе с тем, православной стороной было отмечено, что женщина в православном учении не принижается, в качестве примера приведена Богородица, как человек, наиболее близкий к Богу. Кроме того, было указано, что в Православной Церкви многие женщины-святые были прославлены в качестве великомучениц и равноапостольных. Также православные участники привели многочисленные примеры церковного служения, которое могут нести женщины. Признавая изменчивость традиции и основываясь при этом на том, что Святой Дух пребывает в Церкви и раскрывает нам Истину, данную однажды во Иисусе Христе, православная сторона отметила необходимость различать инновацию и созидательную преемственность. По ее мнению, рукоположение женщин представляется не созидательной преемственностью, а нарушением апостольской веры и порядка Церкви. В заключение православные участники отметили, что в случае, если практика женского священства в Англиканской Церкви получит дальнейшее развитие, это коренным образом повлияет на диалог с англиканами, который утратит свое главное назначение — англикано-православное единение.<sup>1300</sup>

Англиканская часть заявления была менее определена, чем православная, во многом, по видимому, в силу разделения среди англикан по этому вопросу. В своём заключении англиканская сторона отметила наличие разных точек зрения на этот вопрос в Англиканском сообществе и не смогла точно сказать, каким образом будет развиваться данная тенденция.<sup>1301</sup> В целом следует отметить, что

---

1299 The Commission for Anglican-Orthodox Joint Doctrinal Discussions. THE ATHENS STATEMENT — 1978. // Pro Unione : информ.-справочный портал. URL: <http://www.prounione.it/dia/a-o/Dia-A-O-02-Athens-1978.pdf> (дата обращения: 09.03.2021).

1300 Ibid.

1301 The Commission for Anglican-Orthodox Joint Doctrinal Discussions. THE ATHENS STATEMENT — 1978.

прошедшая встреча не являлась достаточно результативной. Во многом проявила себя неоднородность внутри Англиканского сообщества, благодаря чему англикане так и не смогли на тот момент занять какую-либо конкретную позицию по рассматриваемым вопросам.

Ламбетская конференция, состоявшаяся сразу после заседания комиссии в Афинах, в полном объеме утвердила рекомендации по Филиокве, сделанные на заседаниях СПАБК в Москве и Афинах. Конференция также обратилась ко всем Церквам — членам Англиканского сообщества с тем, чтобы они рассмотрели вопрос об исключении Филиокве из Никейского Символа веры.<sup>1302</sup> В то же время Ламбетская конференция одобрила резолюцию 21 по вопросу «Женщина в священном сане», согласно которой каждая Церковь Англиканского сообщества имеет право самостоятельно решать вопрос относительно женских хиротоний.<sup>1303</sup> Тем самым Ламбетская конференция устранила барьеры на пути к рукоположению женщин, фактически одобрив данное нововведение. Православная реакция на данное заявление была достаточно острой и предсказуемой. Сопредседатель СПАБК митрополит Фиатирский и Великобританский Афинагор заявил: «Вы закрыли для нас вход» и высказал предложение о продолжении диалога «только в виде академических разговоров и информации и больше уже не как стремление к достижению союза этих двух Церквей».<sup>1304</sup> Тем не менее, несмотря на возникшие осложнения, было решено богословский диалог пока не прерывать.

Следующее полноценное заседание СПАБК прошло в Лландафе с 14 по 21 июля 1980 г. Встреча была посвящена теме почитания святых и молитвам об умерших и проходила в формате подкомиссий. В итоговой резолюции участники отметили, что все молитвы в Церкви возносятся единому Богу Отцу через Господа Иисуса Христа и во Святом Духе. При этом молитвы возносятся во всей Церкви, как в небесной, так и в земной. Стороны отметили что в Церкви все ее

1302 Resolution 35. Anglican-Orthodox Theological Dialogue. The Lambeth Conference Resolutions Archive from 1978. // Anglican Communion : официальный сайт. URL: <https://www.anglicancommunion.org/resources/document-library/lambeth-conference/1978/resolution-35-anglican-orthodox-theological-dialogue.aspx> (дата обращения: 07.03.2021).

1303 Англикано-православные объединенные доктринальные дискуссии // Архив ОВЦС. Д. 42 в. 1979. С.12.

члены связаны во Святом Духе и эти связи между всеми членами Церкви не прерываются со смертью. Это понимание выражается в почитании святых, когда все тело Христово воспринимается как единое целое во Святом Духе.<sup>1305</sup>

Также участники отметили, что как Восточный, так и Западный чин Божественной литургии содержит поминовение Святых, а также живых и мертвых. Они сошлись во мнении, что подобная связь между живыми и умершими стала возможна через Смерть и Воскресение Иисуса Христа, так как после Воскресения смерть уже не является непреодолимым барьером. Обе стороны также признали, что в результате злоупотребления на средневековом Западе и вследствие реформации в XVI веке многие англикане отказались от подобной практики, тем не менее, все стороны выразили согласие с тем, что все мы находимся в союзе в Воскресшем Спасителе. Участники подчеркнули, что поскольку Бог не отвернулся Своей любовью даже от тех, кто находится в аду, Церковь в своих молитвах, в частности, в ходе богослужения Пятидесятницы, молится и о тех, кто пребывает в аду.<sup>1306</sup>

Важно отметить, что как православные делегаты, так и представители Англиканского сообщества, сошлись во мнении об отрицании учения о чистилище. Участники согласились, что молитвы святых за живущих людей должны пониматься как выражение любви и совместной жизни в Святом Духе, отметив, что такое понятие как "сокровищница заслуг" чужда обеим нашим традициям. Поскольку существует один посредник между Богом и человеком — Иисус Христос, и англикане, и православные признают, что молитвы святых о нас возможны только через Иисуса Христа. Участники пришли к соглашению, что Дева Мария занимает особое место в икономии спасения в силу того, что она была избрана быть матерью Господа нашего Иисуса Христа. Обе стороны отметили, что православная практика ветхозаветных святых подтверждает тот

---

1304 Архив ОБЦС. Д. 42 в. 1979. С.12.

1305 The Commission for Anglican-Orthodox Joint Doctrinal Discussions. Llandaff Statement — 1980. // Pro Unione : информ.-справочный портал. URL: <http://www.prounione.it/dia/a-o/Dia-A-O-03-Llandaf-1980.pdf> (дата обращения: 14.03.2021).

1306 The Commission for Anglican-Orthodox Joint Doctrinal Discussions. Llandaff Statement — 1980.

факт, что вся история спасения присутствует в богослужении Церкви.<sup>1307</sup> В целом обеим сторонам удалось достигнуть взаимопонимания по вопросу почитания святых.

С 19 по 27 июля 1981 года в Шабмези (Швейцария) состоялось следующее заседание Смешанной англикано-православной богословской комиссии. В ходе заседания прошли встречи трёх подкомиссий, каждая из которых занималась конкретной богословской проблематикой. Были рассмотрены три темы: Тайна Церкви, приобщение к благодати Святой Троицы и Предание.<sup>1308</sup>

По итогу встречи было подготовлено коммюнике, в котором приводятся заключения подкомиссий по ее итогам. Относительно Тайны Церкви первая подкомиссия определила, что целью Церкви является миссия примирения человечества, что побуждает участников диалога стремиться к единству для уврачевания разделений. При этом комиссия отметила, что для церковного единства необходимы общность веры и братские отношения при содействии Святого Духа. Видимым образом это единство выражается, когда Церковь, собранная вокруг епископа, совершает Евхаристию.<sup>1309</sup>

Вторая подкомиссия обсуждала вопрос приобщения к благодати Святой Троицы. В заключение дискуссий участники данной подкомиссии подчеркнули, что в центре жизни христианина находится личное переживание общения с Богом, который открывает себя во Иисусе Христе и Святом Духе. При этом члены подкомиссии отметили, что доктринальные формулы не должны умалять величие Божественной Тайны, которая воспринята Церковью через апостолов и передаётся отцами Церкви.<sup>1310</sup> Англикане с пониманием отнеслись к православному пониманию доктрины исхождения Святого Духа.

Третья подкомиссия разбирала проблематику Церковного Предания. В ходе работы произошёл обмен информацией между православной и англиканской сторонами, в результате которого было сделано заключение, что в Англиканском

---

<sup>1307</sup> Ibid.

<sup>1308</sup> Заседание Смешанной Англикано-православной Комиссии по доктринальным вопросам // Архив ОВЦС. Д. 42 д. 1981 г.

<sup>1309</sup> Там же.

<sup>1310</sup> Там же.

сообществе, при свободе богословских мнений, существуют обязательства и ответственность в отношении традиции. Православные участники отметили при этом, что в православии существует как свобода богословских мнений, так и понимание Предания, как постоянного действия в Церкви Святого Духа. В итоге участники пришли к заключению, что поднятые темы нуждаются в дальнейшем обсуждении на следующем заседании СПАБК, которое было запланировано на июль 1982 г. К этому заседанию было решено подготовить доклады на темы: «Апостоличность Церкви», «Христианская святость» и «Христианское богослужение».<sup>1311</sup>

С 12 по 19 июля 1982 года в англиканском колледже Церкви Христа (Кентербери) состоялось следующее заседание Смешанной англикано-православной богословской комиссии. Работа проходила, как и в предыдущий раз, в составе трёх подкомиссий, отчёты которых затем заслушивались и обсуждались на пленарном заседании. Первая подкомиссия продолжила дискуссии по теме Тайны Церкви. Второй подкомиссией, которая занималась темой приобщения к благодати Святой Троицы, более конкретно был рассмотрен вопрос христианской святости. Третья подкомиссия обсуждала тему христианского богопочитания и сохранения христианской веры.<sup>1312</sup>

Первая подкомиссия сконцентрировала своё внимание на обсуждении вопроса о характерных признаках Церкви, уделяя особое внимание значению апостоличности в контексте традиции миссии и служения Церкви. Речь в данном случае идет прежде всего об апостольском слове как о жизненной силе в Церкви. В своем докладе участники уделили особое внимание тесным связям между епископом, клириками и мирянами.<sup>1313</sup>

Вторая подкомиссия изучала вопрос святости и молитвы во Святом Духе и пришла к выводу, что «христиане приобщаются к благодати Святой Троицы как

---

1311 Архив ОВЦС. Д. 42 д. 1981 г.

1312 Заседание Смешанной англикано-православной комиссии по доктринальным вопросам // Журнал Московской Патриархии. 1982. № 12. С. 119.

1313 Коммюнике заседания Смешанной англикано-православной комиссии по доктринальным вопросам // Архив ОВЦС. Д. 42 Д. 1982 г.

члены христианского общества» и что «ходатайство Святого Духа за верующих есть дар всему обществу».<sup>1314</sup>

В докладе третьей подкомиссии, которая обсуждала христианское богопочитание и хранение христианской веры, подчеркивалась неразрывная связь между богопочитанием и христианской верой. Стороны пришли к заключению, что догматы являются не отвлеченными идеями, имеющими значение сами по себе, а спасительными богооткровенными истинами, имеющими целью привести людей к общению с Богом. Особое внимание при этом было уделено связи Тайны Церкви и литургической жизни и, в частности, каким образом тайна Церкви раскрывается в богослужении.<sup>1315</sup> По итогам работы подкомиссий было принято решение, что изучение данных вопросов должно быть продолжено в ходе дальнейших заседаний.

Следующее заседание СПАБК проходило с 14 по 18 сентября 1983 года в Одессе под председательством епископа Генри Хилла и архиепископа Фиатирского и Великобританского Мефодия. Как и в ходе предыдущих заседаний, комиссия вела свою работу в трёх подкомиссиях.<sup>1316</sup> Первая подкомиссия продолжила рассмотрение вопросов о тайне Церкви и первенства в Церкви, а также церковной миссии и служения. Вторая подкомиссия уделила внимание теме исхождения Святого Духа. Совместное обсуждение данного вопроса и разъяснительная работа, проведенная в ходе дискуссий, позволили подтвердить еще раз решения, принятые в 1966 году и подтвержденные в ходе Ламбетской конференции 1978 года об устранении *Filioque* из принятого в западных церквях текста Никео-Цареградского Символа веры. Было отмечено, что изучение вопроса о *Filioque* потребовало от всех участников подкомиссии больших трудов и значительного внимания в разборе сложных и тонких богословских вопросов. Третья подкомиссия продолжила работу по теме традиции, изучив вопрос о проявлении Святого Духа в молитве. Особое внимание при этом было уделено месту и богословию иконы и вопросам семейного

---

<sup>1314</sup> Там же.

<sup>1315</sup> Там же.

<sup>1316</sup> Информационный бюллетень ОВЦС МП № 12 от 10 октября 1983 г. // Архив ОВЦС. Д. 42 д. 1983 г.

благочестия.<sup>1317</sup> После заседания подгрупп прошло пленарное заседание, в котором обсуждались выводы и заключения каждой подкомиссии.

Во время пребывания в Одессе делегаты посетили православные храмы, познакомились с культурным наследием города, а 18 сентября православные участники совершили божественную литургию, на которой присутствовали и англикане.<sup>1318</sup> В целом данная богословская встреча стала очередным шагом на пути поиска взаимопонимания между православными и англиканами.

Следующее заседание СПАБК состоялось с 13 по 20 августа 1984 г. в Беллинтер-Хаус в окрестностях Дублина, Ирландия. В работе комиссии приняли участие богословские делегации от двадцати англиканских и православных Церквей, сопредседателями выступили епископ Генри Хилл (Англиканская Церковь Канады) и архиепископ Фиатирский и Великобританский Мефодий (Константинопольский Патриархат). По итогам заседания было подписано Дублинское согласованное заявление (The Dublin Agreed Statement), которое, по сути, подвело итоги последних восьми лет работы, прошедших со времени подписания Московского согласованного заявления в 1976 году.

Были достигнуты соглашения по трем разделам, которыми, начиная с 1980 года занимались участники диалога: Тайна Церкви, Вера в Пресвятую Троицу, Богослужение и Предание. Каждый раздел по содержанию был достаточно емким и включал в себя, кроме основной заявленной темы, тесно связанные с ней темы и вопросы. Относительно Тайны Церкви англиканские и православные участники сошлись во мнении, что основа учения о Церкви заключена в Никейском символе веры, где она определяется как Единая, Святая, Соборная и Апостольская. Вместе с тем, по существу самих этих понятий между богословами обнаружилось разногласия. Участники в своем заявлении согласились, что Церковь является Единой, поскольку она объединена вокруг Христа, в одной вере, одном крещении, одном Боге и Отце всех. Единство Церкви выражается в общей вере и общении Святого Духа и имеет видимое выражение в церковных общинах, собранных

---

1317 Коммюнике заседания Смешанной англикано-православной комиссии по доктринальным вопросам // Журнал Московской Патриархии. №3 1984. С. 67–68

вокруг епископа для совершения Святой Евхаристии.<sup>1319</sup> Таким образом, можно видеть, что данными положениями, по сути, подводятся итоги дискуссиям, имевшим место на предыдущих встречах.

Участники отметили существенные расхождения в англиканском и православном учении, что и было отражено в Дублинском согласованном заявлении. С одной стороны, православные и англиканские участники однозначно отрицательно относятся к разделениям среди христиан. Вместе с тем, англикане рассматривают Православную, Англиканскую и Римско-Католическую Церкви в качестве ветвей одной Древней Церкви. А православные воспринимают Церковь в качестве единственной Церкви, которая, будучи Христовым Телом, не может быть разделенной. Сохранились разногласия и в вопросе о понимании святости Церкви. В то время, как в православном понимании святость Церкви видится уже реализованной, хотя и недостижимой для людей, англикане ее считают наоборот реальной, но неполной. С точки зрения англикан святость не означает, что сама Церковь не может грешить, но что благодать Божия действует в Церкви и преобразует ее жизнь. Православные же соглашались, что члены Церкви согрешают, однако считают невозможным охарактеризовать саму Церковь как подверженную греху, поскольку она есть Тело Христово, в котором постоянно пребывает Святой Дух.<sup>1320</sup>

Сторонники сошлись в понимании кафоличности Церкви, которая основывается на единстве веры и призыве ко всем людям разделить эту веру. Схизма и ересь определяются как противоположность кафоличности. Кафоличность проявляется в том, что все Поместные Церкви находятся в евхаристическом общении друг с другом. Было продолжено рассмотрение вопроса об апостоличности Церквей. Участники пришли к выводу, что авторитет апостолов основывается на том, что они были посланниками Христа, который ниспослал им Святого Духа, облекшего апостольское слово живой силой Церкви.

1318 Игумен Тихон. Новый вклад в православно-англиканский диалог // Журнал Московской Патриархии. 1984. № 3. С.68–69.

1319 The Dublin Agreed Statement 1984. // Anglican Communion : официальный сайт. URL: [https://www.anglicancommunion.org/media/103812/the\\_dublin\\_statement.pdf?year=1984](https://www.anglicancommunion.org/media/103812/the_dublin_statement.pdf?year=1984) (дата обращения: 20.03.2021).

Апостоличность Церкви видима через проповедь, учение, миссию и преемство епископата, которое означает непрерывность апостольской традиции и жизни. Было достигнуто принципиально согласие в том, что касается епископского первенства и выражено общее мнение, что непогрешимость не является прерогативой ни одного человека в Церкви.<sup>1321</sup>

Не менее важным пунктом обсуждения стала тема Предания и его отношение к Писанию, догматам, литургии и истине. И православные, и англикане затруднились с исчерпывающим определением Предания и его содержания. При этом англиканские участники признали первичный авторитет Писания, но в интерпретации и контексте практики Церкви. Заметной проблемой для англикан стало определение того, что авторитетно в Писании и Предании, а что — нет. В православном богословии Священное Предание одновременно и более существенный, и более сложный для понимания фактор. Участники отметили два сложных вопроса. Первый — отношение Священного Предания к Священному Писанию, второй — развивается ли Предание, и если да, то в чем это развитие заключается.<sup>1322</sup>

Дублинское заседание подвело итог второму этапу православно-англиканского диалога и стало, по сути дела, последним заседанием СПАБК, переименованной в 1989 г. в Международную комиссию англикано-православного богословского диалога (The International Commission of the Anglican-Orthodox Theological Dialogue — ICAOTD), повестка дня которой сосредоточилась вокруг учения о Церкви. Заседание вновь созданной комиссии в 1989 г. проходило с 20 по 26 июня в Новом Валааме (Финляндия) и было посвящено работе, направленной на достижение понимания богословских основ эkkлезиологии. Среди первоочередных тем обозначены: Образ, символ и язык в

1320 Miller V. C. Ecclesiology, Scripture, and Tradition in the "Dublin Agreed Statement". P.125–129.

1321 Anglican-Orthodox Dialogue. The Dublin Agreed Statement. 1984. New York. 1985. 53 p.

1322 The Dublin Agreed Statement 1984. // Anglican Communion : официальный сайт. URL: [https://www.anglicancommunion.org/media/103812/the\\_dublin\\_statement.pdf?year=1984](https://www.anglicancommunion.org/media/103812/the_dublin_statement.pdf?year=1984) (дата обращения: 17.03.2021).

отношении к Троице; Святая Троица как союз; Филиокве в отношении к имманентной Троице.<sup>1323</sup>

В 90-х годах заседания Международной комиссии англикано-православного богословского диалога были продолжены, однако они носили преимущественно академический характер, вероучительные вопросы в их рамках фактически не поднимались. Причины охлаждения Церквей к теме богословских собеседований вероятно связаны с «богословской усталостью», в силу объективной неразрешимости разногласий в вероучительных вопросах. Кроме того, в связи с установившейся практикой ординации женщин в Англиканской Церкви, надежды на возможность евхаристического общения между англиканами и православными практически не осталось, что лишало смысла саму идею богословских собеседований, которые задумывались как средство, способствующее достижению христианского единства.

Подводя итог богословской составляющей англикано-православного диалога, можно констатировать, что трехсотлетние усилия по поиску согласований вероучительных платформ двух Церквей принесли определенный результат. Уже «неприсягнувшие» епископы, делая заявку на заключение конкордата с православными, согласились с православными в том, что именно Церковь является единственным судьей достоверности Писаний и их авторов. Кроме того, они, не отказываясь от Filioque, в то же время высказали мнение, что Святой Дух исходит от Отца через Сына. Затем на Боннском конгрессе в 1874 г. англикане признали авторитет Св. Предания наряду с авторитетом Св. Писания и разделение книг Священного Писания на канонические и неканонические. Кроме того, было признано, что таинство покаяния и даваемое после него разрешение, а также поминовение усопших, как соответствующие практике Древней Церкви, должны быть сохранены.

По итогам богословских собеседований 1956 года также был достигнут ряд соглашений. Священное Предание наряду со Священным Писанием было признано источником вероучения и оба эти источника признаны не

---

<sup>1323</sup> Коммюнике заседания, состоявшегося на Новом Валааме, Финляндия, 20–26 июня 1989 // Архив ОВЦС. Д. 42

противоречащими друг другу. Было достигнуто согласие, что прибавление Filioque к Никео-Цареградскому Символу веры безавторитетно и неканонично, однако при этом англиканская сторона подчеркнула, что не считают его употребление в Символе Веры ересью. Англикане заявили, что полностью принимают православный взгляд на освящение Святых Даров в таинстве Евхаристии. Также было подчеркнуто, что истинной верой является вера Вселенских Соборов.

По результатам Московского согласованного заявления 1976 г. англиканами было принято решение об использовании Символа веры без Filioque. Значительным успехом переговоров является и признание англиканами преложения Святых Даров в Евхаристии в Тело и Кровь Христовы. Была достигнута согласованная позиция по вопросу богопознания. Стороны также пришли к соглашению, что в то время как Писание является основным критерием, которым проверяется Предание, Предание дополняет Писание и даёт целостное понимание библейского текста.

Дублинское соглашение 1984 года документирует достижение согласия по целому ряду пунктов: о почитании икон и святых, о благодати Божией, молитве и святости, о признаках и свойствах истинной Церкви, о молитвах за умерших. Стороны пришли к согласию в понимании кафоличности Церкви, при этом ересь и схизма были определены как противоположность кафоличности. Впервые англикане не возражали против православного учения об иконах. Что касается Filioque, то, соглашаясь с его незаконностью, англикане настаивали на признании этой формулировки теологуменом.

Таким образом, богословский диалог хоть и медленно, но продвигался вперед вплоть до 1990-х гг. Необходимо отметить, что каждый шаг по сближению давался с большим трудом и являлся результатом огромной проделанной работы. Неизвестно, как долго и результативно он длился бы в дальнейшем, если бы узаконенная в 1993 г. практика рукоположения женщин в Англиканской Церкви не сделала бы его продолжение бессмысленным. Важной особенностью

англикано-православного богословского диалога является тот факт, что на протяжении всей его истории именно англикане старались приблизить свою вероисповедную платформу к православной, которая изначально признавалась незыблемой. Особенно твердую позицию в этом вопросе занимала Русская Православная Церковь, категорически не соглашавшаяся идти на доктринальные компромиссы независимо от складывавшихся обстоятельств.

### **Раздел 6.3. Возникновение и углубление разногласий между Русской Православной и Англиканской Церквами в 90-е гг. XX века**

#### **6.3.1. Развитие межцерковного диалога в начале 1990-х годов**

В 90-е гг. XX века взаимоотношения между Русской Православной и Англиканской Церквами претерпели существенные изменения. Русская Церковь, так же, как и другие Поместные Православные Церкви, крайне негативно отнеслась к нарастающим процессам либерализации в англиканстве. Англикано-православный диалог, особенно в начале 1990-х гг., еще сохранял свою интенсивность, но осуществлялся уже на другом уровне. Основное внимание стало уделяться вопросам практического сотрудничества, а тема возможного единения больше не составляла сущности межцерковного взаимодействия.

Имели место взаимные визиты различного уровня представителей двух Церквей, общение в рамках экуменического движения, а также, как было отмечено выше, продолжался, хотя и с другим наполнением, богословский диалог. Однако основной площадкой взаимоотношений в этот период стали две структуры, созданные практически одновременно во второй половине 1989 года: Совместная координационная комиссия по развитию сотрудничества между Русской Православной Церковью и Церковью Англии, и аналогичный Совместный координационный комитет Епископальной и Русской Церквей.

Договоренность о создании Совместной координационной комиссии была достигнута во время визита делегации Церкви Англии во главе с епископом Оксфордским Ричардом Харрисом в Москву, проходившем с 27 октября по 2 ноября 1989 г. Российскую сторону на состоявшихся 30 октября беседах

по данному вопросу, возглавил митрополит Минский и Слуцкий Филарет, Председатель Отдела внешних церковных связей.<sup>1324</sup>

В ходе встречи было достигнуто соглашение о целесообразности создания Совместной координационной комиссии Русской Православной Церкви и Церкви Англии в составе трёх человек с каждой стороны. Целью деятельности комиссии стало развитие преимущественно практического направления сотрудничества между двумя Церквями, с возможным рассмотрением вопросов богословской направленности. Было решено организовать первое заседание комиссии в январе 1990 года, обсуждалась также предварительная повестка предстоящего заседания, которая могла бы включить в себя образовательные, миротворческие, культурные, экологические и общественные темы.<sup>1325</sup>

Первое заседание Совместной координационной комиссии проходило в Оксфорде с 22 по 29 января 1990 г. и имело преимущественно организационный характер. Итогом заседания стало принятие программы сотрудничества между двумя Церквями. Российская сторона была представлена иеромонахом Иоанном (Экономцевым).<sup>1326</sup> Второе заседание состоялось 25–27 января 1991 г. в Успенском монастыре в Пюхтицах. Делегацию Церкви Англии возглавлял епископ Оксфордский Ричард Харрисон. Английские гости были приняты Патриархом Московским и всея Руси Алексием I I , а также архиепископом Смоленским и Калининградским Кириллом, Председателем Отдела внешних церковных связей. В ходе собеседований было продолжено обсуждение вопросов практического взаимодействия между Церквями и предложены конкретные шаги по его осуществлению. Одним из основных направлений деятельности комиссии стало сотрудничество в области церковной благотворительности и социального служения.<sup>1327</sup>

1324 Встреча представителей Русской Православной Церкви и Церкви Англии // Журнал Московской Патриархии. 1990. № 3. С. 66.

1325 Коммюнике встречи представителей Русской Православной Церкви и Церкви Англии, состоявшейся с 27 октября по 2 ноября в Москве // Архив ОВЦС. Д. 6 н/д. 1989.

1326 Письмо д-ру Ричарду Харрису, епископу Оксфордскому от Председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла от 6 марта 1990 г. // Архив ОВЦС. Д. 6 н/д. 1990.

1327 Вторая встреча комиссии по сотрудничеству между Церковью Англии и Русской Православной Церковью // Журнал Московской Патриархии. 1991. № 6. С. 64.

Третье заседание комиссии состоялось 13–14 мая 1992 г. в Каддесдон Хаусе близ Оксфорда и проходило в рамках визита делегации Русской Православной Церкви в Англию во главе с митрополитом Ювеналием (Поярковым). Данное заседание было посвящено богословской тематике «Творение Божие и человеческое творчество». В рамках заявленной темы были представлены четыре доклада: «Христианское богословие творения», «Наука и Бог Творец», «Человеческое творчество: моральный и экологический аспекты», «Бог как Творец».<sup>1328</sup>

Кроме того, был рассмотрен ряд рабочих вопросов, в частности, проблема обновления и возрождения монастырей, храмов и других церковных учреждений, возвращаемых государством Русской Православной Церкви, а также вопросы организации ряда визитов англиканских священников в Россию и русских священников и мирян в Англию с целью повышения их образовательного уровня. Предполагался обмен специалистами и делегатами для научных и студенческих обменов. Было согласовано, что Русская Православная Церковь окажет возможное содействие в передаче храма Святого Андрея в Москве Церкви Англии.<sup>1329</sup>

30 апреля 1993 г. в ходе визита Архиепископа Кентерберийского Джорджа Кэри в Москву прошло четвертое заседание Совместной координационной комиссии. Были обсуждены вопросы сотрудничества в области духовного и богословского образования, общественной и благотворительной деятельности, а также взаимоотношений между двумя Церквями.<sup>1330</sup>

Очередная встреча Координационной комиссии по сотрудничеству между Церковью Англии и Русской Православной Церковью состоялась 15 июля 1997 года в Отделе внешних церковных связей Московского Патриархата. Делегацию Русской Православной Церкви на заседании возглавил епископ Солнечногорский Сергей, Председатель Отдела по религиозному образованию и катехизации

<sup>1328</sup> Совместное коммюнике к двухсторонним богословским переговорам Церкви Англии и Русской Православной Церкви. Каддесдон Хаус близ Оксфорда. 11–14 мая 1992 г. // Архив ОВЦС. Англиканская Церковь. 1992.

<sup>1329</sup> Заседание Координационного комитета Церкви Англии и Русской Православной Церкви // Журнал Московской Патриархии. 1992. № 10. С. XIV.

Русской Православной Церкви, англиканскую делегацию возглавил епископ Лондонский Ричард Чартрес.<sup>1331</sup>

Стороны обсудили направления сотрудничества в рамках Комиссии, которые касались, прежде всего, планирования обмена специалистами и студентами между двумя Церквями. Кроме того, были определены возможные темы для будущего диалога в сфере взаимоотношений между Церковью и обществом: миссия Церкви в современном мире, религиозное образование, социальное служение, Церковь и государство, Церковь и светское законодательство, Церковь и вооруженные силы. Обсуждались и перспективы работы Координационной комиссии в будущем. Особенно эта тема остро стояла в связи с ослаблением межцерковного диалога (предыдущая встреча проходила в 1993 году, после чего имел место четырехгодичный перерыв). Такое ослабление было связано с изменениями, произошедшими в Церкви Англии, в частности, появлением женского священства. Перспективы сотрудничества обсуждались и в ходе встречи английских гостей с Председателем ОВЦС митрополитом Смоленским и Калининградским Кириллом, которая состоялась в тот же день после заседания Комиссии. В ходе беседы были подтверждены договорённости, согласованные на утренней встрече.<sup>1332</sup>

В целом, данное заседание можно охарактеризовать как попытку оживить диалог, который к тому моменту стал угасать. Необходимо сказать, что эта цель была достигнута лишь частично: встречи хоть и продолжились, но уже не с прежней регулярностью. Кроме того, собеседования были посвящены исключительно практическому взаимодействию, вопрос богословского сближения ушёл с повестки дня.

Аналогичное по своей сущности сотрудничество установилось с начала 1990-х гг. и с Епископальной Церковью в США. С 27 июля по 6 августа 1989 году в Советском Союзе находилась с визитом делегация Американской

1330 Совместное сообщение для прессы его Святейшества Патриарха Московского и всея Руси Алексия II и его милости Архиепископа Кентерберийского д-ра Джорджа Кэри // Архив ОВЦС. Англиканская Церковь. 1993.

1331 Встреча Совместной координационной комиссии по сотрудничеству между Церковью Англии и Русской Православной Церковью // Архив ОВЦС. Англиканская Церковь. Церковь Англии. 1997.

Епископальной Церкви во главе с епископом Эдмондом Л. Браунингом. Поездка была предпринята в связи с проходившим в Москве заседанием Центрального комитета Всемирного совета Церквей и включала в себя, в том числе, встречу с представителями Русской Православной Церкви. В ходе двусторонних бесед обсуждались три темы: текущее состояние англиканско-православного диалога, вопросы экклезиологии, а именно видение епископского служения в двух Церквях, и церковная жизнь в Советском Союзе и США.<sup>1333</sup> По итогам дневного заседания обе Церкви опубликовали коммюнике, в котором указали на многолетнее сотрудничество Епископальной Церкви и патриарших приходов Русской Православной Церкви в Соединенных Штатах.

Беседы о епископском служении проходили в контексте дискуссии и были посвящены обсуждению причин, побудивших Епископальную Церковь приступить к посвящению женщин в священство и епископат. Делегация от Епископальной Церкви привела свои доводы, а представители Русской Православной Церкви объяснили, почему это для них неприемлемо. Обе стороны согласились с тем, что вопросы экклезиологии должны более детально рассматриваться в рамках Совместной доктринальной комиссии Англиканской и Православной Церквей, с целью обсуждения вопросов единства и полного общения.<sup>1334</sup>

Одним из конкретных результатов московских дискуссий стало соглашение о создании Совместного координационного комитета, состоящего из трех человек от каждой Церкви, для мониторинга отношений между двумя Церквями и выработки предложений относительно будущих действий. Было решено, что епископ Браунинг назначит трех членов от Епископальной Церкви. Ожидалось, что первая встреча может состояться в начале следующего года. "Комитет будет работать с другими церквями США и Комитетом Европы/СССР Национального

---

1332 Меморандум двухсторонней встречи между делегациями Русской Православной Церкви и Церкви Англии // Архив ОВЦС. Англиканская Церковь. Церковь Англии. 1997.

1333 Braver B. Episcopal Delegation to Soviet Union Discovers New Life and Hope in Churches. // Episcopal News Service. August 18, 1989 [89130]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=89130](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=89130) (дата обращения: 15.03.2021).

1334 Ibid.

совета церквей", — сказал Уильям Норгрен, служащий по экуменическим связям Епископальной церкви.<sup>1335</sup>

В целом, несмотря на разногласия, принципиально препятствующие объединению двух Церквей, следует отметить, что участникам удалось согласовать создание инструмента для межцерковного диалога в виде Совместного комитета двух Церквей. Деятельность вновь созданного комитета, так же, как и деятельность Совместной координационной комиссии по развитию сотрудничества между Русской Православной Церковью и Церковью Англии, имела преимущественно практическое наполнение и касалась, прежде всего, общественного, культурного, образовательного и социального аспектов.

Совместный Координационный комитет Русской Православной и Епископальной Церквей провел своё первое заседание с 12 по 13 сентября 1990 года в Нью-Йорке. Для участия в заседании прибыла делегация Русской Православной Церкви, которую возглавил епископ Ташкентский и Среднеазиатский Владимир (Иким). Американскую делегацию возглавил епископ Роджер Уайт из Милуоки.<sup>1336</sup>

В ходе заседания были намечены задачи и сферы деятельности нового комитета. Стороны согласовали целый ряд направлений, на которых предстояло развивать активное сотрудничество, включая обмен церковными делегациями, студентами и преподавателями, богословские собеседования, обсуждение церковно-практических вопросов. Американская сторона высоко оценила состоявшееся заседание, а также сам факт создания новой площадки для диалога. В частности, епископ Роджер Уайт отметил положительные тенденции в отношениях между двумя Церквами, особенно на фоне предшествующего кризиса в межцерковных отношениях, связанного с рукоположениями женщин в

1335 Braver B. Episcopal Delegation to Soviet Union Discovers New Life and Hope in Churches. // Episcopal News Service. August 18, 1989 [89130].

1336 Episcopal Church and Russian Orthodox Open New Dialogue // Episcopal News Service. September 26, 1990 [90251].  
// The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=90251](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=90251) (дата обращения: 25.03.2021).

Епископальной Церкви.<sup>1337</sup> Данное заседание стало первым среди целого ряда последующих встреч.

С 21 по 27 апреля 1991 г. в Москве проходило следующее заседание Совместного координационного комитета. Делегацию Епископальной Церкви возглавил епископ Милуоки Роджер Уайт, профессор генеральной богословской семинарии в Нью-Йорке. 21 и 22 апреля гости имели возможность присутствовать за Божественной литургией в Богоявленском патриаршем соборе, посетили Данилов монастырь, Отдел внешних церковных связей, Отдел религиозного образования и катехизации и Издательский отдел Русской Православной Церкви.<sup>1338</sup>

Само заседание проходило 23–24 апреля в Отделе внешних церковных связей Московского Патриархата. Делегацию Русской Православной Церкви возглавил архиепископ Калужский и Боровский Климент (Капалин). В ходе встречи был сформулирован ряд предложений по сотрудничеству между двумя Церквями в таких областях, как работа с молодежью, социальное служение, религиозное образование, роль епископов в жизни Церкви, обсуждались планы студенческих обменов. Было решено провести очередное богословское собеседование в России в июне 1992 года.<sup>1339</sup>

24 апреля американских гостей принял Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексей, который дал положительную оценку работе Комитета и пожелал его участникам дальнейших успехов. 25 апреля американские гости посетили Свято-Троицкую Сергиеву Лавру и Московские духовные академию и семинарию, где встретились с руководством и преподавателями духовных школ. Глава делегации епископ Роджер Уайт отметил новые условия, в которых оказалась Русская Церковь после семидесяти лет преследований и суровых ограничений, а также резкое возрастание влияния Церкви в российском обществе и возрождение религиозной жизни. Было решено провести очередную встречу

---

1337 Episcopal Church and Russian Orthodox Open New Dialogue // Episcopal News Service. September 26, 1990 [90251].

1338 Вторая встреча Совместного координационного комитета по сотрудничеству между Епископальной Церковью США и Русской Православной Церковью // Журнал Московской Патриархии. 1991. № 8. С. 62.

Координационного комитета в октябре 1991 года в Соединённых Штатах Америки.<sup>1340</sup>

Как и было договорено, в октябре того же года представители Русской Православной Церкви прибыли с визитом в Епископальную Церковь. В ходе визита русские гости совершили поездки в четыре епархии с целью личного знакомства с молодежными программами и опытом социального служения в приходах и епархиях Епископальной Церкви. Представители Русской Православной Церкви посетили благотворительные столовые, молодежные службы и социальные агентства в епархиях Нью-Йорка, Ньюарка, Вашингтона и Вирджинии.<sup>1341</sup>

Кроме того, Координационный комитет двух Церквей обсудил планы межцерковных мероприятий на 1992 год, в числе которых значились богословские собеседования в июне 1992 года в Москве по вопросу епископского служения. Основным предметом обсуждения было решено сделать богословские и исторические основы епископата и практическую роль епископов. Американские участники Координационного комитета подчеркнули важность этой дискуссии для Русской Православной Церкви, епископы которой в последние семьдесят лет были ограничены исключительно литургической ролью. В ходе заседания были подтверждены договоренности относительно сотрудничества в сфере обмена преподавателями семинарий и студентами, развития отношений между епархиями и приходами, а также обмена молодежью в рамках программ летних лагерей или национальных молодежных мероприятий.<sup>1342</sup>

В ноябре 1991 года Святейший Патриарх Алексий II совершил визит в Соединенные Штаты Америки, где встретился с представителями Епископальной Церкви в ряде городов Америки. Патриарх высоко оценил роль Епископальной Церкви в англикано-православном диалоге, ясно отметив при этом богословские

---

1339 Episcopalians and Russian Orthodox Begin New Era of Cooperation // Episcopal News Service. May 14, 1991 [91117]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=91117](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=91117) (дата обращения: 26.03.2021).

1340 Ibid.

1341 Russian Orthodox Visit Episcopal Dioceses // Episcopal News Service. November 8, 1991 [91221]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=91221](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=91221) (дата обращения: 02.04.2021).

разногласия, затрудняющие эти отношения. Патриарх указал на доктринальные и экклезиологические новшества, такие как женское священство, женский епископат и радикальную либерализацию в отношении ряда вопросов социальной, семейной и сексуальной этики, как на серьезные препятствия в деле сближения. Он также сказал, что "новая эволюция Епископальной Церкви никоим образом не способствует экуменическому поиску единства и бросает вызов конечной цели нашего объединения".<sup>1343</sup>

Следующий раунд богословских переговоров прошёл в Даниловом монастыре в Москве 24–27 июня 1992 года. Тема собеседований была посвящена роли епископата в Церкви. В ходе встречи стороны рассмотрели богословские и исторические основы и практическую роль епископского служения. Участники выступили с рядом практических предложений по сближению двух Церквей. В частности, было подписано соглашение об установлении братских отношений между Русской Православной и Епископальной Церквями. Также был инициирован обмен семинаристами, молодежью и специалистами между епархиями обеих Церквей. Епископ Милуоки Роджер Уайт, сопредседатель объединенного координационного комитета, отметил, что задачей комитета является определение приоритетов взаимодействия через сочетание богословского диалога и практических направлений сотрудничества.<sup>1344</sup>

В 1994 г. делегация Русской Православной Церкви впервые приняла участие в работе Генеральной конвенции, которая проходила с 28 августа по 2 сентября в Индианаполисе. Делегацию возглавил заместитель Председателя Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата протоиерей Виктор Петлюченко. В рамках заседаний конвенции стороны касались перспектив межцерковного диалога. Глава русской делегации отметил разочарование, существующее в Православной Церкви относительно решений епископалов по вопросу женского

---

1342 Russian Orthodox Visit Episcopal Dioceses // Episcopal News Service. November 8, 1991 [91221].

1343 Russian Orthodox Patriarch Brings Message of Hope to Meetings with Episcopalians // Episcopal News Service. November 21, 1991 [91229]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=91229](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=91229) (дата обращения: 11.04.2021).

священства. Он также подчеркнул важность понимания Евхаристии как центра жизни христиан в качестве ключевого условия для межцерковного диалога.<sup>1345</sup>

В январе 1995 года делегация Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием прибыла во Флориду. Основной темой встречи стала проблема евангелизации и прозелитизма. В ходе диалога были рассмотрены девять богословских работ на тему "Проповедь Евангелия и становление христианства". Русская делегация выразила глубокую озабоченность по поводу прозелитизма со стороны западных протестантских групп, ищущих новообращенных. Также был отмечен ущерб, нанесенный прозелитизмом движению к христианскому единству, ведущий к ослаблению доверия вследствие таких действий. Представители Епископальной Церкви отметили, что Постоянная комиссия Епископальной Церкви по экуменическим отношениям в 1992 году выразила "решительное неодобрение любых усилий со стороны членов этой Церкви, духовенства или мирян, направленных на то, чтобы обратить членов Русской Православной Церкви в Епископальную Церковь или в любой другой орган или каким-либо образом опорочить Русскую Православную Церковь или благочестивые обычаи ее членов".<sup>1346</sup>

Также в январе 1995 года делегация Русской Православной Церкви во главе с архиепископом Солнечногорским Сергием (Фоминым) посетила епархии Нью-Йорка и Вашингтона. Поездка была совершена с целью обмена опытом в деле организации благотворительной деятельности. Как отметил глава делегации архиепископ Сергей, "Мы работаем над созданием — или, скорее, над воссозданием — культуры благотворительности". Епископ Нью-Йоркский Ричард

---

1344 Episcopalians and Russian Orthodox to Discuss Episcopate // Episcopal News Service. June 12, 1992 [92137M]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=92137M](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=92137M) (дата обращения: 07.04.2021).

1345 Skidmore D. Episcopal Church Will Continue Discussion of Full Communion with Other Denominations // Episcopal News Service. September 7, 1994 [94145]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=94145](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=94145) (дата обращения: 13.04.2021).

1346 Russian Orthodox Join Dialogue on Evangelism and Proselytism // Episcopal News Service. February 9, 1995 [95026]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=95026](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=95026) (дата обращения: 20.04.2021).

Грейн отметил, что его епархия готова предоставлять Русской Церкви консультативную помощь по разработке собственных социальных программ.<sup>1347</sup>

В рамках деятельности Совместного Координационного Комитета в июне 1995 г. в Россию прибыла делегация военных капелланов Епископальной Церкви с целью консультаций с руководителями Русской Православной Церкви по вопросу восстановления в России капелланства в армии. Во время встречи делегации с Патриархом Московским и всея Руси Алексием II Святейший Патриарх заявил, что Священный Синод Русской Церкви создает специальный отдел, возглавляемый епископом, для решения вопросов восстановления военного капелланства.<sup>1348</sup> Ответный визит делегации Русской Православной Церкви, посвященный вопросам капелланского служения, состоялся в октябре 1998 г. Делегацию возглавил председатель Синодального отдела по взаимодействию с Вооруженными силами и правоохранительными органами епископ Красногорский Савва (Волков). Гости из России приняли участие в брифинге, посвященном капелланскому служению в морских войсках, а также посетили Школу капелланов в Южной Каролине и ряд объектов, имеющих отношение к капелланскому служению.<sup>1349</sup>

В июле 1998 года главенствующий епископ Фрэнк Т. Грисволд и небольшая делегация Епископальной Церкви совершили официальный визит в Москву. В ходе четырехдневного визита делегация встретила с Патриархом Алексием II и другими церковными деятелями. Большое значение имела встреча американских гостей с митрополитом Кириллом, председателем Отдела внешних церковных связей. Стороны обсудили общие проекты, а также пути сотрудничества в будущем. Признав важность Координационного комитета двух Церквей,

1347 Lemonis A. Russian Orthodox Church Seeks Help from Episcopalians in Developing Social Services // Episcopal News Service. January 19, 1995 [95007]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=95007](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=95007) (дата обращения: 16.04.2021).

1348 Delegation Consults with Russian Orthodox on Restoring Military Chaplaincy // Episcopal News Service. August 31, 1995 [95-1215]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=95-1215](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=95-1215) (дата обращения: 25.04.2021).

1349 Bishop for Armed Forces Hosts Russian Orthodox Delegation // Episcopal News Service. November 19, 1998 [98-2266]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=98-2266](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=98-2266) (дата обращения: 26.04.2021).

митрополит Кирилл отметил, что эти отношения являются одними из немногих позитивных среди отношений с Церквами, вышедшими из Реформации. Епископ Роджер Уайт, председатель Комитета с американской стороны, выразил свою признательность, отметив, что практическое сотрудничество было "очень активным в течение шести лет", но за последние два года продемонстрировало незначительный прогресс.<sup>1350</sup>

Необходимо отметить, что взаимоотношения Русской Православной Церкви с Церковью Англии и Епископальной Церковью в США в рамках указанных структур продолжились и в следующем, XXI веке. Однако формат данного сотрудничества не предполагал деятельности, направленной на межцерковное единение и фактически ограничивался партнерскими отношениями в сфере практических интересов. Причины, по которым двухсотлетний диалог между Русской Православной и Англиканской Церквами к концу XX века фактически сошел на нет, мы проанализируем в следующем подразделе.

### **6.3.2. Ухудшение взаимоотношений между Русской Православной и Англиканской Церквами после 1993 года.**

Характерной особенностью развития Церкви Англии и Англиканского Сообщества в целом в конце XX века стали процессы либерализации, которые захватили бо́льшую часть протестантских сообществ. Сущность этих процессов заключается прежде всего в стремлении привести церковное учение в согласие с основными настроениями секулярного общества. Сугубо светские установки стали оказывать непосредственное влияние на церковную жизнь, привели к «обмирщению» Церкви, замене ее духовной миссии на социальную. Это выразилось в таком явлении, как церковный либерализм, который во главу угла ставит допустимость свободного толкования церковных догматов, канонов, богослужебных практик и церковного устройства отдельными индивидуумами.

---

1350 Griswold and Delegation Greeted Warmly by Orthodox Patriarchs in Moscow and Istanbul // Episcopal News Service. August 4, 1999 [98-107]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=98-107](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=98-107) (дата обращения: 22.04.2021).

При этом в силу ряда причин процессы либерализации затронули, прежде всего, протестантские Церкви. Связано это с особенностями, которые были заложены в протестантизме в ходе Реформации. Протестантское учение отвергает Священное Предание как основу для толкования Священного Писания и понимания учения Церкви. Помимо этого, в протестантском богословии отсутствует понимание Церкви как хранительницы Предания. В силу подобных установок в протестантизме изначально стало возможно такое богословское развитие, при котором допускается изменение самой сущности церковного учения.

При таком подходе Священное Предание теряет свой авторитет и, в принципе, уже не может иметь то же значение, что и в Православной Церкви. С протестантской точки зрения для того, чтобы использовать слова Священного Писания применительно к современной жизни, необходимо его «актуализировать»: интерпретировать и пересмотреть в «современном» духе. При этом решительно разнится само понимание Священного Предания. Оно воспринимается как возможность для Церкви постоянно изменяться, обновляться, критически мыслить. Пересмотру подлежат и сами нравственные основы, культивируется более терпимое отношение к грехам, в частности, к прелюбодеянию, содомии и различным извращениям.

Англиканская Церковь, хотя, с одной стороны, сохранила многое от римско-католической экклезиологии, во многих существенных вопросах своего вероучения тяготеет к протестантизму. В частности, это касается понимания церковного Предания. Для англиканства является характерным видение Божьего Откровения во Христе, а также ниспослания Святого Духа в Пятидесятницу как действий определенных, но не завершенных, что дает возможность для пересмотра основных вероучительных истин. Кроме того, важное значение в Англиканской Церкви имеет понятие «всеобъемлемости», которое подразумевает наличие согласия по основным вероучительным вопросам, но допускает несогласие по второстепенным пунктам, в отношении которых возможны разногласия при сохранении церковного единства.

Подобный подход имеет своим прямым следствием разделение богословских вопросов на существенные и несущественные, что делает само англиканское учение размытым, а межцерковный богословский диалог затруднительным, так как любые согласованные пункты учения могут впоследствии быть пересмотрены англиканской стороной. Вместе с тем, подобные расхождения хотя и делали перспективы сближения очень неопределенными, все же не затрагивали существа церковного устройства и оставляли некоторую надежду на преодоление разногласий.

Ситуация изменилась коренным образом в связи с практикой введения женского священства в Англиканской Церкви. Необходимо отметить, что церковный феминизм зародился в англиканстве еще в начале XX века и выражался в основном в усилившемся проникновении женщин в низшие церковные структуры. Однако активное обсуждение возможности допущения женщин к священническому служению началось в 1960–1970-е гг., и первенство в этом начинании принадлежит епархии Гонконга и Макао, где в 1971 г. состоялись две первые женские хиротонии.<sup>1351</sup> В 1970 г. предложение узаконить женское священство было высказано в Палате мирян Епископальной Церкви в США, однако в Палате епископов оно не рассматривалось. В 1974 г. в Епископальной Церкви были рукоположены в священники одиннадцать диаконис. Правда, поскольку хиротонии были совершены без разрешения высшего церковноначалия, они были признаны недействительными, тем не менее, прецедент имел место. Официально данная практика была утверждена в 1976 году решением очередной Генеральной конвенции, после чего состоялось официальное признание и ординации одиннадцати диаконисс.<sup>1352</sup> Первая священническая ординация женщины в Епископальной Церкви состоялась 1 января 1977 г., а уже к концу этого года было рукоположено более ста женщин.<sup>1353</sup>

1351 Chadwick O. The Christian Church in the Cold War. 1993. P.152.

1352 Acts of Convention: Resolution # 1976-B300. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/acts/acts\\_resolution.pl?resolution=1976-B300](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/acts/acts_resolution.pl?resolution=1976-B300) (дата обращения: 06.05.2021).

1353 Бурега В.В. Проблема «женского священства» в современном протестантизме // Богослов.ру : научный богословский портал. URL: <https://bogoslav.ru/article/2364041> (дата обращения: 15.12.2021).

Решение Генеральной конвенции 1976 года не могло остаться без реакции со стороны Русской Православной Церкви. В 1977 году Председательствующий Епископ Американской Епископальной Церкви Джон Аллин посетил Москву. В ходе визита состоялась его встреча со Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом. Одной из ключевых тем встречи стало решение Генеральной конвенции Американской Епископальной Церкви о рукоположении женщин. В ходе встречи Патриарх Пимен выразил свою озабоченность этим событием. Епископ Аллин со своей стороны сказал, что Епископальная Церковь предоставит информацию Русской Православной Церкви по данному вопросу.<sup>1354</sup> Сожаление относительно разногласий по данному вопросу высказывалось и в ходе встреч в последующие годы.

Необходимо отметить, что Епископальная Церковь в США в числе первых Церквей Англиканского сообщества стала практиковать рукоположение гомосексуалистов, а также благословлять однополые браки. Первая священническая хиротония открытого гомосексуалиста была совершена епископом Нью-Йорка Полом Муром еще в 1977 г.<sup>1355</sup> А в 1991 г. была аннулирована резолюция Генеральной конвенции Американской Церкви, которая запрещала внебрачные сексуальные отношения духовенства.<sup>1356</sup> В последующие годы все большее число епископов Американской Церкви стали благословлять однополые союзы и рукополагать гомосексуалистов.

В 1985 г. Первенствующим епископом Епископальной Церкви в США становится Эдмонд Браунинг, который являлся сторонником рукоположений женщин не только в пасторы, но и в епископы, а также поддерживал рукоположения гомосексуалистов и выступал за использование инклюзивного

1354 The Rev. Richard J. Anderson. Bishop Allin Meets Church Leaders in Russia and Armenia // Episcopal News Service. August 5, 1977 [77258]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=77258](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=77258) (дата обращения: 10.05.2021).

1355 Briggs K. A. Bishop Moore Ordains a Lesbian As Priest in the Episcopal Church. // The New York Times : официальный сайт. 11.01.1977. URL: <https://www.nytimes.com/1977/01/11/archives/bishop-moore-ordains-a-lesbian-as-priest-in-the-episcopal-church.html> (дата обращения: 08.05.2021).

1356 Resolution 1991-B003. On the Topic of the Canon on Regulations Respecting the Clergy. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/acts/acts\\_resolution-complete.pl?resolution=1991-B003](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/acts/acts_resolution-complete.pl?resolution=1991-B003) (дата обращения: 14.05.2021).

языка в церковной практике.<sup>1357</sup> К началу 1990-х гг. в Епископальной Церкви было рукоположено уже около тысячи женщин, а в 1989 г. состоялась первая в англиканстве епископская хиротония Барбары Харрис.<sup>1358</sup>

О допустимости женских хиротоний в 1975 г. заявила Епископальная Церковь Канады. В 1977 году Англиканская Церковь в Новой Зеландии рукоположила пять женщин-пасторов. В 1980 году Англиканская церковь Кении в принципе согласилась с тем, что женщины могут быть рукоположены и что каждая епархия должна быть автономной в решении этого вопроса. Официальное законодательство о рукоположении женщин в пасторы было окончательно утверждено в данной Церкви в 1990 году.<sup>1359</sup> Необходимо отметить, что внутри практически каждой Церкви Англиканского содружества имел место раскол по вопросу женских хиротоний, к тому же каждая Церковь в этом вопросе действовала автономно, без согласования с остальными Церквями.

Учитывая такой несогласованный характер признания возможности рукоположения женщин со стороны различных Церквей Англиканского сообщества, было принято решение вынести данный вопрос на обсуждение в рамках Ламбетской конференции, которая должна была собраться в Кентербери в августе 1978 года. Это вызвало острую реакцию со стороны Православных Церквей, поскольку решение в пользу женского священства очевидно бы поставило точку на диалоге с целью объединения, который проходил в рамках Смешанной богословской комиссии с начала 1970-х годов. В связи с этим 13–18 июля 1978 года, то есть перед Ламбетской конференцией, в Афинах было созвано заседание Смешанной богословской комиссии, имеющее своей целью обсудить перспективы диалога в свете возможных решений Ламбетской конференции.

1357 Ehrich T. L. Browning Elected 24th Presiding Bishop // Episcopal News Service. September 19, 1985 [85177]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=85177](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=85177) (дата обращения: 11.05.2021).

1358 British Publication Says the Election of Barbara Harris Must Be Seen in the Light of Episcopal Church's Unique History and American Culture // December 19, 1989 [89266]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=89266](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=89266) (дата обращения: 17.05.2021).

1359 170. Ch British Publication Says the Election of Barbara Harris Must Be Seen in the Light of Episcopal Church's Unique History and American Culture // December 19, 1989 [89266]. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. URL: <https://episcopalarchives.org/cgi->

Православная делегация отметила, что рукоположение женщин представляется нарушением апостольской веры и установленного порядка в Церкви. Православной стороной было также подчеркнуто, что в случае, если практика женского священства в Англиканской Церкви получит дальнейшее развитие, это коренным образом повлияет на диалог с англиканами, переведя его на сугубо академический уровень. Англикане, в силу внутренних разделений по этой проблеме, не смогли сформулировать определенную позицию по данному вопросу, а также не смогли обозначить перспективы развития событий в Англиканском сообществе в связи с введением практики женских хиротоний.<sup>1360</sup>

Тем не менее, в ходе Ламбетской конференции 6 октября 1978 года была принята резолюция 20, в которой Англиканское сообщество «заявляет о своём принятии тех Церквей-членов, которые в настоящее время посвящают женщин, и настоятельно призывает их уважать убеждения тех провинций и епархий, которые этого не делают».<sup>1361</sup> Данный пункт стал, по сути дела, подтверждением легитимности женских хиротоний.

Вопрос о женских рукоположениях в Церкви Англии вновь обсуждался на Ламбетской конференции 1988 года, которая состоялась с 14 по 24 июля 1988 года в Великобритании. Конференция 1988 года занималась, прежде всего, вопросом имплементации решения о допустимости ординации женщин, принятом на Ламбетской конференции 1978 года. Одной из первоочередных тем, вынесенных на обсуждение в ходе конференции, стало обсуждение допустимости женского епископата. По причине разделения в рамках Англиканского сообщества по вопросам женского священства и епископата, они вызвали весьма оживленную дискуссию. Была затронута проблема взаимодействия в между Церквами — членами Англиканского сообщества и о роли, которую в этом взаимодействии играет Ламбетская конференция. С одной стороны, участники дискуссии

---

bin/ENS/ENSpress\_release.pl?pr\_number=89266 adwick O. The Christian Church in the Cold War. P. 156–157 (дата обращения: 20.05.2021).

1360 The Commission for Anglican-Orthodox Joint Doctrinal Discussions. THE ATHENS STATEMENT — 1978. // Pro Unione : информ.-справочный портал. URL: <http://www.prounione.it/dia/a-o/Dia-A-O-02-Athens-1978.pdf> (дата обращения: 15.05.2021).

1361 Resolution 20 — Women in the Diaconate. Index of Resolutions from 1978. // Anglican Communion : официальный сайт. URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127746/1978.pdf> (дата обращения: 23.05.2021).

выразили понимание, что допущение женского священства подрывает богословский диалог с Православными Церквями. С другой стороны, многие участники согласились с тем, что недопущение Ламбетской конференцией женских ординаций, которые уже де-факто на тот момент существовали в отдельных частях Англиканского сообщества, ставит под вопрос авторитет решений, принимаемых Ламбетской Конференцией и может привести к кризису Англиканского сообщества.<sup>1362</sup> В результате обсуждений в ходе конференции 1988 года была принята резолюция, допускающая женский епископат.<sup>1363</sup>

Вместе с тем можно видеть, что до начала 1990-х годов факты рукоположения женщин не имели массового характера. Кроме того, в самой Церкви Англии о возможности ординации женщин заговорили позже, чем в других Церквях Англиканского сообщества. Усиление подобных тенденций было связано с избранием в апреле 1991 г. Архиепископом Кентерберийским Джорджа Кэри, убежденного сторонника женских хиротоний.

Новым витком в развитии вопроса женского священства стало решение Генерального Синода Церкви Англии 1992 г. о дальнейшей разработке законодательства, связанного с рукоположением женщин.<sup>1364</sup> Данное событие обсуждалось в ходе визита делегации Церкви Англии в Москву для участия в заседании группы по связям между Русской Православной Церковью и Церковью Англии, проходившего с 26 апреля по 10 мая 1993 г. Делегация была возглавлена на самом высоком уровне Архиепископом Кентерберийским Джорджем Кэри. Заседание группы прошло утром 30 апреля 1993 года. После заседания состоялась встреча Архиепископа Кентерберийского Джорджа Кэри с Патриархом Московским и всея Руси Алексием II. Необходимо отметить, что инициатива встречи исходила от Архиепископа Кентерберийского. Вместе с тем, Патриарх Алексей II сначала намеревался отклонить просьбу о встрече из-за решения

<sup>1362</sup> Ламбетская Конференция Англиканского Коммуниона (июль — август 1988 г.) // Архив ОБЦС. Д. 6–3. С.2.

<sup>1363</sup> Resolution 1 — The ordination or consecration of women to the episcopate. Archive Index of Resolutions from 1988. Lambeth Conference Resolutions. // Anglican Communion : официальный сайт. URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127749/1988.pdf> (дата обращения: 21.05.2021).

<sup>1364</sup> 1992: Church of England votes for women priests. // BBC : официальный сайт. URL: [http://news.bbc.co.uk/onthisday/hi/dates/stories/november/11/newsid\\_2518000/2518183.stm](http://news.bbc.co.uk/onthisday/hi/dates/stories/november/11/newsid_2518000/2518183.stm) (дата обращения: 29.05.2021).

Генерального Синода, но затем согласился на неё по просьбе митрополита Сурожского Антония (Блума).<sup>1365</sup> Первостепенной темой беседы стали принципиальные трудности, возникшие на пути богословского диалога между двумя Церквями, связанные с вышеупомянутым решением Генерального Синода Церкви Англии.<sup>1366</sup>

Необходимо отметить, что решение Синода было законодательно оформлено и опубликовано 5 ноября 1993 года. Первая статья данного решения гласит, что «Генеральный Синод вправе предусмотреть в Каноне положение, позволяющее женщине быть рукоположенной в сан священника, если она во всем остальном удовлетворяет требованиям Канонического права в отношении лиц, которые могут быть рукоположены в священники».<sup>1367</sup> В последующие два года после решения Синода в Церкви Англии было рукоположено более тысячи женщин. Несмотря на то, что в самой Церкви Англии часть епископата выступила против ординации женщин и развернулась настоящая противостояние сторонников и противников женских хиротоний, процесс уже был запущен и остановить его не представлялось возможным.

После решения Генерального Синода Церкви Англии 1992 г. о начале разработки законодательства, регулирующего ординацию женщин, и официального принятия этого законодательства в 1993 г., процесс женских рукоположений заметно ускорился. С этого момента межцерковный диалог начинает терять свою интенсивность как с точки зрения регулярности встреч, так и, что наиболее важно, в своём характере. Данное решение де-факто поставило точку в диалоге по объединению двух Церквей.

Русская Православная Церковь неоднократно заявляла о неприемлемости практики женских хиротоний в Англиканской Церкви как на официальном уровне, так и в частных беседах с представителями Англиканской Церкви. В

1365 Письмо Его святейшеству Алексию святейшему Патриарху Московскому и всея Руси от митрополита Сурожского Антония 5 марта 1993 г. // Архив ОВЦС. Англиканская Церковь. 1993.

1366 Совместное сообщение для прессы его святейшества Патриарха Московского и всея Руси Алексия II и его милости Архиепископа Кентерберийского д-ра Джорджа Кэри // Архив ОВЦС. Англиканская Церковь. 1993.

1367 Priests (Ordination of Women) Measure 1993. 1993 No. 2. 5th November 1993. // Legislation.gov.uk : официальный законодательный портал. URL: <https://www.legislation.gov.uk/ukcm/1993/2/1999-06-30/data.html> (дата обращения: 03.06.2021).

ноябре 1992 года эта проблема обсуждалась в ходе визита делегации Церкви Англии, которую возглавил каноник Тревор Уиллмотт. Гостей в ходе встречи интересовал вопрос о том, как русское духовенство относится к рукоположению женщин. Важно отметить, что даже среди членов английской делегации были разногласия по этому вопросу, и голоса разделились примерно пополам. Глава делегации каноник Тревор Уиллмотт свидетельствовал, что подобные разногласия существуют и по всей Церкви Англии. Английские гости также интересовались в ходе бесед с русским духовенством о перспективах развития англиканско-православных отношений в случае положительного решения вопроса о женском священстве. На вопросы о возможности введения женского священства в Православной Церкви ответы были исключительно отрицательные, а о том, как сложатся отношения между двумя Церквями, при положительном решении вопроса о рукоположении женщин в Церкви Англии собеседники ответить затруднились.<sup>1368</sup>

Как мы уже указали выше, вопрос женских хиротоний обсуждался в ходе личной встречи Патриарха Алексия II с Архиепископом Кентерберийским во время его визита в Москву накануне принятия закона Генеральным Синодом Церкви Англии о допустимости женских хиротоний в 1993 г. После принятия данного закона Генеральным Синодом Церкви Англии Отдел внешних церковных связей Московского Патриархата выступил с официальным заявлением, в котором выразил беспокойство и сожаление по поводу данного решения, которое противоречит традициям Древней Церкви.<sup>1369</sup> В последующие несколько лет контакты между двумя Церквями были фактически прерваны.

В дальнейшем тема женских рукоположений обсуждалась во время визита в Москву делегации Церкви Англии во главе с епископом Лондонским Ричардом Чартресом в июле 1997 г. 15 июля состоялась встреча англиканской делегации с Председателем Отдела внешних церковных связей митрополитом Смоленским и

<sup>1368</sup> Отчет о сопровождении делегации Церкви Англии // Архив ОВЦС. Англиканская Церковь. 1992. С. 2.

<sup>1369</sup> Иларион (Алфеев), митр. Взаимоотношения Русской Православной Церкви с Церквями Англиканского содружества: история и современность. Доклад митрополита Волоколамского Илариона на заседании в рамках диалога Англиканской Церкви в Северной Америке и Православной Церкви в Америке. // Русская Православная Церковь : официальный сайт. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/2552828.html> (дата обращения: 13.06.2021).

Калининградским Кириллом. Митрополит Кирилл отметил, что изменения, произошедшие в Англиканском сообществе за последние годы, сильно повлияли на перспективы богословского диалога и внесли в них существенные коррективы. Епископ Чартрес, со своей стороны, согласился, что разрешение женских рукоположений стало наиболее серьезной проблемой для продолжения диалога и предложил обсудить перспективы развития отношений в новых условиях.<sup>1370</sup>

Таким образом, мы можем констатировать, что Русская Православная Церковь так же, как и другие Поместные Православные Церкви, крайне негативно отреагировала на процессы либерализации в Англиканской Церкви. Такая реакция нашей Церкви объясняется тем, что Англиканская Церковь, позиционируя себя как апостольскую, в течение почти двухсот лет стремилась к сближению с православием, для которого сакраментальность священства является одной из основных догм. Православные неоднократно указывали англиканам на значимость и богоустановленность таинства Священства в Древней, а значит, и Православной Церкви. Своим решением узаконить женское священство англикане фактически отказались признавать священство таинством, поэтому ни о каком сближении, а тем более единении с православными уже не могло быть и речи. Процессы либерализации в англиканстве, ставшие в 1990-е гг. необратимыми, критическим образом повлияли на межцерковное взаимодействие. Тема литургического общения между двумя Церквами к концу XX века по сути сошла на нет, хотя продолжение диалога обе стороны посчитали целесообразным. С этого времени взаимообщение между Русской Православной и Англиканской Церквами приобретает преимущественно практический и церковно-общественный характер, по сути ничем не отличаясь от взаимоотношений с христианскими деноминациями, не имеющими апостольского преемства.

---

<sup>1370</sup> Меморандум двусторонней встречи между делегациями Русской Православной Церкви и Церкви Англии // Архив ОВЦС. Англиканская Церковь. Церковь Англии. 1997.

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Взаимообщение между Русской и Англиканской Церквами, целью которого являлось межцерковное единение, продолжалось в общей сложности около трех столетий и было фактически прекращено в самом конце XX века. История этого взаимодействия, уникального по своей продолжительности, разнообразию и насыщенности событиями, является одной из ярких и поучительных страниц процесса многовековых стремлений христианского мира к межконфессиональному единению. Обширная источниковая база позволяет детально проанализировать все основные этапы данного диалога и прийти к выводу, почему усилия представителей обеих Церквей на протяжении такого длительного времени в итоге не привели к желаемому результату.

В истории взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами можно выделить несколько ключевых этапов:

1). 1716–1724 гг. — первый этап включает в себя участие Русской Церкви в переговорах между «неприсягнувшими» епископами Церкви Англии и восточными Патриархами о перспективах церковного общения. Данный период значим не только тем, что это был первый опыт непосредственного общения двух Церквей по вопросу возможного единения. В ходе переговоров англиканскими иерархами впервые были обозначены пункты, по которым имеется согласие с православными, и пункты, по которым такого согласия нет. Кроме того, впервые англикане выдвинули те условия единения, на которые они затем опирались на протяжении всех последующих этапов взаимодействия, а именно: установление литургического и молитвенного общения при сохранении имевшихся различий в вероучениях. Также именно «неприсягнувшие» епископы впервые сформулировали так называемую «теорию ветвей», на основании которой они считали возможным единение с Православной Церковью. В представлении англиканских иерархов истинной Кафолической Церковью является только Апостольская Вселенская Церковь, которая существовала в первые века христианства до разделения между Востоком и Западом. После разделения, как считали «неприсягнувшие», от Вселенской Церкви сохранились лишь ее ветви,

каковыми являются Православная, Англиканская и Римско-Католическая Церкви. Поскольку, по мнению ангикан, Англиканская и Православная Церкви согласны друг с другом в основных догматах, им для единения достаточно лишь отказаться от своих частных заблуждений. В дальнейшем эта теория была развита представителями Оксфордского движения и была взята ими за основу всех переговоров о единении между англиканами и православными.

В последующие почти сто лет во взаимоотношениях между Русской и Англиканской Церквами наблюдалось затишье, контакты возобновились лишь в начале XIX века.

2). 1813–1826 гг. — второй этап совпадает с деятельностью Российского Библейского Общества, которое сыграло существенную роль в деле сближения между представителями Русской Церкви и Церкви Англии. В ходе многочисленных встреч на протяжении тринадцати лет существования Общества русские православные и англиканские церковные деятели имели возможность ближе познакомиться друг друга с особенностями вероучений, богослужебной практики и церковной жизни своих конфессий. Фактически это был первый опыт длительного непосредственного соприкосновения представителей двух Церквей, который оказался востребованным в последующие десятилетия, когда англиканско-православные контакты вышли на новый уровень.

3). Третьим значимым этапом в истории взаимоотношений между Англиканской и Русской Церквами является период с 1840 по 1852 гг., связанный с инициативой одного из лидеров Оксфордского движения архидиакона Уильяма Пальмера, который сделал задачу единения Англиканской Церкви с Православной целью своей жизни. На основании разработанной оксфордцами «теории ветвей» Пальмер решил доказать, что будучи членом Англиканской Церкви в пространственном и иерархическом отношении, он в то же время духовно является членом и Православной Церкви. Для реализации своей цели он предпринял поездку в Россию, где имел многочисленные богословские беседы с ведущими деятелями Русской Церкви, в том числе с митрополитом Московским Филаретом (Дроздовым) и обер-прокурором Св. Синода Н.А. Протасовым.

Несмотря на то, что непосредственной цели своей поездки У. Пальмер не достиг, его визит имел огромное значение для дальнейшего развития межцерковного взаимодействия. В ходе инициированной им дискуссии был поднят целый ряд догматических, литургических и обрядовых вопросов, имевших прямое отношение к проблеме христианского воссоединения. Богословские наработки в этом направлении в дальнейшем часто использовались в качестве аргументации в различных межцерковных диспутах. Именно с визита Уильяма Пальмера в Россию начинается череда непрерывных контактов между англиканскими и русскими православными деятелями по вопросу взаимообщения Церквей с перспективой их последующего единения.

4). Важным этапом на пути развития взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами стала деятельность протоиерея Евгения Попова, бывшего настоятелем русской посольской церкви в Лондоне с 1842 по 1875 гг. Все эти годы он фактически являлся связующим звеном между двумя Церквами, подробно изучил догматические основы и структуру Англиканской Церкви и публиковал статьи о ней в российских духовных журналах, что позволяло широкой церковной общественности в России лучше познакомиться с религиозной ситуацией в Англии. В ходе многочисленных встреч с англиканскими церковными деятелями протоиерей Евгений Попов знакомил их с православным вероучением, рассказывал о церковной жизни в России и принимал участие в дискуссиях о перспективах церковного сближения. Благодаря ему, между двумя Церквами происходил постоянный обмен религиозной литературой, позволяющий глубже разобраться в догматической, обрядовой и административной составляющей друг друга. Обозначенный этап характеризуется и существенным вкладом отдельных представителей англиканства в дело установления взаимопонимания между Англиканской и Русской Церквами. В середине XIX века английскими учеными и переводчиками была проделана огромная работа по переводу на английский язык творений святых отцов и православной богослужебной литературы. Англиканский капеллан Ричард Блэкмор, служивший в Кронштадте с 1819 по 1847гг., имел прочные связи с представителями русского духовенства и внес немалую лепту в

укрепление межцерковного взаимодействия. Как мы видим, в первой половине и середине XIX века взаимоотношения между двумя Церквями осуществлялись преимущественно усилиями их отдельных представителей и энтузиастов.

5). Следующий этап взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквями характеризуется созданием и деятельностью во второй половине XIX века специальных организаций, основной задачей которых являлось межконфессиональное сближение. В 1862 г. по инициативе Американской Епископальной Церкви был создан Русско-Греческий комитет с целью установления дружеских отношений с Русской Церковью, которая в то время являлась единственной представительницей православия на американской земле. В 1863 г. аналогичный комитет был создан в Церкви Англии, оба комитета в дальнейшем согласовывали свои действия. В том же 1863 г. в Англии была создана Ассоциация Восточных Церквей, которая, в отличие от официального Русско-Греческого комитета, являлась общественной структурой, призванной содействовать сближению между англиканами и православными. Благодаря созданию данных организаций контакты между Русской и Англиканской Церквями поднялись на более высокий уровень и получили большие возможности для своего развития. Таким образом, вторая половина XIX века характеризуется возросшей интенсивностью межцерковного взаимодействия, как на уровне взаимных визитов церковных деятелей, так и сотрудничеством в рамках различных межконфессиональных структур.

б). Шестой этап межцерковного взаимодействия длился с конца XIX века по 1917 год и характеризовался резко возросшей активностью со стороны Англиканской Церкви к сближению с Православными Церквями, в том числе и с Русской Церковью. Причиной активизации отношений стало издание в 1896 г. буллы папы Льва XIII о недействительности англиканских хиротоний. Англиканские иерархи обратились в Св. Синод Русской Церкви и решение этого вопроса было поручено богословам трех духовных академий. Несмотря на то, что проблема легитимности англиканских рукоположений на данном этапе решена не была, она стала своего рода катализатором интенсивности межцерковного

взаимодействия вплоть до революционных событий 1917 года. Ключевым событием стало создание в 1903 г. при Св. Синоде Комиссии по старокатолическому и англиканскому вопросу, в связи с чем появилась возможность перевести межцерковные взаимоотношения в формат официального диалога между двумя Церквями. А в 1906 г. был создан Англикано-Восточно-Православный союз, задачей которого стало поддержание и поощрение деятельности, способствующей церковному воссоединению. Кроме того, в этот период, благодаря усилиям святителя Тихона (Беллавина), успешно развивались взаимоотношения между Русской и Американской Епископальной Церквями.

7). На следующем этапе межцерковного взаимодействия, который длился с 1943 по 1956 гг., происходило восстановление прерванного революцией диалога между двумя Церквями. Первые зарубежные контакты Русской Православной Церкви после двадцатипятилетнего перерыва состоялись именно с Церковью Англии. Кроме того, межцерковные взаимоотношения в данный период вышли на уровень высшего церковноначалия. Необходимо отметить, что в трудные годы гонений на Русскую Православную Церковь Англиканская Церковь оказывала ей значительную поддержку.

8). Период с 1956 до конца 1980-х гг. характеризуется выходом межцерковного диалога на богословский уровень. К середине XX века представители обеих Церквей пришли к мысли, что настало время перейти к конкретному решению вопроса отношений между ними на доктринальной почве, и посредством богословского собеседования выявить точки соприкосновения и расхождения в вероучениях православного и англиканского исповеданий, с целью возможного устранения тех препятствий, которые стоят на пути к соединению этих Церквей. В 1956 г. состоялись богословские собеседования в Москве, которые стали первым официальным и обстоятельным обменом богословскими мнениями между Русской Православной и Англиканской Церквями за более чем двухсотлетнюю историю их взаимоотношений. Затем с 1973 г. богословские собеседования проходили в рамках Смешанной православно–англиканской богословской комиссии (СПАБК), подготовка к работе которой велась на

протяжении шестидесятих годов XX века. В течение одиннадцати лет сама комиссия и ее подкомиссии собирались практически ежегодно. Итоги деятельности СПАБК были отражены в двух «Согласованных заявлениях» — Московском 1976 г. и Дублинском 1984 г.

9). Последний этап взаимоотношений между Русской Православной и Англиканской Церквами приходится на 90-е гг. XX в. и характеризуется фактическим прекращением переговорного процесса о сближении. Такая ситуация сложилась в связи с укоренившейся практикой рукоположения женщин и нарастающими процессами либерализации в Англиканской Церкви. В 1993 г. Генеральный синод Церкви Англии официально принял законодательство, регулирующее ординацию женщин. Данное решение де-факто поставило точку в диалоге по объединению двух Церквей. В конце 1989 г. практически одновременно были созданы две структуры, ставшие основными площадками для межцерковного взаимодействия в последующие годы: Совместная координационная комиссия по развитию сотрудничества между Русской Православной Церковью и Церковью Англии, и Совместный координационный комитет Епископальной и Русской Православной Церквей. Целью деятельности данных структур стало развитие преимущественно практического направления сотрудничества между двумя Церквами. Вопросы сближения, а тем более единения между ними больше не поднимались.

Рассмотрев, таким образом, динамику взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами, можно подвести итог всему периоду их трехвекового взаимодействия:

А) Инициатива англикан к единению с православными была обусловлена внутренней несостоятельностью англиканства, явившегося в силу исторических обстоятельств неустойчивым компромиссом между католичеством и протестантизмом. Раздираемая противоречиями, Англиканская Церковь стремилась найти опору в принадлежности к Древней Вселенской Церкви, для чего ей нужно было евхаристическое признание со стороны Православной Церкви. Устойчивость своего положения Англиканская Церковь полагала в

реализации выдвинутой ею «теории ветвей», которая, по сути, уравнивала бы ее с двумя ведущими христианскими конфессиями — православием и католичеством. Ошибочность «теории ветвей», основанная на неверном понимании кафоличности, и предопределила отрицательный результат всех усилий англикан к межконфессиональному единению.

Б) Отношения англикан с Русской Церковью, хотя и проходило в ключе их взаимоотношений со всей Православной Церковью, в то же время отличалось своей спецификой и более тесным взаимодействием по сравнению с другими Поместными Православными Церквями, что было обусловлено рядом причин:

- исторической и географической близостью двух наций, их тесным политическим, экономическим и культурным взаимодействием, что значительно облегчало установление религиозных контактов сначала Русской Церкви с Церковью Англии, а затем и с другими Церквями Англиканского Сообщества;

- уникальной ситуацией совместного сосуществования Епископальной Церкви в США и Русской Церковью на американском континенте в течение достаточно длительного времени, что создало условия для их тесного общения;

- авторитетом Русской Церкви, являющейся не только крупнейшей среди других Поместных Церквей, но и имеющей более мощную богословскую школу и огромное влияние в православном мире.

В) Несмотря на то, что диалог между Русской и Англиканской Церквями успешно развивался на уровне общецерковного взаимодействия, определяющее значение для решения вопроса о возможном единении имела его богословская составляющая.

Оценивая результативность богословской составляющей православно-англиканского диалога, необходимо отметить, что с момента его начала в середине XIX века удалось прийти к полному или частичному согласованию некоторых вероучительных и богослужебных вопросов. В то же время практически неизблемой осталась догматическая база англиканства, зафиксированная прежде всего в символической книге «39 статей». В результате проведенных дискуссий англикане значительно приблизились к признанию VII

Вселенского Собора и седмиричного числа таинств, согласились с необходимостью почитания Богоматери и святых, признали авторитет Св. Предания наряду с авторитетом Св. Писания, приняли православный взгляд на освящение Святых Даров в Таинстве Евхаристии, в конечном итоге признали неправомочность Filioque. Однако зачастую это постепенное освобождение от протестантских заблуждений было выражено в практической плоскости, в богослужениях и в области церковного устройства. Несмотря на то, что англикане в ходе богословского диалога постепенно приближались к Вселенскому Православию, признание ими некоторых православных доктрин фактически ни к чему не обязывало вероисповедную систему Англиканской Церкви, символические книги англиканства пересмотру не подлежали. В результате к концу 1980-х гг. стало ясно, что богословский диалог зашел в тупик, сказался фактор богословской усталости. Кроме того, процессы либерализации в Англиканской Церкви фактически обнулили все усилия по единению двух Церквей. В связи с этим было решено, не прекращая полностью богословский диалог, перевести его в академическое русло, без учета перспективы возможного сближения.

Именно тот факт, что Англиканская Церковь в течение всего периода взаимоотношений с православными придерживалась позиции допустимости общения в таинствах без предварительного согласования вероисповедных платформ, и является главной причиной неудачного финала диалога между Русской и Англиканской Церквами. Убеждение в том, что конфессиональные различия не являются препятствием для евхаристического общения, не позволило англиканам осуществить надежду на соединение с православными, которые, напротив, всегда настаивали на предварительном догматическом согласовании.

Необходимо отметить, что Русская Церковь в рамках общеправославно-англиканского диалога всегда более твердо отстаивала доктринальную незыблемость православного вероучения. В частности, это выразилось в непризнании действительности англиканских хиротоний Русской Церковью в то время, как ряд Поместных Церквей в первой половине XX в. эту легитимность

признал. На Московском совещании 1948 г. Русская Православная Церковь подчеркнула, что признание легитимности англиканского священства некоторыми Поместными Церквами является недействительным без утверждения всей полнотой Православной Церкви.

Несмотря на то, что Русская и Англиканская Церковь так и не смогли прийти к согласию в вопросе межцерковного единения, тем не менее трехвековое взаимообщение двух Церквей нельзя считать безрезультативным. Заявленная цель сближения с православием, стремление вернуться к истокам Вселенской Церкви вдохновили не только несколько поколений англикан, но и оказали мощное воздействие на целые слои церковной общественности в России. Богословы, священноначалие, церковные писатели, религиозные философы на протяжении XIX–XX веков приняли участие в осмыслении, разработке и деятельной реализации идеи межцерковного единения. Был поднят целый пласт ранее не рассматривавшихся вопросов вероучительного, богослужебного и общецерковного характера, что значительно обогатило богословскую мысль обеих конфессий. Благодаря интересу англикан к православию стало возможным распространение православного вероисповедания в англоязычных странах, а на территории Англии и стран Англиканского содружества появилось большое число православных приходов. Тем не менее, несмотря на значительную положительную составляющую взаимоотношений между Русской и Англиканской Церквами, большое сожаление вызывает тот факт, что за такое продолжительное время англикане так и не смогли преодолеть свои заблуждения и войти в лоно Вселенской Православной Церкви.

## СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

### Источники

#### *Неопубликованные источники*

#### **I. Архив внешней политики Российской Империи (АВПРИ)**

1. Ф. 10. Оп.10/1. Д. 6.
2. Ф. 35. Оп. 35/1. Д. 579, 657.
3. Ф. 325. Оп. 888. Д. 109.

#### **Архив внешней политики Российской Федерации (АВПРФ).**

4. Ф. 69. Оп. 10. Д. 37. П. 23; Оп.50. Д. 46; Оп. 47. Д. 180-Ан(22); Оп. 48. Д. 27; Оп. 52. Д. 37. П. 196.

#### **Архив Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата**

5. Англиканская Церковь. 1992, 1993, 2000.
6. Англиканская Церковь. Церковь Англии. 1994, 1996, 1997, 1999.
7. Англиканская Церковь и Церковь в Шотландии. 1956, 1965, 1966, 1968, 1969, 1970, 1971, 1977, 1996.
8. Англиканская Церковь. Шотландская Епископальная церковь. 1995.
9. Англиканская Церковь. Епископальная Церковь в США. 1996, 1997, 2000.
10. Диалоги 1994.
11. Д. 6; Д. 6-А; Д. 6-Б 1975; Д. 6-3 1988; Д. 6 н/д. 1989, 1990, 1991; Д. 7;
12. Д. 42; Д. 42-В 1973, 1974, 1975, 1976, 1979; Д. 42-Г 1970, 1980; Д. 42-Д 1971, 1972, 1974, 1975, 1977, 1981, 1982, 1983; Д. 42 н/д 1989, 1990.

### **Российский государственный архив древних актов (РГАДА)**

13. Ф. 35. Дела английские. Ед. хр. №1. Отд. VIII, Ед. хр. 154, Ед. хр. 171, Ед. хр. 1; 8; 22; 30; 36; 154; 171, Ед. хр. 22, 30, 36.
14. Ф. 152. Духовные дела иностранных исповеданий — (коллекция) из фондов Посольского приказа и Посольской канцелярии. Ед. хр. № I.
15. Ф. 364. Цветаев Дмитрий Владимирович (1852–1920), профессор истории Варшавского университета, директор Московского архива Министерства юстиции. Оп.1. Д. 120.
16. Ф. 396. Архив Московской Оружейной палаты (объединенный фонд). Оп 1. № 40283.

### **Российский государственный архив новейшей истории (РГАНИ)**

17. Ф. 5. Оп. 16. Ед. хр. 704, 705.

### **Российский государственный архив социально-политической истории (РГАСПИ)**

18. РГАСПИ. Ф. 17. Оп. 125. Д. 407.
19. РГАСПИ. Ф. 89. Оп. 4. Д. 175.

### **Российский государственный исторический архив (РГИА)**

20. Ф. 733. Департамент народного просвещения. Оп. 9 Д. 406, 419.
21. Ф. 759. Собственная е.и.в. канцелярия по учреждениям императрицы Марии. Оп. 25. Д. 1172.
22. Ф. 772. Главное управление цензуры МНП. Оп. 1 Д. 214.
23. Ф. 796. Канцелярия Синода. Оп.74. Д.210; Оп. 90. Д. 273; Оп. 183. Д. 4589; Оп. 209. Д. 810, 1566; Оп. 445. Д. 39, 40.

24. Ф. 797. Канцелярия обер-прокурора Синода. Оп. 40. Отд. II., ст. III. Д. 77; Оп. 45. II отд. III стол. Ед. хр. 223; Оп. 87. Д. 64.
25. Ф. 808. Российское библейское общество. Оп. 1. Д. 6/109; Оп. 8. Д. 311.
26. Ф. 821. Департамент духовных дел иностранных исповеданий МВД. Оп. 133. Д. 1017.
27. Ф. 832. Филарет (до монашества — Дроздов Василий Михайлович) (1783–1867), Член Синода, ректор Петербургской Духовной Академии, митрополит Московский и Коломенский. Оп. 1. Ед. хр. 69.
28. Ф. 1374. Канцелярия Генерал-прокурор Сената Оп. 2. Д. 1787.

#### **Государственный архив Российской Федерации (ГАРФ)**

29. Ф. 6991. Совет по делам религий при Совете министров СССР. Оп. 1. Д. 26, 281, 295, 442; Оп. 6. Д. 47.
30. Р3431 Всероссийский Церковный Поместный Собор (Священный Собор). Оп. 1, Д. 645.
31. Р6343 Архиерейский Синод Русской Православной Церкви за границей. Сремске-Карловцы. Оп. 1, Д. 217.
32. 10200 Правительство Российской Федерации. Оп. 4, Д. 9317, 9318.

#### **Научно-исследовательский отдел рукописей Российской Государственной библиотеки (НИОР)**

33. Ф. 126. Киреевы и Новиковы. Ед. хр. 6, 12.

#### ***Опубликованные источники***

## I. Сборники документов

34. Общество ревнителей единения Восточно-Православной и Англиканской Церквей : материалы из отчётов. 1906–1910 гг. — СПб., 1912. — 56 с.
35. Православие и католичество: от конфронтации к диалогу. — М., 2001. — 596 с.
36. Православие и экуменизм : документы и материалы 1902–1998. — М: ОВЦС. — 1999. — С. 496.
37. Полное собрание законов Российской империи. Т. 4, XVII 1702 г. № 1910.
38. Сборник Императорского Российского Исторического Общества. Т. 38, 50. — С. 269.
39. Журналы и походные журналы Петра Великого, с 1695 по 1725 гг. Т. 2, 3. — СПб., 1853–1855.
40. Britain and Russia in the Age of Peter the Great. Historical Documents. — L., 1998. — 308 p.
41. Davidson R. The Lambeth Conferences of 1867, 1878 and 1888: With the Official Reports and Resolutions together with the Sermons Preached at the Conferences. — L., 1889. — 414 p.
42. Documents on Christian Unity: Third Series, 1930–1948. Edited by G. K. A Bell, Bishop of Chichester. — L. : New York : Oxford Press, 1948. — 300 p.
43. English Historical Documents, 1042–1189. Vol. 2 / ed. D. Ch. Douglas. — L., 1953. — 1116 p.
44. The Lambeth Conferences of 1867, 1878, and 1888. With the Official Reports and Resolutions, together with the Sermons preached at the Conferences. — L., 1889. — 412 p.
45. Lambeth Occasional Reports, 1931–38. — L. : SPCK Publishing, 1948. — 290 p.
46. The New English Hymnal : Full Music Ed. — L., 1986. — 1312 p.
47. Occasional Papers of the Eastern Church Association. — L., 1866–1879. — № XVI, № XIX.

48. Papers of Russo-Greek Committee. No. IX. Report of the Committee to the General Convention, Holden at Philadelphia, in October, A D. 1865. [Электронный ресурс] // The Project Canterbury. — URL: <http://anglicanhistory.org/orthodoxy/rgc/paper9.html> (дата обращения: 11.11.2019).
49. Papers of Russo-Greek Committee. No. VIII. Miscellanies. Friendly Disposition of the Russian Church. Reprinted from the Church Journal of June 22, 1865. // Электронный ресурс // The Project Canterbury. — URL: <http://anglicanhistory.org/orthodoxy/rgc/paper8.html> (дата обращения: 18.06.2019).
50. Papers of the Russo-Greek Committee. No. II. Correspondence of the Non-Jurors and the Russians. // Электронный ресурс // The Project Canterbury. — URL: <http://anglicanhistory.org/orthodoxy/rgc/paper2.html> (дата обращения: 10.05.2019).
51. Perceaval A. Ph. A Collection of Papers Connected with the Theological Movement of 1833. — L., 1843. — 115 p.
52. Pusey E. B. A Letter to His Grace the Archbishop of Canterbury, on some circumstances connected, with the present crisis in the English Church. — Oxford, 1842. — 163 p.
53. Pusey E. B. A Letter to the Bishop of Oxford. — Oxford, 1839.
54. Report for 1893 of the Eastern Church Association: L., 1894. Reports made to the Convocation of the Province of Canterbury by the Committee on Intercommunion with the Orthodox Eastern Churches 1895–1869. — L., 1904. — 82 p.
55. Reports of the British and Foreign Bible Society with Extracts of Correspondence. — L., 1818. — 457 p.
56. Russo-Greek Papers, 1863–1874. — New York, 2001. — 389 p.
57. The Statutes at Large, of England and of Great Britain from Magna Carta to the Union of the Kingdoms of Great Britain and Ireland in Twenty Volumes. Vol. 3, IV.
58. USSR Churchmen depart on trip to U.S. // Foreign Radio Broadcasts. Daily

Report. Foreign Broarcast Information Service. 26 February 1963. P. BB 17.

## II. Отдельные документы

59. Всеподданейший отчет Обер-прокурора Святейшего Синода К. Победоносцева по ведомству православного исповедания за 1901 год. — СПб., 1905. — 73 с.
60. Всеподданнейший отчет обер-прокурора Святейшего Синода графа Д. Толстого по Ведомству православного исповедания за 1870 год. — СПб., 1871. — 256 с.
61. Коммюнике заседания Смешанной англикано-православной комиссии по доктринальным вопросам // Журнал Московской Патриархии. — 1984. — №3. — С. 67–68.
62. Коммюнике Православно-англиканского собеседования в Москве (26 июля — 2 августа 1976 года) // Журнал Московской Патриархии. — 1976. — № 11. — С. 45.
63. Лев XIII, Папа Римский. Энциклика «Apostolicae Curae». Ватикан, 1896 г. [Электронный ресурс] // Портал Una Voce Russia — URL: [http://www.unavoce.ru/library/apostolicae\\_curae.html](http://www.unavoce.ru/library/apostolicae_curae.html) (дата обращения: 17.03.2019)
64. Определения Поместного собора 1620 г. // "Дышу православием" : информационный портал — URL: <http://dishupravoslaviem.ru/pomestnyj-sobor-1620-g-moskovskij/> (дата обращения: 10.07.2018)
65. Отчет о Боннской конференции // Христианское чтение. — 1876. — № 1–2. — С. 154–257.
66. Отчет о Боннской конференции 1874 г. Протокол Общества любителей духовного просвещения. 1874–1875 гг. — 68 с.
67. Послание Архиепископа Йоркского // Журнал Московской Патриархии. — 1945. — № 2. — С. 20.

68. Резолуција Међуправославне теолошке комисије по питању дијалога са англиканцима, са њеног заседања у Београду од 1–15. септембра 1966. године // Часопис Православног Богословског Факултета "Богословље" : официјална електронна верзија. — URL: <http://bogoslavlje.pbf.rs/images/arhiva/1966/1966-11.pdf> (дата обраћања: 18.06.2019).
69. Резолуција по вопросу «Об англиканской иерархии» // Журнал Московской Патриархии. Спец номер. — 1948. — С. 28–29.
70. Резюме беседований русских православных и английских богословов, принятые на заседаниях от 16, 17, 19, 20, 21 и 23 июля в Москве // Журнал Московской Патриархии. — 1956. — № 9. — С. 34–37.
71. Acts of Convention: Resolution # 1976-B300 [Электронный ресурс] // The Archives of the Episcopal Church. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/acts/acts\\_resolution.pl?resolution=1976-B300](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/acts/acts_resolution.pl?resolution=1976-B300) (дата обраћања: 14.05.2020).
72. Anglican-Orthodox Dialogue. The Dublin Agreed Statement. 1984. New York. 1985. 53 p.
73. Articuli XXXIX Ecclesiae Anglicanae A.D. 1663.
74. The Book of Common Prayer: from the Original Manuscript Attached to the Act of Uniformity of 1662. — L. 1892. — 555 p.
75. The Commission for Anglican-Orthodox Joint Doctrinal Discussions. Llandaff Statement — 1980. // Pro Unione : информациони портал. — URL: <http://www.prounione.it/dia/a-o/Dia-A-O-03-Llandaf-1980.pdf> (дата обраћања: 01.03.2019).
76. The Commission for Anglican-Orthodox Joint Doctrinal Discussions. THE ATHENS STATEMENT — 1978 // Pro Unione : информациони портал. — URL: <http://www.prounione.it/dia/a-o/Dia-A-O-02-Athens-1978.pdf> (дата обраћања: 11.07.2020).
77. Communique of the Joint Anglican/Orthodox Doctrinal Commission held at

- Hartford College, Oxford, from the 6th — 13-th July 1973. [Электронный ресурс] // Anglican-Roman Catholic Dialogue ~ IARCCUM.org. — URL: <https://iarccum.org/archive/ARCIC/ARCIC-84D.pdf> (дата обращения: 19.06.2018).
78. A Copie of the Priviledges Granted by the Right High and Mightie Prince, the Emperour of Russia, etc. unto the Right Worshipfull Fellowship of English Merchants, for the Discoverie of new Trades: and hither sent by Thomas Randolfe esquire, her Majesties Ambassadour to the sayd Emperour, and by Andrew Savin his Ambassadour in the yere of our Lord God 1569. [Электронный ресурс] // Perseus Digital Library. — URL: <https://www.perseus.tufts.edu/hopper/text?doc=Perseus%3Atext%3A1999.03.0070%3Anarrative%3D14> (дата обращения: 18.06.2019).
79. The Dublin Agreed Statement 1984. // Anglican Communion : официальный электронный портал. — URL: [https://www.anglicancommunion.org/media/103812/the\\_dublin\\_statement.pdf?year=1984](https://www.anglicancommunion.org/media/103812/the_dublin_statement.pdf?year=1984) (дата обращения: 01.09.2020).
80. Eastern Church Association: Report for 1893. L., 1894. 31 p.
81. General Report of the Fellowship Conference, June 1933 // Sobornost. — 1933. — № 19. — P. 11–14.
82. Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from July 28th to August 8th, 1789. [Электронный ресурс] // The Archives of the Episcopal Church. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1789\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1789_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 25.03.2019).
83. Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from Oct. 17th to Oct. 29th, inclusive 1868. [Электронный ресурс] // The Archives of the Episcopal Church. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1868\\_GC\\_Jour](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1868_GC_Jour)

- nal.pdf (дата обращения: 04.03.2019).
84. Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 3 to October 26 inclusive 1883. [Электронный ресурс] // The Archives of the Episcopal Church. // Episcopal Church Archives : официальный портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1883\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1883_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 03.03.2019).
85. Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 4th to October 26th 1871 // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1871\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1871_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 13.03.2021).
86. Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 5th to October 26th Inclusive 1853. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1853\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1853_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 08.03.2021).
87. Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 6 to October 28, inclusive 1886. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1886\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1886_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 15.03.2021).

88. Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from October 7th to November 3d. 1874. // The Archives of the Episcopal Church. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1874\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1874_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 14.03.2021).
89. Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from Octobet 1st to October 17th 1865. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1865\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1865_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 07.03.2021).
90. Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held in the City of Philadelphia from Octobet 1st to October 17th inclusive 1862. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1862\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1862_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 20.03.2021).
91. Journal of a Convention of the Protestant Episcopal Church in the States of New York, New Jersey, Pennsylvania, Delaware, Maryland, Virginia, and South Carolina Held the City of Philadelphia from September 27th to October 7th 1785. // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1785\\_GC\\_Journal.pdf](https://www.episcopalarchives.org/sites/default/files/publications/1785_GC_Journal.pdf) (дата обращения: 10.03.2021).
92. The Lambeth Conference Resolutions Archive // The Anglican Communion : официальный электронный портал. — URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127737/1948.pdf> (дата обращения:

- 27.03.2018).
93. The Lambeth Conference Resolutions Archive from 1888. // The Anglican Communion : официальный электронный портал. — L., — 2005. — URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127722/1888.pdf> (дата обращения: 07.10.2018).
94. The Lambeth Conference Resolutions Archive from 1908. Resolution 64. [Электронный ресурс] // Anglican Communion: официальный сайт. — URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127728/1908.pdf> (дата обращения: 10.01.2018).
95. The Moscow Agreed Statement 1976. // Anglican Communion : официальный электронный портал. — URL: [https://www.anglicancommunion.org/media/103815/the\\_moscow\\_statement.pdf](https://www.anglicancommunion.org/media/103815/the_moscow_statement.pdf) (дата обращения: 02.07.2019).
96. 1958 Lambeth Conference Resolutions. Resolution 39. Church Unity and the Church Universal — The Eastern Orthodox Church // Anglican Communion : официальный электронный портал. — URL: <https://www.anglicancommunion.org/resources/document-library/lambeth-conference/1958/resolution-39-church-unity-and-the-church-universal-the-eastern.aspx> (дата обращения: 20.07.2020).
97. 1958 Lambeth Conference Resolutions. Resolution 41. Church Unity and the Church Universal — The Eastern Orthodox Church // Anglican Communion : официальный электронный портал. — URL: <https://www.anglicancommunion.org/resources/document-library/lambeth-conference/1958/resolution-41-church-unity-and-the-church-universal-the-eastern.aspx> (дата обращения: 23.07.2020).
98. 1930 Lambeth Conference. Resolution 17. «Reunion of the Christendom». // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127731/1920.pdf> (дата обращения: 21.07.2020).
99. 1930 Lambeth Conference. Resolution 33. «The Unity of the Church — The

- Eastern Orthodox Church». //Project Canterbury : информ.-справочный портал.  
— URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127734/1930.pdf> (дата обращения: 13.07.2020).
100. 1930 Lambeth Conference. Resolution 34. «The Unity of the Church — The Eastern Orthodox Church». // Project Canterbury : информ.-справочный портал.  
— URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127734/1930.pdf> (дата обращения: 22.07.2020).
101. 1920 Lambeth Conference. Resolution 19. «Reunion of the Christendom». //Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127731/1920.pdf> (дата обращения: 22.07.2020).
102. 1920 Lambeth Conference. Resolution 34. «The Unity of the Church — The Eastern Orthodox Church». //Project Canterbury : информ.-справочный портал.  
— URL: <https://www.anglicancommunion.org/resources/document-library/lambeth-conference/1920/resolution-34-missionary-problems.aspx> (дата обращения: 12.07.2020).
103. Parliamentary Debates. Ser. II. Vol. 16, 18–20. // UK Parliament API : официальный информационный ресурс Парламента Соединённого Королевства. — URL: <https://api.parliament.uk/historic-hansard/volumes/index.html> (дата обращения: 27.12.2021).
104. Priests (Ordination of Women) Measure 1993. 1993 No. 2. 5th November 1993 // Legislation.gov.uk. — URL: <https://www.legislation.gov.uk/ukcm/1993/2/1999-06-30/data.html> (дата обращения: 21.06.2021).
105. Report of the Joint Doctrinal Commission between the Anglican and the Eastern Orthodox Church. L., 1932. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/official/aolondon.html> (дата обращения: 27.11.2021).
106. Report of the Russo-Greek Committee to the General Convention Holden at Philadelphia, in October, A D. 1865. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL:

- <http://anglicanhistory.org/orthodoxy/rgc/paper9.htm> (дата обращения: 15.05.2018).
107. Report on the Lambeth Conference // Christianity Today. — Vol. 2. n. 24. — September 15, 1958. — P. 25–31.
108. Resolution 1 — The ordination or consecration of women to the episcopate. Archive Index of Resolutions from 1988. Lambeth Conference Resolutions // Anglican Communion : официальный электронный портал. — URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127749/1988.pdf> (дата обращения: 29.02.2020).
109. Resolution 1991-B003. On the Topic of the Canon on Regulations Respecting the Clergy // The Archives of the Episcopal Church : официальный портал Американской Епископальной Церкви. — URL://[https://episcopalarchives.org/cgi-bin/acts/acts\\_resolution-complete.pl?resolution=1991-B003](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/acts/acts_resolution-complete.pl?resolution=1991-B003) (дата обращения: 16.02.2019).
110. Resolution 20 — Women in the Diaconate. Index of Resolutions from 1978 // Anglican Communion : официальный электронный портал. — URL: <https://www.anglicancommunion.org/media/127746/1978.pdf> (дата обращения: 04.08.2021).
111. Resolution 35. Anglican-Orthodox Theological Dialogue. The Lambeth Conference Resolutions Archive from 1978. // Anglican Communion : официальный электронный портал. — URL: <https://www.anglicancommunion.org/resources/document-library/lambeth-conference/1978/resolution-35-anglican-orthodox-theological-dialogue.aspx> (дата обращения: 05.12.2018).
112. The Thirteenth Report of the British and Foreign Bible Society M.DCCC.XVII. — L. : [s. n. ], 1817. — 65 p.

### **III. Документы личного происхождения**

113. Василий (Кривошеин), архиеп. Воспоминания. Письма. Митрополит

- Никодим (Ротов). — Н. Новгород : Изд-во Братства во имя Св. князя Александра Невского, 1998. — 501 с.
114. Василий (Кривошеин), архиеп. Третья сессия Междуправославной Комиссии по подготовке богословского диалога с англиканами / архиепископ Василий (Кривошеин) // Azbyka.ru : информационно-справочный портал. — URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Vasilij\\_Krivoshein/krizis-v-anglikano-pravoslavnyh-bogoslovskih-obsuzhdenijah/](https://azbyka.ru/otechnik/Vasilij_Krivoshein/krizis-v-anglikano-pravoslavnyh-bogoslovskih-obsuzhdenijah/) (дата обращения: 01.07.2020).
115. Гордон П. Дневник 1684–1689. — М., 2009. — 339 с.
116. Горсей Дж. Записки о России, XVI — начало XVII в. / Дж. Горсей — М., 1990. — 289 с.
117. Краснопевков Л.В., Гуличкина Г.Г. Записки московского викария. / Л.В.Краснопевков, Г.Г.Гуличкина — М., 2012. — 608 с.
118. Николай (Зиоров), еп. Из моего дневника. Впечатления и заметки во время пребывания на Всемирной выставке в г. Чикаго и путешествие по Американским Соединенным Штатам. / епископ Николай (Зиоров). — СПб., 1894. 96 с.
119. Олеарий А. Описание путешествия в Московию и через Московию в Персию и обратно. / Адам Олеарий. — СПб., 1906. 582 с.
120. Смирнов Е., прот. Еще одна отрадная весть с Запада (Письмо из Лондона) / протоиерей Евгений Смирнов // Русское обозрение. — 1894. — № 2. — С. 885–892.
121. Carroll L. Lewis Carroll's diaries: The private journals of Charles Lutwidge Dodgson (Lewis Carroll) : The first complete version of the 9 surviving volumes with notes and annotations. Containing journal 5, January 1857 to April 1858. / Lewis Carroll. — Vol. 5. — L., 1999. — 199 p.
122. Collins S. Relation curieuse de l'estat present de la Russie. / Samuel Collins. — P., 1679. — 428 p.
123. Eden R. Impressions of a Recent Visit in Russia. A Letter from the Right Rev. the Lord Bishop of Moray & Ross, Primus of Scotland, to the Rev. Chancellor

- Massingberd, Chairman of the Committee of The Lower House of the Convocation of Canterbury on Intercommunion with the Eastern Orthodox Church. Occasional Paper of the Eastern Church Assotiation / R. Eden // "Project Canterbury" : информационный портал. — No. V. — L., 1897. — URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/eca/eden\\_impressions1867.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/eca/eden_impressions1867.html) (дата обращения: 01.09.2020).
124. Hakluit R. The Booke of the great and mighty Emperor of Russia, and Duke of Muscouia, and of the dominions orders and commodities thereunto belonging. Richard Chancelour / R. Hakluit // The Prinacipal Navigations, Voyages, Traffiques and Discoveries of the English Nation. — Vol. 3. — Edinburg, 1886.
125. Hakluit R. The newe Nauigation and discouerie of the kingdome of Moscouia, by the Northeast, in the yeere 1553. Written in Latine by Clement Adams. / R. Hakluit // The Principal Navigations, Voyages, Traffiques and Discoveries of the English Nation. — Vol. 3. — Edinburg, 1886.
126. Hakluit R. The Principal Navigations, Voyages, Traffiques and Duscoveries of the English Nations. / R. Hakluit. — Glasgow, 1886. — 20 vol.
127. Hakluytus Posthumus or Purchas. His Pilgrims Contayning a History of the World in Sea Voyages and Lande Travellsby Englishmen and others. / Hakluytus Posthumus or Purchas. — Glasgow : James MacLehose and Sons, 1905.
128. Henderson E. Biblical Researches and Travels in Russia; Including a Tour in Crimea and the Passage of the Caucasus. / E.Henderson. — L., 1826. — 566 p.
129. Jenkinson A. Early Voyages and Travels to Russia and Persia. L. 1886. (Early Voyages and Travels to Russia and Persia: Volume 1: By Anthony Jenkinson and Other Englishmen. / A.Jenkinson. — Cambridge : Cambridge University Press, 2011. — 368 p.
130. Johnson H.A. Global Odyssey: visiting the Anglican churches. / H.A.Johnson. — L. : G. Bles, 1963. — 448 p.
131. Palmer W. Notes of a Visit to the Russian Church in the years 1840, 1841. / W.Palmer. — L., 1882. — 642 p.
132. Patterson D. The Book for Every Land: Reminiscences of Labour and Adventure

in the Work of Bible Circulation in the North of Europe and in Russia. / D.Patterson. — L., 1858. — 684 p.

133. Pinkerton R. Russia: or, Miscellaneous observations on the past and present state of that country and its inhabitants. London. 1833. 492 p.
134. Report of His Grace the Archbishop of Syra and Tenos on his Journey to England. / R.Pinkerton. — London : F. T. Cartwright, 1871. — 43 p.
135. Willoughbie H., Chanceler R. The New Navigation and Discovery of the Kingdom of Muscovy by the North-East in the year 1553 / H. Willoughbie, R. Chanceler // The Discovery of Muscovy. — L., 1893 // The Project Gutenberg. — URL: <https://www.gutenberg.org/files/4076/4076-h/4076-h.htm> (дата обращения: 12.06.2020).

#### **IV. Переписка**

136. Два письма архиепископа Григория к Хомякову // Русский архив. — 1881. — Т. 2. — С. 35–38.
137. От ц. и в. князя Бориса Феодоровича всея Руси посланнику нашему Григорью Ивановичу Микулину // СИРИО. — Т. 38. — С. 302.
138. Ответное послание Высокопреосвященнейшего Платона, митрополита Киевского и Галицкого, Эдуарду, архиепископу Кентерберийскому // ТКДА. — 1888. — № 9–10.
139. Ответное послание Святейшего Правительствующего Синода ко Вселенской Патриархии // Церковный Вестник. — 1903. — № 25. — С. 780–783.
140. Переписка великой княгини Екатерины Алексеевны и английского посла сэра Чарльза Х. Уильямса в 1756 и 1757 гг. — М., 1909. — 360 с.
141. Письма В. Пальмера к А. С. Хомякову (1843–1853гг.) // Хомяков А.С. Сочинения богословские / А.С.Хомяков. — СПб., 1995. — С. 375–430.
142. Письма к Пальмеру (1844–1854 гг.) // Хомяков А.С. Сочинения богословские. / А.С.Хомяков. — СПб., 1995. — С. 284–350.

143. Письма протоиерея Е. И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. А.П. Толстому // Христианское чтение. — 1905. — № 7. — С. 117–131.
144. Письма протоиерея Е. И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. А. П.Толстому // Христианское чтение. — 1905. — № 6. — С. 890.
145. Письма протоиерея Е. И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. Н.А.Протасову // Христианское чтение. — 1904 № 5. — С. 738.
146. Письма протоиерея Е. И. Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. Н.А.Протасову // Христианское чтение. — 1904. — № 4. — С. 599.
147. Письма протоиерея Е.И. — Попова: о религиозных движениях в Англии; письма к обер-прокурору Св. Синода гр. Н.А. Протасову // Христианское чтение. — 1904 г. — № 6.
148. Письмо № 54 от 26.02. 1862 г. к обер-прокурору Св. Синода гр. А. П. Толстому // Письма Филарета, митрополита Московского и Коломенского, к высочайшим особам и разным другим лицам. — Тверь, 1888. — С. 109–112.
149. Письмо А. С. Хомякова к Казанскому архиепископу Григорию // Русский архив. — 1881. — Т. 2. — С. 32–35.
150. Письмо епископа Графтона // Церковный Вестник. — 1903. — № 43. — С. 1348–1349.
151. Письмо митрополита Новгородского Исидора к митрополиту Московскому Филарету от 10 апреля 1864 г. // Письма духовных и светских лиц к митрополиту Московскому Филарету (с 1812 по 1867 гг.).— СПб., 1900. — С. 343–344.
152. Письмо Пальмера к графу А.П. Толстому // Русский архив. — 1894. — №5. — С. 22–23.
153. Письмо протоиерея А. В. Горского к митрополиту Филарету от 2 апреля 1864 г. // Письма духовных и светских лиц к митрополиту Московскому

Филарету (с 1812 по 1867 гг.) 1900. — СПб. —, С. 623–625.

154. Послание архиепископа Кентерберийского Эдуарда Платону, митрополиту Киевскому и Галицкому // Церковный вестник. — 1888. — № 31. — С. 75–77.

## V. Периодическая печать

155. Архимандрит Филарет. В гостях у англиканских монахов / Архимандрит Филарет // Журнал Московской Патриархии. — 1960. — № 8. — С. 69–78.
156. Беседа г-на Дж. — Коллинза, каноника собора Св. — Павла в Лондоне с корреспондентом «Журнала Московской Патриархии» // Журнал Московской Патриархии. — 1959. — № 8. — С. 40–42.
157. Впечатления английских монахов // Журнал Московской Патриархии. — 1958. — № 7. — С. — 79–80.
158. Встреча представителей Русской Православной Церкви и Церкви Англии // Журнал Московской Патриархии. — 1990. — № 3. — С. 66–67.
159. Вторая встреча комиссии по сотрудничеству между Церковью Англии и Русской Православной Церковью // Журнал Московской Патриархии. — 1991. — № 6. — С. 64.
160. Вторая встреча Совместного координационного комитета по сотрудничеству между Епископальной Церковью США и Русской Православной Церковью // Журнал Московской Патриархии. — 1991. — № 8. — С. — 62.
161. Делегация богословов Англиканской Церкви в Советском Союзе // Журнал Московской Патриархии. — 1956. — № 9. — С. 24–33.
162. Епископ оссорийский о Русской Церкви и англиканском исповедании // Церковный вестник. — № 26. — 1912. — С. 811–813.
163. Заседание Координационного комитета Церкви Англии и Русской Православной Церкви // Журнал Московской Патриархии. — 1992. — № 10. — С. 14–16.

164. Заседание Смешанной англикано-православной комиссии по доктринальным вопросам // Журнал Московской Патриархии. — 1982. — № 12. — С. 119.
165. Игумен Тихон. Новый вклад в православно-англиканский диалог / Игумен Тихон. // Журнал Московской Патриархии. — 1984. — № 3. — С. — 68–69.
166. Информационное сообщение о беседах богословов Русской Православной и Англиканской Церквей, имевших место в Москве 16–23 июля 1956 г. — // Журнал Московской Патриархии. — 1956. — № 9. — С. 33–34.
167. Исторический визит // Журнал Московской Патриархии. — 1962. — № 10. — С. 15–30.
168. Летопись церковной и общественной жизни за границей. Отклик английских епископов на учреждение в России «Общества ревнителей сближения Англиканской церкви с Православною» // Церковный вестник № 28. — 1912 г. — С. 878–879.
169. Летопись церковной и общественной жизни за границей. Английский богослов о русской религиозной жизни // Церковный вестник. — № 30. — 1914 г. — С. 903–906.
170. Летопись церковной и общественной жизни за границей. Собрание общества «Единение англиканской и восточно-православной церквей» // Церковный вестник № 45. — 1914 г. — С. 1364–1366.
171. Материалы по вопросу об Англиканской Церкви. Отчет протоиерея И.В. Васильева о поездке его в Англию. // Христианское чтение № 7. — 1897 г. — С. 24–59.
172. Митрополит Николай (Ярушевич). Приветственная речь д-ру Х. Джонсону. / Митрополит Николай (Ярушевич) // Журнал Московской Патриархии № 6. — 1951 г. — С. 14–15.
173. Московские ведомости // 1890. — № 259.
174. Московские епархиальные ведомости // 1869. — № 34.
175. Настоятель Кентерберийского собора д-р Хьюлетт Джонсон у Святейшего

- Патриарха Алексия // Журнал Московской Патриархии. — 1954. — № 11. — С. 7.
176. Посещение Московской Патриархии епископом Фульгемским // Журнал Московской Патриархии. — 1952. — № 2. — С. 17.
177. Пребывание делегации Англиканской Церкви в Москве // Журнал Московской Патриархии. — 1943. — № 2. — С. 18–23.
178. Прием английских учителей в Московской патриархии // Журнал Московской Патриархии. — 1952. — № 9. — С. 17.
179. Сборовский К. А. Вторая международная конференция патрологов в Оксфорде / К. А. Сборовский. // Журнал Московской Патриархии. — 1955. — № 11. — С. 64–66.
180. Мелхиседек, архиепископ Пензенский и Саранский. Посещение Советского Союза Архиепископом Кентерберийским д-ром Фредериком Дональдсом Коганом / Мелхиседек, архиепископ Пензенский и Саранский. // Журнал Московской Патриархии. — № 2. — 1978. — С. 66–71.
181. На богослужении в Вестминстерском аббатстве // Журнал Московской Патриархии. — № 9. — 1985. — С. 93–94.
182. Пребывание Архиепископа д-ра Эдварда Скотта в Советском Союзе // Журнал Московской Патриархии. — № 7. — 1983. — С. 47.
183. Пребывание в Советском Союзе представителей религиозной общественности Англии // Журнал Московской Патриархии. — № 12. — 1972. — С. 60.
184. Протоиерей Анатолий Казновецкий. Первый визит в Советский Союз представителей Англиканской Церкви в Австралии / Протоиерей Анатолий Казновецкий. // Журнал Московской Патриархии. — № 11. — 1976. — С. 54–57.
185. Свеправославна теолошка конференција у Београду одржана у времену од 1–15. — септембра 1966. // Часопис Православног Богословског Факултета "Богословље" : официални сајт Православног Богословског Факултета. — URL: <http://bogoslavlje.pbf.rs/images/arhiva/1966/1966-01.pdf>

- (дата обращения: 20.02.2021).
186. Третье Всеправославное Совецание (Родос, 1–15 ноября 1964 года) // Журнал Московской Патриархии. — 1964. — № 12. — С. 4. (дата обращения: 18.03.2021).
  187. Троицкий Г. Православие в Австралии и Новой Зеландии / Г.Троицкий. // Журнал Московской Патриархии. — 1970. — № 4. — С. 48–52.
  188. Успенский Н. Поездка на Ламбетскую конференцию / Н.Успенский. // Журнал Московской Патриархии. — 1958. — № 8. — С. 19–22.
  189. Шпилер В. Ответный визит Национальному Совету Церквей Христа в США / В. Шпилер // Журнал Московской Патриархии. — 1963. — № 11. — С. 54–68; № 12. — С. 28–38.
  190. Bishop for Armed Forces Hosts Russian Orthodox Delegation // Episcopal News Service. — November 19, 1998 [98-2266] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=98-2266](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=98-2266) (дата обращения: 09.12.2020).
  191. Braver B. Episcopal Delegation to Soviet Union Discovers New Life and Hope in Churches / B.Braver. // Episcopal News Service. — August 18, 1989 [89130] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=89130](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=89130) (дата обращения: 22.02.2021).
  192. Briggs K. A. Bishop Moore Ordains a Lesbian As Priest in the Episcopal Church / K. A.Briggs. // The New York Times. 11.01.1977 URL: <https://www.nytimes.com/1977/01/11/archives/bishop-moore-ordains-a-lesbian-as-priest-in-the-episcopal-church.html> (дата обращения: 21.03.2021).
  193. British Publication Says the Election of Barbara Harris Must Be Seen in the Light of Episcopal Church's Unique History and American Culture // Episcopal News Service. — December 19, 1989 [89266] // The Archives of the Episcopal Church

- : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=89266](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=89266) adwick O. The Christian Church in the Cold War. P. 156–157 (дата обращения: 22.10.2021).
194. Delegation Consults with Russian Orthodox on Restoring Military Chaplaincy // Episcopal News Service. — August 31, 1995 [95-1215] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=95-1215](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=95-1215) (дата обращения: 13.06.2021).
195. Ehrich T. L. Browning Elected 24th Presiding Bishop / T.L.Ehrich. // Episcopal News Service. — September 19, 1985 [85177] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=85177](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=85177) (дата обращения: 29.10.2021).
196. Episcopal Church and Russian Orthodox Open New Dialogue // Episcopal News Service. — September 26, 1990 [90251] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=90251](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=90251) (дата обращения: 09.11.2021).
197. Episcopalians and Russian Orthodox Begin New Era of Cooperation // Episcopal News Service. — May 14, 1991 [91117] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=91117](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=91117) (дата обращения: 24.06.2021).
198. Episcopalians and Russian Orthodox to Discuss Episcopate // Episcopal News Service. — June 12, 1992 [92137M] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=92137M](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=92137M) (дата обращения:

- 27.09.2021).
199. Griswold and Delegation Greeted Warmly by Orthodox Patriarchs in Moscow and Istanbul // Episcopal News Service. — August 4, 1999 [98-107] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=98-107](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=98-107) (дата обращения: 09.03.2021).
200. In Developing Social Services / A.Lemonis. // Episcopal News Service. — January 19, 1995 [95007] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=95007](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=95007) (дата обращения: 06.07.2021).
201. 1992: Church of England votes for women priests // BBC : официальный сайт информ. агентства BBC. — URL: [http://news.bbc.co.uk/onthisday/hi/dates/stories/november/11/newsid\\_2518000/2518183.stm](http://news.bbc.co.uk/onthisday/hi/dates/stories/november/11/newsid_2518000/2518183.stm) (дата обращения: 14.05.2021).
202. Presiding Bishop Returns from Trip to Russia // Episcopal News Service. — June 21, 1972 [72083] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=72083](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=72083) (дата обращения: 29.01.2021).
203. The Reunion Conference at Bonn 1875. A Personal Narrative by William Stevens Perry, D.D. Printed privately, 1876. // Project Canterbury : электронный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/usa/wsperry/bonn1875.html> (дата обращения: 04.08.2018).
204. 1. The Rev. Mr. Young's Visit to the Russian Church. // American Church Review. 1865. P. 637–643. // Портал Project Canterbury. — URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/jfyoung\\_visit1865.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/jfyoung_visit1865.html) (дата обращения: 04.08.2018).
205. The Rev. Richard J. Anderson. Bishop Allin Meets Church Leaders in Russia and

- Armenia / The Rev. Richard J. Anderson. // Episcopal News Service. — August 5, 1977 [77258] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=77258](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=77258) (дата обращения: 02.03.2020).
206. Russian Orthodox Join Dialogue on Evangelism and Proselytism // Episcopal News Service. — February 9, 1995 [95026] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=95026](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=95026) (дата обращения: 23.05.2021).
207. Russian Orthodox Patriarch Brings Message of Hope to Meetings with Episcopalians // Episcopal News Service. — November 21, 1991 [91229] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=91229](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=91229) (дата обращения: 02.01.2021).
208. Russian Orthodox Visit Episcopal Dioceses // Episcopal News Service. — November 8, 1991 [91221] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=91221](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=91221) (дата обращения: 18.01.2021).
209. Russian Orthodox, Episcopalians Discuss Church's Mission // Episcopal News Service. — October 25, 1979 [79312] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=79312](https://www.episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=79312) (дата обращения: 11.10.2020).
210. Shirk K. Conference Limns Russian Christianity / K.Shirk. // Episcopal News Service. — December 18, 1986 [86274] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: <https://www.episcopalarchives.org/cgi->

- bin/ENS/ENSpress\_release.pl?pr\_number=86274 (дата обращения: 06.10.2020).
211. Skidmore D. Episcopal Church Will Continue Discussion of Full Communion with Other Denominations / D.Skidmore. // Episcopal News Service. — September 7, 1994 [94145] // The Archives of the Episcopal Church : официальный новостной портал Американской Епископальной Церкви. — URL: [https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress\\_release.pl?pr\\_number=94145](https://episcopalarchives.org/cgi-bin/ENS/ENSpress_release.pl?pr_number=94145) (дата обращения: 02.10.2020).
212. The Sydney Morning Herald, Monday 2 December 1872.
213. The Visit of the Archbishop of Canterbury, the Most Reverend Michael Ramsey, to His All Holiness Athenagoras I, the Ecumenical Patriarch. // Eastern Churches News Letter No. 26 July 1962. P. 4–6.
214. The Wilmington Morning Star 07.10.1873.
215. Turner A. J. Some impressions of the Fourth Annual Conference of the Fellowship of SS. Alban and Sergius / A.J.Turner. // Sobornost. 1930. № 9.

## Литература

### Монографии

216. Александренко, В.Н. Русские дипломатические агенты в Лондоне в XVIII в. Т. 1 / В.Н. Александренко. — Варшава: тип. Варш. учеб. окр., 1897. — 549 с.
217. Алексеев, М.П. Русско-английские литературные связи (XVIII век — первая половина XIX века) / М.П. Алексеев. — М.: Наука, 1982. — 863 с.
218. Антонов, В.В. Русские храмы и обители в Европе / В.В. Антонов, А.В. Кобак. — СПб. : Лики России, 2005. — 399 с.
219. Антонов, В.В. Святые Санкт-Петербурга. Энциклопедия христианских храмов. В 3 т. / В.В. Антонов, А.В. Кобак. — СПб. : Чернышева, 2010.
220. Барг, М.А. Великая английская революция в портретах её деятелей / М.А. Барг. — М. : Мысль, 1991. — 398 с.

221. Барг, М.А. Кромвель и его время / М.А. Барг. — М. : Учпедгиз, 1950. — 243 с.
222. Барсуков, И.П. Иннокентий, митрополит Московский и Коломенский, по его письмам, сочинениям и рассказам современников / И.П. Барсуков. — М.: Синодальная типография, 1883. — 819 с.
223. Богословский, М.М. Петр I, материалы для биографии. Т. 2 / М.М. Богословский. — Ленинград : ОГИЗ — Сельхозгиз, 1941. — 624 с.
224. Болотов, С.В. Русская Православная Церковь и международная политика СССР в 1930-е — 1950-е годы / С.В. Болотов. — М.: Издательство Крутицкого подворья, 2011. — 315 с.
225. Бондарь, С.Д. Англиканская Епископальная Церковь: Записка / С.Д. Бондарь. — СПб.: Типография Министерства внутренних дел, 1911. — 100 с.
226. Васильева, О.Ю. Русская Православная Церковь в политике Советского государства в 1943–1948 гг. / О.Ю. Васильева. — М.: Рос. акад. наук, Ин-т Рос. истории, 1999. — 212 с.
227. Вениаминов, И., прот. Состояние православной церкви в Российской Америке / прот. И. Вениаминов. — СПб.: Синод. тип., 1840. — 44 с.
228. Гамель, И.Х. Англичане в России в XVI и XVII столетиях / И.Х. Гамель. — СПб.: тип. Имп. Акад. наук, 1865. — 312 с.
229. Георги, И.Г. Описание российско-императорского столичного города Санкт-Петербурга и достопамятностей в окрестностях оногo, с планом. В 3 т. / И.Г. Георги. — СПб.: При Имп. Шляхетном сухопутном кадетском корпусе, — 1794.
230. Голицын, А.Н. О библейских обществах и учреждении такового же в Санкт-Петербурге / А.Н. Голицын. — СПб.: Тип. воен. Мин-ва, 1813. — 56 с.
231. Давыденков, О., прот. Догматическое богословие / прот. О. Давыденков. — М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2020. — 688 с.
232. Джебб, Дж. Характер Англиканской Церкви / Дж. Джебб. — СПб.: Тип.

- Департамента уделов, 1868. — 51 с.
233. Зарубин, Н.Н. Библиотека Ивана Грозного. Реконструкция и библиографическое описание / Н.Н. Зарубин. — Л.: Наука, 1982. — 160 с.
234. Казнина, О.А. Русские в Англии / О.А. Казнина. — М.: Наследие, 1997. — 416 с.
235. Капалин, Климент Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года / Климент Капалин. — М.: ОЛМА Медиа Групп, 2009. — 608 с.
236. Керенский, В.А. Американская епископальная церковь / В.А. Керенский. — Казань : Центральная Типография, 1908. — 438 с.
237. Козин, Дж. Вероучение, учреждения и обряды Англиканской Церкви / Дж. Козин. — СПб. : Тип. Департамента уделов , 1868. — 73 с.
238. Крапивин, М.Ю. Внутриконфессиональные конфликты и проблемы межконфессионального общения в условиях советской действительности (октябрь 1917 — конец 1930-х гг.) / М.Ю. Крапивин, А.Г. Далгатов, Ю.Н. Макаров. — СПб. : Издательство Санкт-Петербургского университета, 2005. — 624 с.
239. Красножен, М.Е. Иноверцы на Руси. Т.1 / М.Е. Красножен. — Юрьев : тип. К. Маттисена, 1903. — 205 с.
240. Кросс, Э. Английский Петр. Петр Великий глазами британцев XVII—XX веков / Э. Кросс. — СПб. : Европейский Дом, 2013. — 230 с.
241. Кросс, Э. Британцы в Петербурге. XVIII век / Э. Кросс. — СПб. : Дмитрий Буланин, 2005. — 556 с.
242. Кросс, Э. У Темзских берегов. Россияне в Британии в XVIII веке / Э. Кросс. — СПб. : Академический Проект, 1996. — 388 с.
243. Лабутина, Т.Л. Англичане в допетровской России / Т.Л. Лабутина. — СПб. : Алетейя, 2011. — 272 с.
244. Лодыженский, А. Посольство в Англию князя Прозоровского, дворянина Желябужского и дьяка Давыдова в 1662 г. Исторический очерк по документам Московского Главного Архива Министерства иностранных дел / А. Лодыженский. — СПб. : Типография А. С. Суворина, 1880. — 23 с.

245. Лопухин, А.П. Заокеанский Запад в религиозно нравственном отношении / А.П. Лопухин. — СПб. : тип. Ф. Елеонского и К°, 1887. — 84 с.
246. Маковецкий, А. прот. Белая Церковь: Вдали от атеистического террора / протоиерей А. Маковецкий. — СПб. : Питер, 2009. — 320 с.
247. Михайловский, В. М. прот., Англиканская Церковь в ее отношении к православию / протоиерей В. М., Михайловский. — СПб. : Тип. В. Безобразова и К°, 1864. — 284 с.
248. Молчанов, Н.Н. Дипломатия Петра Великого / Н.Н. Молчанов. — М. : Международные отношения, 1991. — 448 с.
249. Мулюкин, А.С. Приезд иностранцев в Московское государство / А.С. Мулюкин. — СПб. : Тип. СПб. Т-ва "Труд", 1909. — 292 с.
250. Настольная книга священнослужителя. Т. 8. К вопросу о рукоположении женщин. — М. : Московская Патриархия, 1977. // Азбука веры : портал. — URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Pravoslavnoe\\_Bogosluzhenie/nastolnaja-kniga-svjashhennosluzhitelja-tom-8/8](https://azbyka.ru/otechnik/Pravoslavnoe_Bogosluzhenie/nastolnaja-kniga-svjashhennosluzhitelja-tom-8/8) (дата обращения: 21.10.2019).
251. Опарина, Т.А. Иноземцы в России XVI-XVII вв. Очерки исторической биографии и генеалогии / Т.А. Опарина. — М. : Прогресс-Традиция, 2007. — 384 с.
252. Орленко, С.П. Выходцы из Западной Европы в России XVII века. Правовой статус и реальное положение / С.П. Орленко. — М. : Древлехранилище, 2000. — 275 с.
253. Павлов, А.С. Курс церковного права / А.С. Павлов. — М. : Лань, 1902. — 552 с. 1992
254. Платонов, С.Ф. Москва и Запад в XVI–XVII веках / С.Ф. Платонов. — Л. : Сеятель, 1925. — 150 с.
255. Пыпин, А.Н. Религиозные движения при Александре I / А.Н. Пыпин. — Петроград : Огни, 1916. — 480 с.
256. Рансимэн, С. Великая церковь в пленении. История Греческой церкви от падения Константинополя в 1453 г. до 1821 г. / С. Рансимэн. — СПб. : Издательство Олега Абышко, 2006. — 464 с.

257. Рогожин, Н.М. Посольский приказ: Колыбель российской дипломатии / Н.М. Рогожин. — М. : Международные отношения, 2003. — 432 с.
258. Савин, А.Н. Английская секуляризация / А.Н. Савин. — М. : Университетская типография, 1906. — 576 с.
259. Сарни, М. Русская церковь в Лондоне. От Петра Великого до наших дней / М. Сарни. — Лондон, Москва : Издание Сурожской епархии Русской Православной Церкви, 2012. — 79 с.
260. Смирнова, И.Ю. Россия и Англия в Святой Земле в канун Крымской войны / И.Ю. Смирнова. — М. : Индрик, 2015. — 400 с.
261. Снегирев, Н.М. Жизнь Московского митрополита Платона. В 2 ч. / Н.М. Снегирев. — М. : Типо-лит. И. Ефимова, 1890.
262. Соколов, В.А. Иерархия Англиканской Епископальной Церкви / В.А. Соколов. — Сергиев Посад : 2 тип. А.И. Снегиревой, 1897. — 364 с.
263. Соколов, В.А. О соединении церквей / В.А. Соколов. — Сергиев Посад : 2 тип. А.И. Снегиревой, 1898. — 24 с.
264. Соколов, В.А. Реформация в Англии (Генрих VIII и Эдуард VI) / В.А. Соколов. — М. : Типография Л. Ф. Снегирева, 1881. — 537 с.
265. Соколов, И.И. Отношение протестантизма к России в XVI и XVII веках / И.И. Соколов. — М. : Типография Э. Лисснер, 1880. — 542 с.
266. Соколов, И.П. О действительности англиканской иерархии / И.П. Соколов. — СПб. : Тип. И. Меркушева, 1913. — 49 с.
267. Устрялов, Н.Г. История царствования Петра Великого. В 3 т. / Н.Г. Устрялов. — СПб. : в типографии Второго Отделения Собственной Е. И. В. Канцелярии, 1858.
268. Флоровский, Г. Пути русского богословия / Г. Флоровский. — М. : Институт русской цивилизации, 2009. — 849 с.
269. Хмыров, Д.В. Спорные вопросы истории РПЦЗ (1920–1945) / Д.В. Хмыров. — СПб. : Издательство СПбГУ, 2014. — 480 с.
270. Цветаев, Д.В. Вероисповедное положение протестантских купцов в России в XVI и XVII веках / Д.В. Цветаев. — М. : Унив. Тип. (М. Катков), 1885. — 56 с.

- с.
271. Цветаев, Д.В. Из истории иностранных исповеданий в России в XVI и XVII веках / Д.В. Цветаев. — М. : Унив. тип. (М. Катков), 1886. — 529 с.
  272. Цветаев, Д.В. Протестантство и протестанты в России до эпохи преобразований / Д.В. Цветаев. — М. : Издательские архивы, 1890. — 795 с.
  273. Чистович, И. Феофан Прокопович и его время / И. Чистович. — СПб. : тип. Имп. Акад. наук, 1868. — 761 с.
  274. Чистович, И.А. Руководящие деятели духовного просвещения в России в первой половине текущего столетия. Комиссия духовных училищ / И.А. Чистович. — СПб. : Синод. тип., 1894. — 391 с.
  275. Шкаровский, М.В. Русская Православная Церковь при Сталине и Хрущеве / М.В. Шкаровский. — М. : Крутицкое Патриаршее Подворье, 2000. — 423 с.
  276. Allies, T.W. The Church of England cleared from the Charge of Schism, upon Testimonies of the Councils and the Fathers of the First Six Centuries / T.W. Allies. — L. : James Burns, 1846. — 2013 p.
  277. Anderson, M.S. Britain's discovery of Russia. 1553–1815 / M.S. Anderson. — L. : MacMillan, 1958. — 245 p.
  278. Archimandrite Serafim (Surrency), The Quest for Orthodox Church Unity in America: A History of the Orthodox Church in North America in the Twentieth Century / Archimandrite Serafim (Surrency). — N.Y.: Saints Boris and Gleb Press, 1973. — 187 p.
  279. Baird, R. Religion in America / R. Baird. — N.-J., 1844. — 343 p.
  280. Baron, S. Explorations in Muscovite history / S. Baron. — L. : Croft Road; Brookfield, 1980. — 127 p.
  281. Baron, S. The origin of seventeen century Moscow's Nemetskaja Sloboda / S. Baron. — L. : [s.n.], 1980. — 165 p.
  282. Bensin, B.B. Russian Orthodox Church in Alaska / B.B. Bensin. — Sitka : Russian Orthodox Greek Catholic Church of North America, 1967. — 80 p.
  283. Berry, L.K, Crummey, R.O., Rude Barbarous Kingdom: Russia in the Accounts of Sixteenth-Century English Voyagers / L.K Berry, R.O. Crummey. — L. :

- University of Wisconsin Press, 1968. — 314 p.
284. Beveridge, W. *Ecclesia Anglicana Ecclesia Catholica: or the Doctrine of the Church of England* / W. Beveridge. — Oxford : The University Press, 1840. Vol. 1. — 395 p.
285. Billington, J. *The icon and the axe. An interpretive history of Russian culture* / J. Billington. — L. : Vintage, 1966. — 880 p.
286. Birchall, Ch. *Embassy, Emigrants, and Englishmen: The Three Hundred Year History of a Russian Orthodox Church in London.* / Ch. Birchall. — Jordanville, NY : Holy Trinity Publications, 2014. — 755 p.
287. Birkbeck, W.J. *Russia and the English Church during the last fifty years.* / W.J. Birkbeck. — L. : Rivington, Percival, 1895. — 285 p.
288. Bray, G., editor. *The Institution of a Christian Man* / G., editor. Bray. — Cambridge : James Clarke & Co Ltd., 2018. — 498 p.
289. Burnet, G. *History of the Reformation of the Church of England.* 6 vol. / G. Burnet. — L. : D. Appleton & Company, 1850.
290. Camden, W. *The History of the Most Renowned and Victorious Princess Elizabeth, Late Queen of England* / W. Camden. — L. : M. Flesher, 1675. — 661 p.
291. Chadwick, O. *The Christian Church in the Cold War* / O. Chadwick. — L. : Penguin Books, 1993. — 256 p.
292. Cheyney, E.P. *A History of England from the Defeat of Armada to the Death of Elizabeth* / E.P. Cheyney. — N.Y. : P. Smith, 1948. — 570 p.
293. Church, R.W. *The Oxford Movement. Twelve Years 1833–1845* / R.W. Church. — L., New York: Macmillan and Company, 1891. — 194 p.
294. Clark, J. *English Society, 1688–1832. Ideology, Social Structure and Politic Practice during the Ancient Regime* / J. Clark. — Carnb., 1985. — 445 p.
295. Coleridge, S.T. *On the Constitution of the Church and State According to the Idea of Each* / S.T. Coleridge. — L. : William Pickering, 1839. — 458 p.
296. Colton, C. *The Genius and Mission of the Protestant Episcopal Church in the United States* / C. Colton. — N.-J. : Stanford & Swords, 1853. — 316 p.

297. Consett, Th. *The Present State and Regulations of the Church of Russia*. 2 vol. / Th. Consett. — Lodon : S. Holt, 1729.
298. Coward, B. *Oliver Cromwell* / B. Coward. — Edinburgh, 1991. — 606 p.
299. Coward, B. *The Stuart Age: England, 1603–1714* / B. Coward. — Edinburgh : Routledge, 1994. — 562 p.
300. Cracraft, J. *The Church Reform of Peter the Great* / J. Cracraft. — L.: The Macmillan Press, 1971. — 336 p.
301. Curteis, G.H. *Dissent in its Relation to the Church of England* / G.H. Curteis. — L.: Macmillan, 1873. — 448 p.
302. Denny E., Lacey T., *De hierarchia anglicana dissertatio apologetica* / Denny E., Lacey T. — L.: C.J. Clay et Filii, 1895. — 282 p.
303. Donaldson, A. *Five Great Oxford Leaders. Keble, Newman, Pusey, Liddon and Church* / A. Donaldson. — L., 1902. — 390 p.
304. Duffy, E. *The stripping of the altars: traditional religion in England, 1400–1580* / E. Duffy. — L., 1992. — 700 p.
305. Fechner, A.W. *Chronik der Evangelischen Gemeinden in Moskau*. 2 vol. / A.W. Fechner. — M.: Deubner, 1876.
306. Fouyas, M. *Orthodoxy, Roman Catholicism and Anglicanism* / M. Fouyas. — L.: Oxford University Press, 1972. — 180 p.
307. Freeman, R.P. *The principles of divine service* / R.P. Freeman. — Oxford: J. Parker, 1857. — 483 p.
308. Froude, R.H. *Remains of the late Reverend Richard Hurrell Froude in 4 vols.* / R.H. Froude. — L., 1838–1839.
309. Geffert, B. *Eastern Orthodox and anglicans: Diplomacy, theology, and the politics of interwar ecumenism* / B. Geffert. — Indiana: University of Notre Dame Press, 2010. — 536 p.
310. Gilley, S. *The Ecclesiology of the Oxford Movement: a Reconsideration. From Oxford to the People. Reconsidering Newman and the Oxford Movement* / S. Gilley. — Leominster, Herefordshir: Gracewing, 1996.
311. Grant, J. *Sketches in Divinity* / J. Grant. — L.: Hatchard and Son, 1840. — 451 p.

312. Gregory (Afonsky), Bishop. A History of the Orthodox Church in Alaska (1794–1917) / Bishop Gregory (Afonsky). — Kodiak: St. Herman's Theological Seminary Press: Kodiak, Alaska, 1978. — 105 p.
313. Grey, I. Peter the Great, Emperor of All Russia / I. Grey. — Philadelphia: Lippincott, 1960. — 505 p.
314. Griffin, J.R. The Oxford Movement: A Revision / J.R. Griffin. — Virginia: Christendom Publications, 1980. — 234 p.
315. Grot, I. Bemerkungen uber die Religions — Freiheit der Auslander in Russischen Reiche / I. Grot. — St. Peterburg und Leipz, 1797. B.1. — 494 pp.
316. Haddan, A.W. Apostolical Succession in the Church of England / A.W. Haddan. — L. : [s.n.], 1869. — 387 p.
317. Haigh, C. English reformations: religion, politics and society under the Tudors / C. Haigh. — Oxf. : Rivingtons, 1993. — 380 p.
318. Halifax, Viscount Leo XIII and anglican orders / Viscount Halifax. — L. : Longmans, Green and Co., 1912. — 461 p.
319. Hall, S. A Short History of the Oxford Movement / S. Hall. — L.: Longmans, Green and Co., 1906. — 278 p.
320. Hallam, H. Book of Constitutional History of England, Vol 1 of 3 / H. Hallam. — Paris : L. Baudry, 1827. — 487 p.
321. Hatfield, M.R. Nashotah House, Bishop Grafton, and Saint Tikhon / M.R. Hatfield. // Project Canterbury. — USA, 1992. — URL: <http://anglicanhistory.org/orthodoxy/hatfield.pdf> (дата обращения: 06.04.2021).
322. Hodges, G. A short History of the Episcopal Church / G. Hodges. — Cincinnati : Tel Aviv, 1974. — 98 p.
323. How, F.D. Archbishop Maclagan / F.D. How. — L. : Wells Gardner, 1911. — 363 p.
324. Hughes, Ph. The Catholic Question, 1688–1829: a Study in Political History / Ph. Hughes. — L. : Benziger Brothers, 1912. — 235 p.
325. Johnson, H.A. Global Odyssey: visiting the Anglican churches / H.A. Johnson. — L. : G. Bles, 1963. — 98 p.

326. King, J.G. The Rites and Ceremonies of the Greek Church, in Russia / J.G. King. — L. : Facsimile Publisher, 1772. — 539 p.
327. Lathbury, T. A History of the English Episcopacy, from the Period of the Long Parliament to the Act of Uniformity / T. Lathbury. — L. : J. W. Parker, 1836. — 402 p.
328. Lathbury, Th. A History of the Nonjurors: their controversies and writings; with remarks on some of the rubrics in the Book of common prayer / Th. Lathbury. — Toronto : W. Pickering, 1845. — 376 p.
329. Leff, G., Fitzralph, R., Commentator of the Sentences: a study in theological orthodoxy / G. Leff, R. Fitzralph. — Manchester : Manchester University Press, 1963. — 376 p.
330. Liddon, H.P. Life of Edward Bouverie Pusey. Vol. 1. In 4 vol. / H.P. Liddon. — L : Longmans, green and Company, 1893.
331. Lowndes, A. Vindication of Anglican Orders. 1–2 vol. / A. Lowndes. — New-York and London : Edwin S. Gorham, 1900. — 455 p.
332. McConnell, S.E. History of the American Episcopal Church / S.E. McConnell. — L. : Morehouse, 1916. — 534 p.
333. Miller, E.C.Jr. Toward a Fuller Vision: Orthodoxy and the Anglican Experience / E.C.Jr. Miller. — Wilton, Connecticut : Morehouse Barlow, 1984. — 188 p.
334. Milton, J. A brief history of Moscovia and of other less-known countries lying eastward of Russia as far as Cathay, gather'd from the writings of several eye-witnesses / J. Milton. — L. : M. Flesher, 1682. — 117 p.
335. Moorman, J.A. History of the Church in England / J.A. Moorman. — L. : Black, 1961. — 512 p.
336. Morley, J. Oliver Cromwell / J. Morley. — L. : Macmillan, 1900. — 701 p.
337. Moule, H.G.C. Outlines of Christian Doctrine. / H.G.C. Moule. — [Электронный ресурс] // The Anglican Library. — URL: [http://www.anglicanlibrary.org/moule\\_h/outlines/index.htm](http://www.anglicanlibrary.org/moule_h/outlines/index.htm) (дата обращения: 27.11.2020).
338. Mouravieff, A.N. The History of the Church of Russia / A.N. Mouravieff. —

- Oxford : J. H. Parker, 1842. — 480 p.
339. Neale, J.M. A History of the Holy Eastern Church. In 3 vol. / J.M. Neale. — L., 1847.
340. Neale, J.M. Essays on Liturgiology and Church History / J.M. Neale. — N.Y. : Saunders, Otley, 1862. — 598 p.
341. Zernov N. The History of the Fellowship of St. Alban & St. Sergius. A Historical Memoir / Nicolas and Militza Zernov. — Oxford : The Fellowship of St Alban and St Sergius, 1979. — 23 p.
342. Owen, J. The History of the Origin and First Ten Years of the British and Foreign Bible Society / J. Owen. — L. : Tilling and Hughes, 1816. — 630 p.
343. The Oxford Library of Fathers of the Holy Catholic Church, anterior to the Division of the East and West / Oxford : J. H. Parker, 1838. — 558 p.
344. Perry, W.S. The History of the American Episcopal Church, 1587–1883. In 3 vol. / W.S. Perry. — Boston, 1885.
345. Possevino, A. Moscovia / A. Possevino. — Pittsburgh : University of Pittsburgh Press, 1977. — 180 p.
346. Pruen, R.T. Illustration of the Liturgy. in 3 vol. / R.T. Pruen. — L. : W. Bulmer and W. Nicol, 1820.
347. Puller, F.W. The Continuity of the Church of England before and after its Reformation in the sixteenth century / F.W. Puller. — Cowley : Longmans, Green and Company, 1913. — 112 p.
348. Pusey, E.B. The Doctrine of the Real Presence as contained in the fathers from the death of S. John Evangelist to the Fourth General Council / E.B. Pusey. — Oxford : John Henry Parker, 1855. — 722 p.
349. Pusey, E.B. The Real Presence of the Body and Blood of our Lord Jesus Christ, the Doctrine of the English Church / E.B. Pusey. — Oxford : J.H. Parker, 1857. — 410 p.
350. Pusey, E.B. On the Clause «And the Son». In regard to the Eastern Church and the Bonn Conference / E.B. Pusey. — Oxf. : J. Parker, 1876. — 188 p.
351. Riley, A. Birkbeck and the Russian Church / A. Riley. — L. : S.P.C.K. &

- Macmillan, 1917. — 384 p.
352. Sadler, K. Peter der Grosse als Mensch und Regent / K. Sadler. — SPb. : H. Schmitzdorff, 1872. — 299 p.
353. Sandys, E. A Relation of the State of Religion, and with what Hopes and Policies it hath beene Framed and is Mantained in the Severall States of the Western Parts of the World / E. Sandys. — L. : V. Sims, 1605. — 192 p.
354. Saul, N. Distant Friends: The United States and Russia, 1763–1867 / N. Saul. — Kansas : Lawrence, 1991. — 448 p.
355. Shaw, P. The Early Tractarians and the Eastern Church / P. Shaw. — Milwaukee : Morehouse Pub. Co., 1930. — 208 p.
356. Shaw, P.E. American contacts with the Eastern churches, 1820–1870 / P.E. Shaw. — Chicago : American Society of Church History, 1937. — 210 p.
357. Short, T.V. A Sketch of the History of the Church of England to the Revolution 1688. Vol. 2. / T.V. Short. — Oxford : John W. Parker, 1832. — 649 p.
358. Skene, F.M.F. The Life of Alexander Lycurgus Archbishop of the Cyclades / F.M.F. Skene. — L. : Redington, 1877. — 201 p.
359. Soames, H. The History of the reformation of the Church of England / H. Soames. — L. : C. & J. Rivington, 1828. — 509 p.
360. Stanley, A. Lectures on the History of the Eastern Church / A. Stanley. — L. : Palala Press, 2016. — 550 p.
361. Stanley, A. Sermons and Essays on the Apostolic Age / A. Stanley. — Oxford : John Henry Parker, 1847. — 416 p.
362. Stanley, A. Sinai and Palestine, in Connection With Their History / A. Stanley. — L. : Forgotten Books, 2017. — 648 p.
363. Stokoe, M., Kishkovsky L. Orthodox Christians in North America (1794–1994) / Stokoe M., Kishkovsky L. — Wayne, NJ. : Orthodox Christian Publications Center, 1995. — 66 p.
364. Stone, G.C. A Dictionarie of the Vulgar Russe Tongue, Attributed to Mark Ridley / Edited from the late-sixteenth-century manuscripts and with an introduction / G.C. Stone. — Köln : Böhlau Verlag, 1996. — 518 p.

365. Storch, H. The Picture of Petersburg / H. Storch. — L. : Longman, 1801. — 610 p.
366. Straka, G.M. The Revolution of 1688 Whig Triumph of Palace Revolution / G.M. Straka. — Boston, MA : Heath 1963. — 98 p.
367. Tooke, W. The Life of Catharine II, Empress of Russia. in 3 vol. / W. Tooke. — L. : T. N. Longman; J. Debrett, 1800.
368. Waddams, H.M. Meeting the Orthodox Churches / H.M. Waddams. — L. : SCM Press, 1964. — 327 p.
369. Wakeman, H.O. An introduction to the history of the Church of England: From the earliest times to the present day / H.O. Wakeman. — L. : Rivington, Percival & Co, 1896, 1896. — 543 p.
370. Ware, Kallistos The Orthodox Church / Kallistos Ware. — Middlesex : Harmondsworth, 1980. — 368 p.
371. Willan, T.S. Early History of Russia company. 1553–1603 / T.S. Willan. — Manchester : A.M. Kelley, 1956. — 304 p.
372. Williams, G. Russo-Greek church pamphlets / G. Williams. — Manchester : Guardian, 1869. — 176 p.
373. Wordsworth, J. The Church of England and the Eastern Patriarchates / J. Wordsworth. — Oxf. : James Parker & Co, 1898. — 38 p.
374. Writings of the Reverend and learned John Wickliff / D.D. Philadelphia : Presbyterian Board of Publication, 1842. — 546 p.
375. Zernov N., Zernova M., The History of the Fellowship of St. Alban and St. Sergius. A Historical Memoire / Zernov N., Zernova M. — L., 1979. — 23 p.

## **Статьи**

376. Августин (Никитин), архимандрит. Вопросы христианского единства в деятельности Петербургской — Ленинградской Духовной школы (1809–1984) / архимандрит Августин (Никитин) // Богословские труды. Юбилейный сборник, посвященный 175-летию ЛДА. — М., 1986. — С. 35–

- 95.
377. Августин (Никитин), архимандрит. Первая миссия / архимандрит Августин (Никитин) // Русская Америка. — 1994. — № 1. — С. 5–7.
378. Андреев, А.И. Петр I в Англии в 1698 г. / А.И. Андреев // Петр Великий : сб. ст. под ред. Андреева А.И. — М. : Изд-во Академии наук Союза ССР, 1947. — С. 63–104.
379. Андреев, А.Н. Англикано-православные отношения в XVIII веке / А.Н. Андреев // Вестник Челябинского государственного университета. 2009. № 38 (176). История. Вып. 37. С. 84–91.
380. Беляев, С.А. Американское служение патриарха Тихона (1898–1907) / С.А. Беляев // Проблемы экуменизма и миссионерской практики. — М. : ИВИ РАН, 1996. — С. 147–156.
381. Бильбасов, В.А. Россия и Англия в 18 веке / В.А. Бильбасов // Русская старина. — 1893. — Т.18. — С. 6–11.
382. Болховитинов, Н.Н. Становление Русской Православной Церкви в Северной Америке (XVIII — начало XIX в.) / Н.Н. Болховитинов // Научно-богословские труды по проблемам православной миссии. — Белгород, 1999. — С. 26–28.
383. Будин, П.А. Петр Великий и Церковь / П.А. Будин // Царь Петр и король Карл. Два правителя и их народы. — М. : ЭКСМО, 1999. — С. 81–87.
384. Буевский, А. К годовщине Соединения предстоятелей и представителей Православных Церквей в Москве / А. Буевский // Журнал Московской Патриархии. — 1949. — № 9. — С. 38–42.
385. Булгаков, А.И. К вопросу об англиканской иерархии / А.И. Булгаков // Труды Киевской Духовной Академии. — 1898. — № 8. — С. 1–41
386. Булгаков, А.И. Новые религиозные преобразования в Англии в настоящем веке / А.И. Булгаков // Труды Киевской Духовной Академии. — 1897. — Т.2. — № 7. — С. 441–454; № 8. — С. 564–594.; Т. 3. — С. 121–166.
387. Бурева В.В. Проблема «женского священства» в современном протестантизме / В.В. Бурева // Богослов.ру : богословский портал. — URL:

- <https://bogoslav.ru/article/2364041> (дата обращения: 25.01.2018).
388. Виноградов, М. Православная Церковь и англиканское исповедание после Первой мировой войны / М. Виноградов // Журнал Московской Патриархии. — 1956. — № 6. — С. 62–66.
389. Воронов, Л.А., прот. Вопрос об англиканском священстве в свете русской православной богословской науки / прот. Л.А. Воронов // Богословские труды. — 1964. — № 3. — С. 64–144.
390. Гердт, Л. Англиканская Церковь и Константинопольская Патриархия в конце XIX — начале XX в. / Л. Гердт // Христианское чтение. — 2017. — № 1. — С. 351–368.
391. Глубоковский, Н.Н. Светлой памяти друга России и русского православия Ивана Васильевича Биркбека / Н.Н. Глубоковский // Труды Киевской духовной академии. — 1916. — № 11–12. — С. 226–257.
392. Готье, Ю. Культурные и политические связи России и Англии в XVI–XVII веках / Ю. Готье, С. Бахрушин // Исторический журнал. — 1941. — № 12. — С. 64–70.
393. Добронравин, К., прот. Российское Библейское Общество / прот. К. Добронравин // Странник. — 1869. — II. — С. 49–67.
394. Добронравов, В. Десять лет из истории старокатолического движения / В. Добронравов // Христианское чтение. — 1890. — № 11–12. — С. 545–592.
395. Заболотский, Н. Перспективы русско-английских богословских беседований после конференции 1956 года / Н. Заболотский // Журнал Московской Патриархии. — 1963. — № 4. — С. 53–57; № 5. С. 43–46.
396. Замечания об американской "Книге общих молитв": реферат, читанный в заседании учрежденной Св. Синодом комиссии по старокатолическому и английскому вопросам // Христианское чтение. — 1904. — № 12. — С. 787–807.
397. Зверева, С.Г. К проблеме формирования русской церковно-певческой эмиграции в 1920-е годы / С.Г. Зверева // Художественная культура русского зарубежья, 1917–1939. — М. : Изд. Индрик, 2008. — С. 421–432.

398. Зернов, Н.М. Английский богослов в России Императора Николая Первого (В. Пальмер и А.С. Хомяков) / Н.М. Зернов // Путь : журнал. — 1937. — № 57. — С. 58–83.
399. Зёрновы, Николай, Милица. Содружество святого мученика Албания и преподобного Сергия. Исторический очерк [Электронный ресурс] / Николай, Милица Зёрновы // Соборность: сборник избранных статей из журнала Содружества св. Албания и преп. Сергия. — URL: <https://predanie.ru/book/219485-sobornost-sbornik-izbrannyh-statey-iz-zhurnala-sodruzhestva-sv-albaniya-i-prep-sergiya/#/toc1> (дата обращения: 07.06.2020).
400. Иванов, А.И. Из истории взаимоотношений Англиканской и Православной церквей / А.И. Иванов // Журнал Московской Патриархии. — 1954. — № 11. — С. 47–58.
401. Иванов, А.И. Православие в Америке / А.И. Иванов // Журнал Московской Патриархии. — 1955. — № 1. — С. 44–55.
402. Иларион (Алфеев), митр. Взаимоотношения Русской Православной Церкви с Церквями Англиканского содружества: история и современность [Электронный ресурс] / митр. Иларион (Алфеев) // Доклад митрополита Волоколамского Илариона на заседании в рамках диалога Англиканской Церкви в Северной Америке и Православной Церкви в Америке. — URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/2552828.html> (дата обращения: 04.06.2018).
403. Исповедь бывшего английского протестанта // Духовная беседа. — 1858. — № 42. — С. 107–129.
404. Каллист Уэр, митрополит. Николай Зёрнов (1898–1980) / митрополит Каллист Уэр // Соборность : сборник избранных статей из журнала Содружества св. Албания и преп. Сергия. — URL: <https://predanie.ru/book/219485-sobornost-sbornik-izbrannyh-statey-iz-zhurnala-sodruzhestva-sv-albaniya-i-prep-sergiya/#/toc1> (дата обращения: 08.02.2020).
405. Кривошеева, Н.А. Последнее Деяние Священного Собора 1917–1918 гг. / Н.А. Кривошеева // Вестник ПСТГУ. Серия II: История. История Русской Православной Церкви. — 2008. — Вып. II: 4 (29). — С. 109–141.

406. Василий (Кривошеин), еп. Богословский диалог между Православной Церковью и англиканским исповеданием и его проблемы / еп. Василий Кривошеин // Вестник Русского Западно-Европейского Патриаршего Экзархата. — 1967. — № 59. — С. 157–178.
407. Курков, Н.В. Первые английские переводы русских богослужебных книг в США / Н.В. Курков // Проблемы экуменизма и миссионерской практики. — М. : ИВИ РАН, 1996. — С. 157–165.
408. Кустодиев, К.Л. Церковь и государство в Северо-Американских Соединенных Штатах / К.Л. Кустодиев // Православное обозрение. — 1869. — Январь. — С. 56–72.
409. Лаврова, П. Достигнув пределов света: тема апокалипсиса в "Московских" заметках английских путешественников XVI-XVII вв. / П. Лаврова // Средние века. — 2004. — Вып. 65. — С. 125–146.
410. Лаппо-Данилевский, А.С. Иноземцы в царствование Михаила Федоровича / А.С. Лаппо-Данилевский // Журнал министерства народного просвещения. Шестое десятилетие. — 1885. — Т. 241. — № 9. — С. 66–106.
411. Лимонов, Ю.А. Россия в западноевропейских сочинениях XV–XVII вв. / Ю.А. Лимонов // Россия XV–XVII вв. глазами иностранцев. — Л.: Лениздат, 1986. — С. 7–16.
412. Лопухин, А.П. Сношения Американской Епископальной Церкви с православным Востоком по вопросу о соединении Церквей / А.П. Лопухин // Христианское чтение. — 1882. — № 7–8. — С. 74–126.
413. Лопухин, А.П. Столетие православной миссии в Северной Америке / А.П. Лопухин // Христианское чтение. — 1894. — № 9–10. — С. 177–207.
414. Лопухин, А.П. Церковно-религиозная жизнь и богословская мысль в России по запискам Пальмера / А.П. Лопухин // Странник. — 1883. — Март. — С. 437–494 ; Апрель. — С. 687–700 ; Май. — С. 54–68 ; Июнь. — С. 219–230 ; Октябрь. — С. 48–57 ; Ноябрь. — С. 415–431 ; Декабрь. — С. 629–643.
415. Лурье, Я.С. Английская политика на Руси в конце XVI века / Я.С. Лурье // Ученые записки ЛГПИ им. А.И. Герцена. — 1947. — Т. 61. — С. 128–145.

416. Львов, А.Н. Краткие исторические сведения об учреждении в Северной америке православной миссии, об основании Кадыкской епархии и о деятельности там первых миссионеров. (К столетнему юбилею Православия в Америке) / А.Н. Львов // Церковные Ведомости. — 1894. — № 39. — С. 1361–1370.
417. Любименко, И.И. Англичане в допетровской Руси / И.И. Любименко // Русская мысль. — 1915. — № 3. — С. 67–93.
418. Любименко, И.И. Проекты англо-русского союза XVI–XVII вв. / И.И. Любименко // Исторические известия. — 1916. — № 34. — С. 29–53.
419. Лютко, Е.И. Святитель Филарет Московский и Англиканская Церковь (1810–1860-е гг.) / Е.И. Лютко // Филаретовский альманах. — № 12. — 2016. — С. 33–47.
420. Мансуров, П.Б. Церковное возрождение в Англии / П.Б. Мансуров // Голос Церкви. — Январь. — 1912. — С. 1–32.
421. Маркович К., протодиак. Святитель Филарет (Дроздов) и Англиканское сообщество: Два визита официальных представителей Англиканских церквей к Московскому митрополиту / протодиак. Маркович К. // Санкт-Петербургской духовной академии : официальный сайт. — URL: <https://spbda.ru/publications/protodiakon-konstantin-markovich-svyatitel-filaret-drozdov-i-anglikanskoe-soobshchestvo-dva-vizita-oficial-nyh-predstaviteley-anglikanskih-cerkvey-k-moskovskomu-mitropolitu/> (дата обращения: 17.05.2021).
422. Матвеевский, П. Трактарианское движение в Англиканской Церкви в 1833–1862 гг. / П. Матвеевский // Странник. — 1866. — № 5. — Отд. 2. — С. 59–88.
423. Медоваров, М.В. Контакты А.С. Хомякова и У. Палмера в контексте истории отношений между Русской православной и Англиканской Церквями / М.В. Медоваров // Русско-византийский вестник. 2021. № 1 (4). С. 22–31.
424. Михаил (Чуб), еп. Из истории взаимоотношений Русской и Англиканской

- Церквей / еп. Михаил (Чуб) // Журнал Московской Патриархии. — 1956. — № 10. — С. 38–43.
425. Мраморнов, А.И. Вопросы международных и межцерковных отношений на Священном Соборе Православной Российской Церкви 1917–1918 гг. / А.И. Мраморнов // Вестник МГИМО-Университета. — 2019. — № 3 (66). — С. 176–201.
426. Образцов, П.Е. О попытках к соединению Английской Епископальной Церкви с Православной / П.Е. Образцов // Православное обозрение. — 1866. — Январь. — С. 41–70 ; Февраль. — С. 169–201 ; Март. — С. 244–270.
427. Оллард, С.Л. Англо-католичество / С.Л. Оллард // Путь // Электронная библиотека Одинцовского благочиния. — 1926. — № 3. — URL: <http://www.odinblago.ru/path/3/8/> (дата обращения: 10.05.2019).
428. Осинин, И.Т. Протоиерей Евгений Иванович Попов / И.Т. Осинин // Русская старина. — 1875. — Т. 14. Декабрь. — С. 737–741.
429. Осинин, И.Т. Старокатолическое движение и мюнхенский старокатолический конгресс / И.Т. Осинин // Христианское чтение. — № 11. — 1871. — С. 773–801.
430. Петров, В.П. Русское православие на Аляске / В.П. Петров // Этнографическое обозрение. — 1994. — № 2. — С. 70–77.
431. Помазанский М., протоиерей. Друг Святой Руси: Вильям Биркбек, 1859–1916 / протоиерей М. Помазанский // Сборник статей. — Выпуск II. — Jordanville, N. Y., 1976. — С. 259–263.
432. Попов, Е. К вопросу о взаимообщении Англиканской Церкви с Православными Восточными Церквями / Е. Попов // Христианское чтение. — 1869. — № 9. — С. 513–534; № 10. — С. 673–701.
433. Попов, Е. К вопросу о соединении церквей. Областной собор Епископальной Церкви в Шотландии / Е. Попов // Духовная беседа. — 1866. — № 44. — С. 297–304.
434. Попов, Е.И. Попытки в Англиканской Церкви к соединению с

- Православною в XVIII столетии / Е.И. Попов // Христианское чтение. — 1865. — Часть вторая. — С. 259–279, 384–407.
435. Попов, Е.И. Начатки движения в Англиканской Церкви к соединению с Восточной / Е.И. Попов // Прибавления к изданию творений святых отцов, в русском переводе. — Часть 23. — М., 1864. — С. 483–502.
436. Проект богословского факультета при Екатерине II // Вестник Европы. — 1873. — VI. № 11. — С. 300–304.
437. Пуллер, В.Ф. Преемственность Англиканской Церкви до реформации в XVI в. и после реформации, с очерком нынешнего состояния этой Церкви: четыре лекции, прочитанные для православных преимущественно слушателей в доме обер-прокурора Св. Синода в С.-Петербурге / В.Ф. Пуллер // Христианское чтение. — 1913. — № 4. — С. 541–551.
438. Ружицкий, К. Новый примас Англии Архиепископ Кентерберийский и Митрополит Михаил Рамзей / К. Ружицкий // Журнал Московской Патриархии. — 1961. — № 9. — С. 76.
439. Сближение между Православною и Англиканскою Церквами // Церковный вестник. — № 4. — 1912. — С. 114–123.
440. Серафим (Соболев), свт. К вопросу о соединении Англиканской церкви с Православною Церковью / свт. Серафим (Соболев) // Азбука.ру : информационный портал. — URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Serafim\\_Sobolev/k-voprosu-o-soedinenii-anglikanskoj-tserkvi-s-pravoslavnoj-tserkovyu/](https://azbyka.ru/otechnik/Serafim_Sobolev/k-voprosu-o-soedinenii-anglikanskoj-tserkvi-s-pravoslavnoj-tserkovyu/) (дата обращения: 27.03.2019).
441. Смирнова, И.Ю. Межконфессиональные контакты России и Великобритании в 1840–1860-е гг. / И.Ю. Смирнова // История : электронный научно-образовательный журнал. — 2016. — Т. 7. Вып. 2. (46). — URL: <https://history.jes.su/s207987840001411-1-1/> (дата обращения: 27.01.2018).
442. Снегирев, Н.М. О начале и распространении лютеранских и реформатских церквей в Москве / Н.М. Снегирев // Православное обозрение. — 1862. — Т.9. — С. 29–49.

443. Соколов, В.А. Елизавета Тюдор, королева английская / В.А. Соколов // Богословский вестник. — 1892. — Февраль. — С. 313–380.
444. Соколов, В.А. Томас Кранмер / В.А. Соколов // Православное обозрение. — 1882. — Октябрь. — С. 275–317.
445. Соловьева, Т.С. Оксфордское движение: борьба за возрождение в Англии / Т.С. Соловьева // Альфа и Омега: ученые записки общества для распространения Священного Писания в России. — 2000. — № 3. — URL: <http://aliom.orthodoxy.ru/arch/025/025-solov.htm> (дата обращения: 06.01.2020).
446. Соловьёва, Т.С. Англиканская и Православная церкви в XIX в. / Т.С. Соловьёва // Поиски единства: Проблемы религиозного диалога в прошлом и настоящем : сб. статей. — М. : ББИ, 1997. — С. 41–54.
447. Стецкевич, М.С. Английская модель секуляризации и церковь Англии (конец XVII в. первая пол. XIX в.) / М.С. Стецкевич // Секуляризационные процессы и христианская цивилизация. Материалы международной конференции. — СПб., 1995. — С. 12–14.
448. Супрун, Т.Н. Православная и Англиканская Церкви на рубеже XIX–XX веков. Попытка сближения / Т.Н. Супрун // Виноград : журнал в электронном виде. — URL: <http://www.vinograd.su/education/detail.php?id=42998> (дата обращения: 20.05.2018).
449. Сухова, Н.Ю. У. Палмер в России / Н.Ю. Сухова // Филаретовский альманах. — Вып. 6. — М., 2010. — С. 92–97.
450. Сухотин, М.М. Из современного быта Англиканской Церкви / М.М. Сухотин // Православное обозрение. — 1866. — Ч. II. — С. 248–261.
451. Терновский, Ф.А. Император Петр I в его отношениях к католичеству и протестантству / Ф.А. Терновский // Труды Киевской Духовной Академии. — 1869. — № 3. — С. 373–403.
452. Толстой, Ю.В. Англия и ее виды на Россию в 16 в. / Ю.В. Толстой // Вестник Европы. — 1875. — № 8. — С. 472–496.

453. Троицкий Г.Ф. Англиканское исповедание в Австралии и Новой Зеландии / Г.Ф. Троицкий // Журнал Московской Патриархии. — 1971. — № 2. — С. 55–60.
454. Успенский, Н.Д. О богослужении Англиканской Церкви / Н.Д. Успенский // Журнал Московской Патриархии. — 1956. — № 8. — С. 68–80.
455. Фадеев И.А. Проблема религиозной идентичности Церкви Англии в исторической перспективе: к вопросу о вероучительном статусе 39 статей // Диалог со временем. 2017. Вып. 60. С. 153-166.
456. Федотов, С.П. История первого периода деятельности Содружества Святого Албания и Преподобного Сергия / С.П. Федотов // История: факты и символы. 2018. № 2 (15). С. 97–104.
457. Филарет, митрополит. О непрерывности епископского рукоположения / митрополит Филарет // Православное обозрение. — 1866. — Ч. 2. — С. 83–91.
458. Филонов, В.И., Меркулов, П.А. Взаимоотношения РПЦ и Англиканской церкви в первом десятилетии XX века / В.И. Филонов, П.А. Меркулов // История: факты и символы. — 2016. — № 8 (3). — С. 134–138.
459. Хондзинский П., свящ. Материалы к истории Библейского общества в России / свящ. П. Хондзинский // Филаретовский альманах. — Вып. 7. — М. : Издательство ПСТГУ, 2011. — С. 7–12.
460. Хроника семьи Зёрновых // За рубежом. — 1973. — Т. 2. — С. 344–358.
461. Цветаев, Д.В. Борьба с протестантским влиянием в Московском государстве до Петра Великого / Д.В. Цветаев // Протестантизм как фактор формирования российской государственности и культуры. Антология. — Издательство Русской христианской гуманитарной академии. — 2012. — С. 186–205.
462. Шкаровский, М.В. Русско-английские церковные связи в XX веке / М.В. Шкаровский // Санкт-Петербургская духовная академия : официальный сайт. — URL: <https://old.spbda.ru/publications/m-v-shkarovskiy-russko-angliyskie-cerkovnye-svyazi-v-xx-veke/> (дата обращения: 26.04.2019).

463. Янышев И.Л., прот. Боннская конференция / прот. И.Л. Янышев // Христианское чтение. — 1874. — № 10. — С. 150–184.
464. The Anglican and Eastern Churches: A Historical Record 1914–1921. // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/historical\\_record1921.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/historical_record1921.html) (дата обращения: 09.03.2021).
465. Appleby, J.H. Some of Arthur Dee's Associations before Visiting Russia Clarified, Including Two Letters from Sir Theodore Mayerne / J.H. Appleby // Ambix. — 1979. — Vol. 26. — March. — P. 5–17.
466. Bailyn, B. New England and a Wider World: Notes on Some Central Themes of Modern Historiography / B. Bailyn // Seventeenth Century New England. — Boston. — 1984. — P. 116–129.
467. Beveridge, W. Tract 26. The Necessity and Advantage of Frequent Communion. 2 February 1834 / W. Beveridge // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 04.08.2018).
468. Brandreth, H. Approaches of the Churches Towards Each Other in the Nineteenth Century / H. Brandreth // A History of the Ecumenical Movement Volume 1517–1948. — Geneva, 2004. — Vol. 1. — P. 251–276.
469. Brandreth, H.R.T. Anglican Eastern Associations: A Sketch / H.R.T. Brandreth // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth\\_sketch1945.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/brandreth_sketch1945.html) (дата обращения: 07.07.2020).
470. Bromiley, G. Tradition and Transitions in Thomas Cranmer / G. Bromiley // Anglican and Episcopal History. — 1990. — № 59(4). — P. 561–483.
471. Bull, C. Tract 64. Bishop Bull on the Ancient Liturgies. 11 June 1835. / C. Bull // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 02.10.2018).
472. Clegg, H. Evangelicals and Tractarians / H. Clegg // Historical Magazine of the Protestant Episcopal Church. — 1966. — Vol. 35. — No. 2. — P. 108–143.

473. Cosin, J. Tract 27. The History of Popish Transubstantiation. 24 February 1834 / J. Cosin // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 07.12.2020).
474. Courtney, J. Listening to voices from the East: Nineteenth century Anglicans and the Russian Orthodox Church / J. Courtney // Text. Book. Publishing. — 2014. — № 1 (5). — P. 89–105.
475. Damascene, Hieromonk Archimandrite Sebastian Dabovich. Serbian Orthodox Apostle to America / Hieromonk Damascene // Orthodox Christian Information Center: информ.-справочный портал. — URL: <http://orthodoxinfo.com/general/archimandrite-sebastian-dabovich-serbian-apostle-to-america.pdf> (дата обращения: 24.06.2021).
476. Dark, S. Lord Halifax: A Tribute / S. Dark // Milwaukee: Morehouse Publishing, — 1934 // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/bios/halifax/halifax4.html> (дата обращения: 18.04.2018).
477. Davis, D. British Aid to Russian Churchmen: 1919–1939 / D. Davis // Sobornost. — 1980. — Vol 2. — № 1. — P. 42–56.
478. Emhardt, W.Ch. Historical Contact of the Eastern Orthodox and Anglican Churches / W.Ch. Emhardt // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: [http://anglicanhistory.org/orthodoxy/emhardt\\_historical1920.html](http://anglicanhistory.org/orthodoxy/emhardt_historical1920.html) (дата обращения: 28.05.2018).
479. Froude, H. Tract 63. The Antiquity of the existing Liturgies. 1 May 1835 / H. Froude // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 25.04.2018).
480. Grafton, C.C. The Reunion of Oriental and Anglican Churches / C.C. Grafton // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/grafon/v6/325.html> (дата обращения: 13.10.2019).
481. Hardy, Rev. Edward Rochie Jr., Ph.D. The Catholic Revival in the American Church / Rev. Edward Rochie Jr., Ph.D. Hardy // American Congress Booklets // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL:

- <http://anglicanhistory.org/usa/acb/10.html> (дата обращения: 02.09.2019).
482. Havran, M.J. The Character and Principles of an English King: The Case of Charles I / M.J. Havran // *The Catholic Historical Review*. — 1983. — Vol. 69. — No. 2. — P. 172–188.
483. Hugh, W. The Reverend Canon Anglican-Orthodox and Anglican-Roman Catholic Theological Dialogue / The Reverend Canon Hugh Wybrew // *Anglicanism.org* : интернет-портал. — URL: <https://anglicanism.org/anglican-orthodox-and-anglican-roman-catholic-theological-dialogue> (дата обращения: 15.07.2021).
484. Hughes, M. The English Slavophile: W. J. Birkbeck and Russia / M. Hughes // *The Slavonic and East European Review*. — 2004. — Vol. 82. — No. 3. — P. 680–706.
485. Jewel, J. An Apology, or Answer in Defence of the Church of England. Part II / J. Jewel // *Anglican.net*: информ.-справочный портал. — URL: <https://www.anglican.net/works/john-jewel-apology-answer-defence-church-of-england/> (дата обращения: 14.06.2018).
486. Kallistos of Diokleia, Mertopolitan. The House of St. Gregory and St. Macrina. The First Quarter Century / Mertopolitan Kallistos of Diokleia // *Sobornost*. — 1984. — Vol. 6, № 2. — P. 55–63.
487. Keble, J. Tract 40. Baptism. 25 June 1834 / J. Keble // *Project Canterbury* : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 18.10.2019).
488. Keble, J. Tract 52. Sermons for Saints' Days and Holidays. No. 1, St. Matthias / J. Keble // *Project Canterbury* : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 25.03.2018).
489. Keble, J. Tract 57. Sermons on Saints' Days. No. 3, St Mark's Day. 25 March 1835 / J. Keble // *Project Canterbury* : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 03.12.2019).
490. Keble, J. Tract 60. Sermons for Saints' Days and Holidays. No. 4. St. Philip and St. James. 25 March 1835 / J. Keble // *Project Canterbury* : информ.-справочный

- портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 26.04.2020).
491. Layman, A. Tract 5. A short address to his Brethren on the Nature and Constitution of the Church of Christ, and of the Branch of it established in England. 18 October 1833 / A. Layman // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 01.02.2019).
492. Miller, V.C. Ecclesiology, Scripture, and Tradition in the "Dublin Agreed Statement." / V.C. Miller // *The Harvard Theological Review*. — 1993. — Vol. 86. — №.1. — P. 105–134.
493. Mills, F.V. Anglican Expansion in Colonial America 1761–1775 / F.V. Mills // *Historical Magazine of the Protestant Episcopal Church*. — 1970. — Vol. 39. — No. 3. — P. 306–329.
494. Moehlmann, C.H. What Are the Fundamentals of Christianity? / C.H. Moehlmann // *The Journal of Religion*. — 1922. — Vol. 2. — No. 1. — P. 16–26.
495. Monks, J.L. Relation between Anglicans and Orthodox: Their Theological Development / J.L. Monks // *Theological Studies*. — September 1. 1946. — Vol. 7. Issue 3. — P. 410–452.
496. Morales, J.J.H. Newman y el movimiento de Oxford / J.J.H. Morales // *Scripta theologica: revista de la Facultad de Teología de la Universidad de Navarra*. — 1976. — Vol. 8. — Fasc. 2. — P. 706–728.
497. Murrin, J. Political Development / J. Murrin // *Colonial British America: Essay in the New History of the Early Modern Era*. — Baltimore, 1984. — P. 110–136.
498. Newman, J.H. Tract 1. Thoughts on the Ministerial Commission, respectfully addressed to the clergy. 9 September 1833 / J.H. Newman // *Tracts for the Times*. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 03.01.2019).
499. Newman, J.H. Tract 11. The Visible Church. 11 November 1833 / J.H. Newman // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 03.01.2019).
500. Newman, J.H. Tract 19. On arguing concerning the Apostolical Succession. On

- Reluctance to confess the Apostolical Succession. 23 December 1833 / J.H. Newman // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 14.01.2019).
501. Newman, J.H. Tract 2. The Catholic Church. 9 September 1833 / J.H. Newman // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 18.03.2018).
502. Newman, J.H. Tract 20. The Visible Church. Letter III. 24 December 1833./ J.H. Newman // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 20.05.2018).
503. Newman, J.H. Tract 3. Thoughts respectfully addressed to the Clergy on alterations in the Liturgy. The Burial Service. The Principle of Unity. 9 September 1833 / J.H. Newman // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 10.02.2019).
504. Newman, J.H. Tract 38. Via Media. No. I. 25. June 1834 / J.H. Newman // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 24.01.2019).
505. Newman, J.H. Tract 41. Via Media. No. II. 24 August 1834 / J.H. Newman // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 03.10.2018).
506. Newman, J.H. Tract 47. The Visible Church. Letter IV. 1 November 1834 / J.H. Newman // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 25.10.2018).
507. Newman, J.H. Tract 7. The Episcopal Church Apostolical. 29 October 1833 / J.H. Newman // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 24.12.2018).
508. Newman, J.H. Tract 74. Catena Patrum No. I. Testimony of Writers in the later English Church to the Doctrine of the Apostolical Succession. 25 April 1836 / J.H. Newman // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 01.02.2018).

509. Newman, J.H. Tract 90. Remarks on Certain Passages in the Thirty-Nine Articles. 25 January 1841 / J.H. Newman // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 30.12.2019).
510. Old Catholics [Электронный ресурс] // Catholic Encyclopedia : официальный сайт. — URL: [https://catholicity.com/encyclopedia/o/old\\_catholics.html](https://catholicity.com/encyclopedia/o/old_catholics.html) (дата обращения: 04.10.2021).
511. Ormrod, W.M. The Personal Religion of Edward III. / W.M. Ormrod // *Speculum*. — Vol. 64. — No. 4. — 1989. — P. 856–889.
512. Palmer, W. Tract 15. On the Apostolical Succession in the English Church. 13 December 1833 / W. Palmer // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 10.07.2018).
513. Patriarch Alexei I (Simansky) // Canadian Orthodox History Project : информационный портал. — URL: [https://orthodoxcanada.ca/Patriarch\\_Alexei\\_I\\_\(Simansky\)](https://orthodoxcanada.ca/Patriarch_Alexei_I_(Simansky)) (дата обращения: 25.03.2021).
514. Pusey, E.B. A Letter to the Bishop of Oxford. Oxford, 1839 / E.B. Pusey // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 10.02.2018).
515. Pusey, E.B. Tract 67. Scriptural Views of Holy Baptism. 24 August 1835. / E.B. Pusey // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL: <http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 06.07.2019).
516. Restoration of intercommunion with the Russo-Greek Church // *The Colonial Church Chronicle, Missionary Journal, and Foreign Ecclesiastical Reporter*. — January 1. 1863. — London. — P. 11–17.
517. Robson, L.C. Archeology and Mission: The British Presence in Nineteenth-Century Jerusalem / L.C. Robson // *Jerusalem Quaterly*. — 2010. — № 40. — P. 5–19.
518. Ryle, J.C. The Lord's Supper / J.C. Ryle // The Anglican Library : информ.-

- справочный портал. — URL:  
<http://anglicanlibrary.org/ryle/sermonsandtracts/lordssupper.htm> (дата обращения: 24.12.2020).
519. Sasson, T. *From Empire to Humanity: The Russian Famine and the Imperial Origins of International Humanitarianism* / T. Sasson // Cambridge University Press : официальный портал. — URL:  
[https://www.cambridge.org/core/services/aop-cambridge-core/content/view/58AF929EC91520019185C06B3D1B99CF/S0021937116000575a.pdf/from\\_empire\\_to\\_humanity\\_the\\_russian\\_famine\\_and\\_the\\_imperial\\_origins\\_of\\_international\\_humanitarianism.pdf](https://www.cambridge.org/core/services/aop-cambridge-core/content/view/58AF929EC91520019185C06B3D1B99CF/S0021937116000575a.pdf/from_empire_to_humanity_the_russian_famine_and_the_imperial_origins_of_international_humanitarianism.pdf) (дата обращения: 24.05.2021).
520. Smyth, K. *The Anglican Conference at Lambeth, 1958* / K. Smyth // *Studies: An Irish Quarterly Review*. — 1958. — Vol. 47. — № 188. — 369–378 p.
521. Townsend, J. *Firearms against native arms: A study of comparative efficiencies with an Alaskan example* / J. Townsend // *Arctic Anthropology*. — 1983. — Vol. 20(2). — P. 32–51.
522. Tract 28. *The History of Popish Transubstantiation, concluded. 25 March 1834.* // Project Canterbury : информ.-справочный портал. — URL:  
<http://anglicanhistory.org/tracts/> (дата обращения: 06.06.2018).
523. Valentine, D.R. *The Antecedents and Parochial Impact of the Oxford Movement* / D.R. Valentine // *American Society of Church History*. — Academia.edu : информационный портал. — URL:  
[https://www.academia.edu/attachments/33386826/download\\_file?s=work\\_strip&ct=MTU2OTQwMjIxOSwxNTY5NDAyMjc4LDczMTUxNzI3](https://www.academia.edu/attachments/33386826/download_file?s=work_strip&ct=MTU2OTQwMjIxOSwxNTY5NDAyMjc4LDczMTUxNzI3) (дата обращения: 29.08.2018).
524. Vries, L. *The Book of True Civilization: The Origins of the Bible Society Movement in the Age of Enlightenment.* / L. Vries // Research Gate : информационный портал. — URL:  
[https://www.researchgate.net/profile/Lourens\\_Vries/publication/312349348\\_The\\_Book\\_of\\_True\\_Civilization\\_The\\_Origins\\_of\\_the\\_Bible\\_Society\\_Movement\\_in\\_the\\_Age\\_of\\_Enlightenment/links/5a105ed90f7e9bd1b2bf24de/The-Book-of-True-](https://www.researchgate.net/profile/Lourens_Vries/publication/312349348_The_Book_of_True_Civilization_The_Origins_of_the_Bible_Society_Movement_in_the_Age_of_Enlightenment/links/5a105ed90f7e9bd1b2bf24de/The-Book-of-True-)

- Civilization-The-Origins-of-the-Bible-Society-Movement-in-the-Age-of-Enlightenment.pdf (дата обращения: 04.11.2018).
525. Wenig, S.A. The Ecclesiastical Vision of the Reformed Bishops Under Elizabeth I 1559–1570 / S.A. Wenig // Anglican and Episcopal History. — 2001. — Vol. 70. — No.3. — P. 275- 299.
526. Wheeler, R.S. Between East and West: the Anglican career of William Palmer of Magdalen, 1811–1849 / R.S. Wheeler // Durham University. 2003 // Durham theses, Durham University : электронная версия издания. — URL: <http://etheses.dur.ac.uk/3139/> (дата обращения: 04.01.2018).
527. Where Does the «Ecumenical Movement» Stand? // Pittsburgh Catholic. — 1961. — Vol. 118. — No. 25. — P. 10–23.

#### **Авторефераты диссертаций**

528. Таубер, В. А. Архиепископ Мэтью Паркер и церковная политика в Англии во второй половине XVI века : автореферат диссертации кандидата исторических наук. — М., 2016. — 25 с.